











الملك خلد

لابن الحاج

الخبر الثالث

الطبعة الأولى

١٣٤٨ هجرية — ١٩٢٩ ميلادية

الطبعة الصغرى بإذن  
أمانة محمد محمد عبد اللطيف

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فصل في ذكر آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه

قد تقدم رحمة الله وإياك آداب العالم وهديه وما احتوت عليه نيته فالمجاهد وغيره تبع له في ذلك كله إلا شيئاً قليلاً اختص به العالم وشيئاً قليلاً اختص به المجاهد يقع ذكره إن شاء الله تعالى . ولتعلم أن الجهاد ينقسم إلى قسمين جهاد أصغر وجهاد أكبر فالجهاد الأكبر هو جهاد النفوس لقوله عليه الصلاة والسلام (مبطل من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) والكلام عليه يأتي إن شاء الله تعالى في ذكر آداب الفقير المنقطع . والكلام هنا إنما هو على الجهاد الأصغر وهو جهاد أهل الكفر والعناد وهو من أجل الطاعات وأعظمها . وقد تقدم أن أفضل الأعمال طلب العلم لأن به يعرف المجاهد فضيلة الجهاد وكيف يجاهد وبماذا يصح له الجهاد وبماذا يفسد وكذلك غيره من أمور الدين فكان أفضل الأعمال لما جاء في تفضيله في الحديث الصحيح والحديث ليس على عمومته لأن ذلك راجع إلى أحوال الناس فرب شخص ليس فيه أهلية لطلب العلم وهو قادر على الجهاد لما فيه من فضل القوة والشجاعة والاقدام فالجهاد في حق هذا يتأكد أمره وآخر يكون فيه ذكاء وفهم وحفظ وتحصيل للسائل وهو ضعيف في نفسه ليس له قوة على الضرب والطعن فطلب العلم لمثل هذا يتعين وقد يتعين عليه الجهاد بحسب حال الوقت . وبالجمله فالجهاد فيه فضل كبير جاء به الكتاب العزيز والحديث الصحيح . لكن ينبغي للمجاهد أن لا يدخل في الجهاد حتى يسأل أهل العلم عما يلزمه في جهاده إن لم يعلمه . لقوله عليه

الصلاة والسلام (طلب العلم فريضة على كل مسلم) قال العلماء المحققون في معناه ماوجب عليك عمله ووجب عليك العلم به انتهى فيعرف أولا الأحكام اللازمة له وحينئذ يدخل فيه فيبدأ بما ذكره علماءنا رحمة الله عليهم من الأحكام اللازمة فمن ذلك أنهم قالوا شرط وجوب الجهاد سبعة وهي أن يكون مسلماً عاقلاً بالغاً ذكراً حراً مستطيعاً بصحة البدن والمال وفرائضه ستة النية وطاعة الامام وترك الغلول والوفاء بالآمان والثبات عند الزحف وأن لا يفر واحداً من اثنين

### فصل في الغنيمة

والغنيمة يستحقها من اتصف بعشرة شروط السبعة المتقدم ذكرها وأن يكون خرج للجهاد لا للتجارة ولا للاجارة وأن تكون الغنيمة حصلت بالقتال أو ما أوجف عليه بالخيال والركاب

### فصل في حكم الاسارى

والامام مخير في الاسارى بين خمسة أشياء القتل والاسترقاق والمن والفداء والجزية

### فصل في الأوصاف الموجبة للجزية

الجزية واجبة بعشرة أوصاف الكفر والاقامة عليه بدار الاسلام وأن يكون عاقلاً بالغاً ذكراً حراً غير معتق لمسلم قادراً على أدائها ولا يكون قرشياً ولا مرتداً

### فصل في حكم المرتدين

دار المرتدين تفارق دار الحرب من أربعة أوجه أحدها أنهم لا يهادنون على الاقامة بل يهدم الثاني أنهم لا يصالحون على مال يقرون به على ردتهم الثالث لا تسترق رجالهم ولا تسبي نساؤهم الرابع لا يملك الغانمون أموالهم وهي أيضاً تفارق دار الاسلام من أربعة أوجه أحدها أنه يجوز قتالهم مقبلين ومديرين

كالمشركين الثاني بإحدا مائهم أسرى ويمتنعين الثالث أن أموالهم تصير فيئاً للمسلمين  
الرابع بطلان مناحهم

### فصل في قتال الفئة الباغية

وهي التي تفارق الإمام ورأى الجماعة وتنفرد بمذهب مبتدع وتنزل بدار ويفارق  
قتالهم قتال المشركين من ثلاثة عشر وجهاً . أحدها أنهم يقاتلون بنية ردعهم ولا  
يتعمد به قتلهم . الثاني يقاتلون مقبلين ويكف عنهم مدبرين . الثالث لا يجوز على  
جريحهم . الرابع لا تقتل أسراهم . الخامس لا تسبي نساؤهم . السادس لا تسبي  
ذراريهم . السابع لا تغنم أموالهم . الثامن لا يهادنون على الإقامة ببلدهم . التاسع  
لا يصالحون على مال يقرون به على بدعتهم . العاشر لا يستعان على قتالهم بمشرك  
الحادى عشر لا ينصب عليهم الرعادات . الثاني عشر لا تحرق عليهم بيوتهم . الثالث  
عشر لا تقطع أشجارهم

### فصل في حكم المحاربين

قتال المحاربين كقتال الفئة الباغية في عامة أحوالهم إلا في خمسة أشياء يخالفونهم  
فيها . أحدها أنهم يقاتلون مقبلين ومدبرين . الثاني يجوز أن يتعمد في الحرب  
قتلهم . الثالث أنه يجوز حبس أسراهم لاستبراء حالهم . الرابع أنهم ضامنون لما  
استهلكوه من دم أو مال في الحرب وغيره ولا يجوز ذلك في الفئة الباغية بعد  
انجلاء الحرب . الخامس أن ما أخذوه من خراج وصدقات فهو كالما أخذ غصباً  
فعلى من أخذه من يده غرمه . فإذا تحصل عنده معرفة ما ذكر فليكن عالماً  
بأحكام صلاة الخوف في الحالتين من قتال وغيره وكيفية ما يلزمه من ذلك كله  
وكذلك يتعين عليه معرفة أحكام التيمم وفي أى وقت يلزمه وفي أى وقت  
يحرم عليه ومسائله . وقد تقدم بيان هذا عند ذكر غسل المرأة في بيتها وكذلك

ينبغي له أن يعرف أحكام صلاة المسافر وفي أى وقت يقصر وفي أى وقت يتم وذلك كله موجود في كتب الفقهاء متيسر على المستفهم لمن جاء اليهم مستفتيا لأن الصلاة هي عماد الدين وبها قوامه فإذا كان المجاهد يخل بها أو يركن من أركانها كان تركه للجهاد أولى به بل أوجب عليه إذا لم يتعين. فإذا تعين والحالة هذه كان عاصيا وإن كان مجاهداً . وهذه مسألة قد عمت بها البلوى لأننا نرى ونباشر من يخرج الى الجهاد وغالب أحوالهم عدم الفقه وعدم المعرفة بكل ما ذكر أو باكثره وقل من تجده منهم يجتمع بأحد من أهل العلم ويسأل عما يلزمه من الاحكام فيما ذكر سيما صلاة الخوف التي ما بقيت تعرف عندهم في الغالب ولا تذكر الا في كتب الفقهاء كأنها حكاية تحكى سيما صلاة المسايغة فانها كادت لا تعرف أيضاً لعدم فاعلها وقلة السؤال عنها فيخرج المجاهد وهو عند نفسه أنه في طاعة وهو يقع في مخالفات جملة لعدم التلبس بمعرفة ما ذكر وقد يكون سبباً الى وقوع الرعب في قلبه من العدو وانهمزاه عند رؤيته فان العدو انما يستعده له باقامة هذا الدين . قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ قال علماءنا رحمة الله عليهم نصر العبد لربه هو اتباع أمره واجتناب نهيه فإذا فعل ذلك كان سبباً لنصرة الله تعالى له وأمنه مما يخاف سيما والمجاهد انما يجاهد لأجل الدين والصلاة هي عماده وبها قوامه وقد ورد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاءه كتاب من بعض جيوشه بالشام وهم يخبرونه فيه بأنهم قد افتتحوا البلدة التي نزلوا بها وكان الحرب بينهم وبين أهلها من أول النهار الى الزوال فبكى حتى بليت دموعه لحيتهم فقل له أتبكي والنصر لنا فقال والله ما لكفر يقف أمام الاسلام من غدوة الى الزوال الا من أمر أحد شموه أنتم أو أنا . فانظر الى ما قرره عمر رضى الله عنه فانظر في النصر وعدمه الا بصلاح الحال وفساده فيما بين العبد

وربه فأين هذا الحال الذي ذكر من حال أكثر الناس اليوم في كونهم يخرجون الصلاة عن وقتها ويقضونها بعد ذلك ولا قائل به من المسلمين أعنى جواز اخراجها عن وقتها عمدا من غير عذر شرعى والعذر الشرعى إنما هو زوال العقل أو استتاره . ألا ترى أن المساييف تجب الصلاة عليه وهو يضارب ويجوز له أن يتكلم ان اضطر الى ذلك وهو يصلى ويجوز له أن يصلى لأى جهة كانت ويكبر ويقرأ وكذلك الغريق تجب الصلاة عليه في حال غرقه والمصلوب الى غير ذلك فكل هؤلاء صلاتهم إنما هي بالإيماء واللسان واغتفر في حقهم ومن شابههم ترك فرائض الصلاة جملة في حال صلاتهم اذ ذاك خيفة على الوقت أن يخرج فلو ترك أحدهم ما لزمه من الاتيان بالصلاة في الوقت على الصفة المذكورة كان عاصيا وان قضائها بعد خروج وقتها لأن علماءنا رحمة الله عليهم قد اختلفوا فيمن أخرج الصلاة عن وقتها متعمدا هل عليه قضاء أم لا فالمشهور أن القضاء واجب عليه وأنه آثم فيما فعله من التأخير وذهب بعضهم الى أنه لا قضاء عليه بناء منهم على أنه مرتد وحكمه معروف . وما ذكر في حق المجاهد من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها هو موجود بعينه في كثير من الحجاج كما هو مشاهد من أحوالهم وأنهم يحصلون الزاد والراحلة وما يحتاجون اليه من ضروراتهم بخلاف ما يحتاجون اليه من أمور دينهم فقل من يسأل عن مسائل التيمم وقصر الصلاة وإتمامها وأحكام الحج ومناسكه وان وجد ذلك من بعضهم فالغالب منهم أنهم يعتنون في المناسك بأدعية معلومة على قانون معروف فيعملون عليها ويتركون ذكر الأحكام في الغالب . وقد كره مالك رحمه الله تعيين الدعاء لبعض الأركان وقال هذه بدعة إنما يذكر الله ويدعو بما يريه الله أو كما قال . ثم نرجع الى ما كنا بسبيله من أمر الجهاد فمن أهم ما يقدم فيه قبل الخروج اليه وعنده حسن النية واهتمامه بها والتعويل عليها . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بيانها آثم بيان

حين جاءه الأعرابي فقال له يا رسول الله ما القتال في سبيل الله فإن أحدنا يقاتل غضبا ويقاثل حمية فرفع إليه رأسه قال ومارفع إليه رأسه إلا أنه كان قائما فقال (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) فقد اتضح وبأن ما يتوى المجاهد حين خروجه وتلبسه بالقتال . وأما ما يقع له بعد تصحيح نيته فغير مانواه لأعبرة به ولا يؤاخذ به لأن الأعرابي قال فإن أحدنا يقاتل غضبا ويقاثل حمية فأجابه عليه الصلاة والسلام بما تقدم ذكره فدل على أنه إذا نوى أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا لا يضره ما اعتراه بعد ذلك من قتاله غضبا أو حمية أو ما أشبههما لأن هذا كله من وساوس الشيطان ونزغاته وهو اجس النفوس التي لا تملك والله عز وجل قد رفع ذلك عنا ومن علينا بترك المحاسبة عليه ببركة هذا النبي الكريم على ربه عز وجل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك أنه لما نزل قوله تعالى ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ الآية ضج الصحابة رضي الله عنهم وأتوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كلنا في الصلاة والصوم والزكاة والحج قبلناه وأما ما يقع في نفوسنا فلا نقدر عليه أو كما قالوا فعلبهم عليه الصلاة والسلام الأدب مع الربوبية فقال أنقولون مثل ما قالت بنو إسرائيل سمعنا وعصينا ولكن قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا وأطعنا فأنزل الله تعالى ﴿لا يكلف الله نفسا الا وسعها﴾ إلى آخر السورة فرفع الله تعالى الاصر عنهم وعدم المؤاخذة بالوساوس والهواجس . ولأجل هذا المعنى الذي نحن بسبيله قال عليه الصلاة والسلام لما أن جاءه أصحابه يشكون له مما وقع لهم من هذا المعنى فقالوا انانجد في أنفسنا ما يتعاضم أحدنا أن يتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان الحمد لله الذي رد كيده لهذا فقوله عليه الصلاة والسلام ذلك صريح الايمان يعنى في دفعه وتعاضم الأمر عندهم لا في نفس وقوعه وقوله عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي

رد كيد هـذا وذلك أن ابليس اللعين لم يقنع منهم فى الجاهلية حتى جعلهم ينشرون خشبا وينحتون حجارة ويجعلونها صورا يسجدون لها ويعبدونها من دون الله عز وجل وهم قد صنعوها بأيديهم فلما أن جاء الاسلام وظهر أمره وانتشر أيس ابليس اللعين أن يردهم الى ما كانوا عليه فلم تقبله حيلة الا الوسواس والهواجس المشوشة على قلوب المؤمنين فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذى رد كيد هـذا . فحمد صلى الله عليه وسلم ربه على كون اللعين عجزت قدرته عن جميع الحيل اذ أن ما بقى له من الحيل الا الوسواس والهواجس وذلك غير مؤاخذ به من وقع له ولو وقف المكلف مع ما يقع له من الهواجس قل أن يثأق له أداء عبادة بسبب تسليطه . فالحاصل أنه يقاتل أولا بنية أن تكون كلمة الله هي العليا كما تقدم وأن يحتسب نفسه وماله لله عز وجل لقوله تعالى ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ الى آخر الآية وقوله تعالى ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ﴾ وقد نقل الشيخ الامام أبو محمد عبد الحميد الصدفى المشهور بابن أبى الدنيا قال روى الترمذى عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال عابانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى ليلا والتعبية هي تسوية الصفوف وتقدمة العمل الصالح بين يدى القتال من الامام والناس من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ليرجى به الظفر والنصر قال الله تعالى ﴿ ولينصرن الله من ينصره ﴾ ثم الادارة على العدو والخذية له من أسباب الظفر . أخرج مسلم بن الحجاج فى صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد غزوا ورى عنه بغيره . ومن الخدع فى الحرب ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الاحزاب . روى أن رجلا من المسلمين كان لا يكتم الحديث وكان مع المشركين عام الاحزاب وكان يأتي



النبي صلى الله عليه وسلم فقال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم ان بنى قريظة قد مالوا عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائنا أمرناهم بذلك فألقى الرجل أبا سفيان فقال هل علمت محمدا يقول ما ليس هو قال لا قال فانه يقول في بنى قريظة لعائنا أمرناهم بذلك قال سننظر فأرسل الى بنى قريظة قال نحب أن تعطونا رهائن ووافق ذلك أن كان ليلة السبت للقدر المقدور فقالوا نحن في السبت فان انقضى فعلنا فقال أبو سفيان نحن في مكر بنى قريظة فألقى الله تعالى في قلوبهم الرعب وأرسل عليهم ريحا وجنودا لم يروها ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال . وكانت هذه من الخدع التي خدعهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومنه عن ابن أبى أو فى قال سمعته يعنى النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على الأحزاب اللهم نزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم فهذا الدعاء ينبغي أن يدعى به عند ملاقات العدو اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . ومنه عن المهلب بن أبى صفرة عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ان يأتكم العدو فقولوا حم لا ينصرون) ومنه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواؤه أبيض . ومنه عن أبى الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ابغونى فى ضعفائكم فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم) ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ابغونى فى ضعفائكم أى اطلبونى أى انه يكون معهم . ويؤيد ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى (أنا مع المنكسرة قلوبهم من أجلي) فاذا كان الله معهم فهم منصورون ويريد بالضعفاء والله أعلم الذين لم يكن لهم ظهور فى الدنيا ولا هم طالبون لها وهم زاهدون فى دنياهم راغبون فى آخرتهم طائعون لله تعالى ناصرون لدينه فهم منصورون . قال الله تعالى ﴿ان تصروا الله ينجركم ويثبت أقدامكم﴾ وقال ﴿والله مع الصابرين﴾ أى بالنصر والمعونة أى

مع الصابرين عن المشتيات من المحرمات والصابرين على الطاعات وجهاد الكفار فالثمة ناصرهم ومعينهم . روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال لخالد بن الوليد حين بعثه لقتال أهل الردة أحرص على الموت توهب لك الحياة . ووجه أبو مسلم قوما إلى الغزو فقال ألزموا قلوبكم الصبر فإنه سيف الظفر واذكروا كثرة الضغائن فإنها تحض على الإقدام والزموا الطاعة فإنها حصن المحارب . ومن الحكمة قوة النفس فى الحرب علامة الظفر . ومنها تقوى الحرب ينبجى القلب . ومنها الهزيمة تحل العزيمة . ومنها الحيل أبلغ من العمل . ومنها الرأى السديد أجدى من الأيدى الشديد . ومنها شدة الصبر فاتحة النصر . وينبغى المشورة فى القتال وفى كل أمر يعرض . وفى الترمذى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال (مارأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) إلا أنه ينبغى مشورة من له عقل ودين وتجارب . من كلام الحكمة توق مشورة الجاهل . ومنها لا تشاور من تميل به رغبته أو رهبته . أخرج مسلم ابن الحجاج فى صحيحه بالإسناد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى أمر الله) ومنه عن جابر بن سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال (لن يبرح هذا الدين قائما تقاتل عليه عصاة من المسلمين حتى تقوم الساعة) ومنه عن سعد ابن أبى وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) قال البخارى رضى الله عنه ورحمه هذه الطائفة هم أهل العلم وقال القاضى عياض هم أهل السنة والجماعة انتهى كلامه بلفظه . ثم نرجع الى ذكر بعض فضيلة الجهاد . فمن ذلك ما تقدم من قوله تعالى ﴿ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده

من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴿ قال الشيخ أبو محمد عبد الحميد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال جعل الله تعالى للمجاهدين في سبيله الصفتين جميعا . بيانه قول الحسن رضى الله عنه أنفسا هو خلقها وأموالا هو رزقها ومع ذلك أقول أيضا هو خالق فعل المجاهد في قدرته وعزمه على الجهاد في سبيله ورغبته فكل ذلك فضله ونعمته ومنته قل كل من عند الله تبارك وتعالى يسدى على أيدينا الخير ويمنح عن أيديه الجزاء وروى في معنى الآية أن الانصار رضى الله عنهم حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه لا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعونى مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فالتنا قال لكم الجنة قالوا ارجع البيع قالوا لا نقبل ولا نستقبل . ومرير رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابى وهو يقر أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية فقال الاعرابى كلام من قال كلام الله تعالى قال بيع والله صريح لا نقيله ولا نستقبله فخرج الى الغزو فاستشهد رحمه الله تعالى . فقلوه تعالى وعدا عليه حقا قال هذا وعد مؤكد أخبر الله تعالى أن هذا الوعد الذى وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت وقد أثبتته في التوراة والانجيل كما أثبتته في القرآن . وعن الجوهري رحمه الله تعالى ناهيك من صفقة البائع فيها رب العالمين والثنى جنة المأوى والواسطة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وفى ذلك قيل

أكرم بها صفقة فالرب عاقدها      على لسان رسول الله من مضر  
أثمانها جنة ناهيك من نزل      دار بها نعم تحفى عن البشر  
أنواع مطعمها من كل شهوتنا      شرا بها غسل صاف من الكدر  
من كل مالذة طابت مواردها      وحوارها درر ترزهو على القمر

أنى لها ثمن دنيا بها محن لم يصف مشربها يوماً لمعتبر  
ثم قال ومن أوفى بعهده من الله لأن اخلاف الوعد انما يطرأ على البشر  
لأحد أمور أو مجموعها وذلك لبخل أوشح خرف الفقر أو حجة الازدياد من  
الشهوات أوله جز أولنسيان وذهول أو غير ذلك من الآفات وكل ذلك محال  
على خالق الأرض والسموات. فهذه الآية اذا فهمت معانيها وحضرت بخلو  
القلب وشروط الاستماع لتاليها لا تطلب في الترغيب في الجهاد زيادة عليها  
ولا انضمام شيء من المؤكدات اليها وذكر بسنده الى مالك بن أنس في موطنه  
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
(مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم الذي لا يفتر عن صلاة ولا صيام  
حتى يرجع) وقال الله تعالى (وأتين قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة  
خير مما يجمعون) فهذا وعد من الله سبحانه مؤكد بالقسم اذ أن القتل في  
سبيله أو الموت مقترن بهما المغفرة والرحمة وخبره تعالى ووعدته حق وتأكيده  
بالقسم للترغيب في الجهاد وتحقيق لفضله في قلوب العباد. أخرج مسلم في صحيحه  
باسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تضمن الله لمن  
خرج في سبيله لا يخرججه الاجهادا في سبيلي وإيمانا بي وتصديقا برسولي فهو  
على ضامن أن أدخله الجنة ان مات أو أرجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلاً  
مانال من أجر أو غنيمة والذي نفس محمد بيده مامن كلم يكلم في سبيل الله  
الا جاء يوم القيامة كهيئته حين كلم لونه لون دم وريحه ريح مسك والذي  
نفس محمد بيده لولا أن أشق على المسلمين ما قعدت خلف سرية تغزو في  
سبيل الله أبداً ولكن لأجد سعة فأحلمهم ولا يجدون سعة فيشق عليهم أن  
يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت أنى أغزو في سبيل الله فأقتل  
ثم أغزو فأقتل ثم أغزو فأقتل) قوله صلى الله عليه وسلم لا يخرججه الاجهادا في

سبيل وإيمانا بي وتصديقا برسولي في هذا حض على النية وتخليصها من الشوائب  
الدينية والمأمر به من النية أن تكون كلمة الله هي العليا وهي الشهاداتتان وعلو  
المستمسك بهما من أهل الإيمان لأن الكفر اذا علا بالضرورة تكون الشهاداتتان  
وشريعة الاسلام السفلى فيقصد بالخروج من بيته هذا مخلصا ويبيع نفسه  
من الله تعالى بالجنة التي وعدها في القرآن أو محجورع الأمرين ابتغاء الجنة وعلو  
الكلمتين فاذا صح قصده نال من الله ما وعده. وقوله فهو على ضامن قيل  
معناه مضمون. وقوله أو أرجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من  
أجر أو غنيمة أو بمعنى الواو ورواه أبو داود من أجر وغنيمة. والكلم الجرح  
وبأسناده الى مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال (لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله  
الاجاء يوم القيامة وجرحه يشعب (١) دما اللون لون الدم والريح ريح المسك)  
في هذا تنبيه على النية. ومنه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(لغدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها) وفي حديث أبي أيوب  
خير مما طلعت عليه الشمس. الغدوة بفتح الغين السير الى الزوال مرة واحدة  
والروحة السير من الزوال الى الغروب مرة واحدة. فالمعنى أن ثواب هذه  
الغدوة والروحة الواحدة وفضلها ونعيمها على قتلها ويسارتها وخفتها خير من  
نعيم الدنيا كلها على كثرتها فان نعم الدنيا زائلة فانية ونعم الآخرة دائمة باقية أو المعنى  
أن الدنيا لو نالها ملك بأسرها وأنفقها لثواب الآخرة وأجرها لكان جزاء هذه  
الغدوة والروحة أكثر وفضلها أعظم وأكبر. ومن صحيح مسلم متصلا عن أبي سعيد  
الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يا أيها السعيد من رضى بالله ربه وبالله دينه  
وبمحمد نبيا ورجبت له الجنة فعجب لها أبو سعيد فقال أعدها على يا رسول الله ففعل

(١) يشعب بفتح الياء والعين المهملة بينهما مثثة ساكنة معناه يسيل

ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله الجهاد في سبيل الله الجهاد في سبيل الله (الدرجات المنازل في الجنة بعضها فوق بعض على ما ورد به القرآن والسنة قال تعالى ﴿لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية﴾ ومنه عن النعمان بن بشير قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لأعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالي أن لأعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله تعالى أفضل مما قتلتم فزجرهم عمر رضى الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن إذا صليت الجمعة دخلت لاستفتيه فيما اختلفتم فيه فأنزل الله عز وجل ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله﴾ الآية. وعن أبي سعيد الخدري (أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أى الناس أفضل فقال رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه قال ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ويدع الناس من شره) ومنه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من خير معاش الناس لهم رجل بمسك عنان فرسه في سبيل الله يطير على منته كلما سمع هبة أو فرعة طار عليه يبتغي القتل والموت مظانه أو رجل في غنيمة في رأس شعبة من هذه الشعف أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة يعبد ربه حتى يأتيه اليقين ليس من الناس إلا في خير) فظهر من هذا الحديث فضل الجهاد وشرفه والمواظبة عليه وأن الاكتساب منه خير كسب إذا خمس المغنم ولم يستأثر على الغازين بشيء إلا ما الضرورة داعية إليه مثل الطعام والشراب وشبههما مما هو مقرر في السنن المأثورة والكتاب العزيز والهيعة

الصوت المفزع . والطيران هو اغاثته المستغيث بأنبى الممكن فى الفعل المسرع والشعفر رؤس الجبال . وفى حصص على الانزواء عن الناس والاعتزال لما فى المخالطة من آفات القيل والقال وهذا الانزواء والاعتزال انما يحمد اذا لم يتوجه فرض الجهاد والقتال أو فرض من الفروض على حسب الاحوال . ومنه عن أبى بكر ابن عبد الله بن قيس عن أبيه قال سمعت أبى وهو بحضرة العدو . يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف فقام رجل رث الهيئة فقال يا أبا موسى أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا قال نعم قال فرجع الى أصحابه فقال أقرأ عليكم السلام ثم كسر جفن سيفه وألقاه ثم مشى بسيفه الى العدو فضرب به حتى قتل ) قال القاضى عياض رحمه الله يعنى أن الجهاد وحضور المعارك سبب لدخولها ومقرب اليها و يظهر والله أعلم أن مكان المعركة وجلاد الكفار منه تنقل روح الشهيد حين الشهادة وتدخل الجنة كما جاء فى القرآن وصحيح الاخبار . ومن صحيح مسلم ابن الحجاج عن ثابت قال قال أنس عمى الذى سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا قال فشق عليه قال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غيبته عنه ولئن أشهدنى الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أصنع قال فهاب أن يقول غيرها قال فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا قال واستقبله سعد بن معاذ فقال له أنس يا أبا عمرو أين قال وأهالريح الجنة أجده . دون أحد قال فقاتلهم حتى قتل قال فوجد فى جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية قال وقالت أخته عمى الربيع بنت النضر فاعرفت أخى الايبانته ونزلت هذه الآية ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ﴾ قال فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفى أصحابه . قوله وأهالريح الجنة كلمة تلهف وحنين وتشوق الى الجنة وتمن لا جرم لما صدق أعطى

سؤله وبلغ مما تمنى ما موله وأوجده الله ربح الجنة كما ورد في الخبر الصحيح أنها توجد من مسيرة خمسمائة سنة وذلك تشریف من الله تعالى لأهل السعادة وتكرمة لمن كتبت له الشهادة. ومن مسند النسائي عن فضالة بن عبيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (أنا زعيم والزعيم الخليل لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله يبيت في ريع الجنة ويبيت في وسط الجنة ويبيت في أعلى غرف الجنة من فعل ذلك لم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً يموت حيث يموت) ومن مسند أبي داود عن أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله أئذن لي في السياحة قال إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله . ومن الترمذي عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أنفق نفقة في سبيل الله كتبت له سبعائة ضعف) ومنه عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في أهله فقد غزا) ومنه عن يزيد بن أبي مرزوم قال لحقني عباية بن رفاعه بن رافع وأنا ماش إلى الجمعة فقال أبشر فإن خطاك هذه في سبيل الله سمعت أبا عبيس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اغبرت قدما في سبيل الله فهو محرام على النار) انتهى كلام الصدفي رحمه الله قال الترمذي في جامعه أبو عبيس هذا اسمه عبد الرحمن بن جبر ويزيد ابن أبي مرزوم هو رجل شامي روى عنه الوليد بن مسلم ويحيى بن حمزة وغير واحد . ثم قال الصدفي رحمه الله ومنه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم)

### فصل في الرمي وفضيلته

أخرج الترمذي وأبو داود والنسائي عن عقبة ابن عامر قال سمعت رسول الله



صلى الله عليه وسلم يقول (ان الله تعالى يدخل بالسهم الواحد ثلاث نفر الجنة صانعه يحتسب في صنعته الخير والرامي به ومنبله) وفي الترمذى (كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الارميه بقوسه وتأدييه فرسه وملاعبته أهله) ومن مسند الترمذى عن أبى نجيح الأسلمى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل محرم) وروى البخارى عن سلمة بن الأكوع قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر ينتضلون فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ارموا بنى اسماعيل فان أباكم كان راميا وأنا مع بنى فلان قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم لا ترمون قالوا كيف نرمي وأنت معهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا وأنا معكم كلكم) ومن صحيح مسلم عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ستفتح عليكم أرضون ويكفيكم الله فلا يعجز أحدكم أن يلهو بأسهمه) ومنه عن عبد الرحمن بن شماس أن نعيما اللخمي قال لعقبة بن عامر تختلف بين هذين الغرضين وأنت كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانه فليل لابن شماس وما ذاك قال انه قال (من علم الرمي ثم تركه فليس منا أو قد عصي) وقوله صلى الله عليه وسلم فليس منا أى ليس متبعا لنا ولا مهتديا بهدينا تارك الرمي. وكتب عمر رضى الله عنه لأهل حمص علبوا أولادكم السباحة والرماية والفروسية والاحتفاء بين الاغراض وقال احتفوا وتجردوا واخشوشنوا وتمعددوا (١) واقطعوا الركب وانزوا على الخيل نزوا وارموا الاغراض واياكم ولباس العجم البسوا الازر

(١) قوله وتمعددوا قيل أنه من التشبيه بعيش معد وكانوا أهل شظف وغلط في العيش يقول كونوا مثلهم ودعوا التعمد وزى العجم كما هو في حديث (عليكم باللبسة المعدية) وقيل انه من قولهم للغلام اذا شب وغلط قد تمعدد

والأردية وألقوا السراويلات واستقبلوا حر الشمس بوجوهكم فانها شامت  
العرب واطرحوا الخفاف والبسوا النعال

### فصل في الرباط وفضله وذكر الخيل وفضلها

أخرج البخارى فى صحيحه عن سهل بن سعد أنه قال (رباط يوم فى سبيل الله  
خير من الدنيا وما فيها وموضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها والروحة  
يروحها العبد فى سبيل الله والغدوة خير من الدنيا وما فيها) وروى الترمذى  
عن فضالة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (كل ميت يحتم  
على عمله الا الذى يموت مرابطا فى سبيل الله فانه ينمى له عمله الى يوم القيامة  
ويأمن من فتنة القبر) أخرج مالك فى موطئه وغيره عن أبى هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال (الخيل لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما  
الذى هى له أجر فرجل ربطها فى سبيل الله فأطال لها فى مرج أو روضة  
فما أصابت فى طيلها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنات ولو أنها  
قطعت طيلها ذلك فاستنت شرفا أو شرفين كانت آثارها وأرواثها حسنات  
له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى به كان ذلك له حسنات  
ففى له أجر ورجل ربطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله فى رقابها  
ولا ظهورها ففى لذلك ستر ورجل ربطها نفرا ورياء ونواء لأهل الاسلام  
ففى على ذلك وزر) ومنه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال (الخيل فى نواصيها الخير الى يوم القيامة) ومنه عن يحيى بن سعيد أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى يمسح وجه فرسه بردائه فسل عن ذلك  
فقال (انى عوتبت الليلة فى الخيل) وروى العتيب عن مالك أنه سأله بعض  
أهل ثغر الاسكندرية هل الرجوع لثغرهم والكون فيه للحرس وسده أفضل

أم المقام بالمدينة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى التحيات لطلب العلم أفضل فرجع لهم الرجوع الى الاسكندرية والكون فيها على ذلك . وروى عن ابن عمر أنه كان يقول الحرس أفضل من الغزو لان الحرس فيه حفظ دماء المسلمين والغزو فيه اراقة دماء المشركين لحفظ دماء المسلمين أولى . أخرج الترمذى فى صحيحه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله) ومن الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لقي الله بغير أثر من جهاد لقي الله وفيه ثلثة) ومنه عن أبى صالح مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول انى كتمتكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية نفوركم عنى ثم بدالى أن أحدثكموه ليختار امرؤ لنفسه ما بداله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (رباط يوم فى سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح . ومنه عن أبى أمامة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال (ليس شئ أحب الى الله عز وجل من قطرتين وأثرين قطرة دموع من خشية الله تعالى وقطرة دم تهراق فى سبيل الله تعالى وأما الأثران فأثر فى سبيل الله تعالى وأثر فى فريضة من فرائض الله تعالى) قال ابن حبيب الرباط شعبة من شعب الجهاد . وقيل من رباط فواق ناقة حرمة الله على النار قال ابن حبيب فواق ناقة قدر ماتحلب وقال غيره قدر ما بين الحلبتين . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال لحرس ليلة أحب الى من صيام ألف يوم أو صومها وأقوم ليلها فى المسجد الحرام وعند قبر النبى صلى الله عليه وسلم وعن مالك بن أنس رحمه الله تعالى ينبغى لكل قوم أن يربطوا فى ناحيتهم وأن يمسكوا أسوأ حلهم الا أن يكون مكانا مخوفا يخاف فيه على العامة يريد فليذهب اليه . ومن الحرس

في الثغور حفر الخنادق والاحتساب في حفرها مستدين في ذلك بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعه عليه الصلاة والسلام للحجر الذي أعيت الصحابة الخيلة في كسره . أخرج النسائي عن البراء بن عازب قال لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرض لنا حجر لا يأخذه المعول فاشتكي ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وألقى ثوبه وأخذ المعول وقال (بسم الله ثم ضرب ضربة فكسرت ثلث الصخرة فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله اني لأبصر الى قصرها الأحمر الآن من مكاني هذا قال ثم ضرب أخرى وقال بسم الله فقطع ثلثا آخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله اني لأبصر خضراء المدائن والى القصر الأبيض ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله اني لأبصر باب صنعاء من مكاني الساعة)

### فصل في فضل الشهادة

أخرج مسلم في صحيحه عن مسروق قال سألنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ قال أما أنا قد سألنا عن ذلك فقال (أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل) ومنه عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال (ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا وان له بها ما على الأرض من شيء غير الشهيد فانه يتمتع أن يرجع فيقتل عشرات لما يرى من الكرامة) وفي رواية لما يرى من فضل الشهادة . ومنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا) ومن الموطأ عن معاذ ابن جبل رضى الله عنه أنه قال الغزو غزوان فغزو تنفق فيه الكريمة ويياسر

فيه الشريك ويطاع فيه ذو الأمر ويحْتَنَبُ فيه الفساد فذلك الغزو خير كله وغزو لا تنفق فيه الكريمة ولا يأسر فيه الشريك ولا يطاع فيه ذو الأمر ولا يحْتَنَبُ فيه الفساد فذلك الغزو لا يرجع صاحبه كفافاً . ومن صحيح البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ( من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا ننهي الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للجهاديين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتهم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإنه وسط الجنة وفوقه عرش الرحمن ) ومن صحيح الترمذى عن المقدم بن معديكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( للشهيد عند الله ست خصال يغفر الله له في أول قطرة تقطر من دمه ويرى مقعده من الجنة ويحار من عذاب القبر ويأمن من الفرع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من أقاربه ) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب . ومنه عن أبى هريرة قال مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب فيه عين من ماء عذب فأعجبته لطيبها فقال لو اعتزلت عن الناس فأقمت في هذا الشعب ولن أفعل حتى أستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته سبعين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة ( اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة ) ومنه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قال عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد أحسن عبادة الله تعالى ونصح لمواليه ) ومنه عن أبى ادريس الخولاني أنه سمع

فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذى يرفع الناس اليه أعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته قال فما أدري أقلنسوة عمر أراد أم قلنسوة النبي صلى الله عليه وسلم قال ورجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فكأتما ضرب جلده بشوك طلع من الجبين أتاها سهم غرب فقتله فهو فى الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك فى الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك فى الدرجة الرابعة) وفضيلة الجهاد قد جاء فيها ما هو أكثر من هذا . ولكن ذلك متعذر على المرء وحده اذ لا بد فيه من جماعة وامام تتعقد كلتهم عليه ولا يخالفونه . وقد ذكر العلماء رحمة الله عليهم ذلك وشرطوا له شروطا وبينوا حال الامام وحال الجماعة التى تكون معه وصفة هديهم وطريقتهم وآدابهم وما يتجنبون فيه من المفاصد وهذا النوع كثير قل أن يحصر أعنى ما أحدث فيه من المفاصد شرقا وغربا فمن أراد الجهاد فليتوقف حتى يسأل أهل العلم والنهى عما يجب عليه فيه وما يندب له وما يحرم عليه أو يكره وما يتجنب فيه من المفاصد فانها مختلفة بحسب اختلاف الاقاليم والائمة والجماعة والعصر فلا يمكن الكلام على معنى من معانيها الكثيرتها واختلاف الأحوال والازمان فبالسؤال يتبين له ما يصلح به فان رأى أنه لا بد من خلل يرتكبه بسبب جهاده فالترك له أولى اللهم الا أن يتعين الجهاد فلا سؤال اذ ذاك لأنه لا ينتظر فيه اذن الامام ولا حضور الجماعة ولا اذن الوالد ولا اذن الوالدة ولا اذن السيد اذ أن النفي واجب متعين على كل من كانت له قدرة بوجه ما ثم الأصل الذى يعول عليه فى جهاده ويعتقد النصر من جهته هو التعلق بجناب أولياء الله تعالى والرجوع اليهم والصدور عن رأيهم . ألا ترى الى ما حكي

عن عبد الملك بن مروان لما أن خرج لبعض غزواته قال انظروا الى محمد ابن الحنفية فذهبوا اليه ثم رجعوا فقالوا وجدناه في المسجد يصلي فقال اذهبوا فقد نصرنا بسبابته في القبلة عندى خير من كذا وكذا ألف فارس فمضوا لما كانوا بسبيله فنصر ولوغنموا. وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (ابغوني في ضعفاتكم) ومع ذلك فلا ينبغي أن يتعمى المرء لقاء العدو امثالاً للسنة لقوله صلى الله عليه وسلم (لا تتعنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف) خروجه البخارى وغيره فشأن المكاف امثال الأدب بترك السعوى وغيرها حتى اذا تعين عليه الأمر استعان بربه تعالى وامثل أمره مبتغياً بذلك مرضاته وما وعد عليه من جزيل الثواب لقاءه. وهذا عام في كل الأحوال دقيقها وجليلها فليكن المرء متيقظاً لها فانه يحشر يوم القيامة على مامات عليه والجهد مظنة الموت غالباً. ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف. قال علماؤنا رحمة الله عليهم معناه أن روح المؤمن تنقل من ذلك الموضع الى الجنة والتعلق بالله تعالى هو الأصل لهذا الأصل المتقدم ذكره وانما هى أسباب وبقي الأمر الى الله تعالى ماشاء فعل فهو عز وجل القادر على النصر بسبب وبغير سبب. ألا ترى الى قوله تعالى ﴿وَمَارِمِيتْ أَذْرَمِيتْ وَلَكِنْ اللَّهُ رَمَى﴾ فنى الرمى عن نبيه عليه الصلاة والسلام وأولا بقوله ومارميت ثم أثبت له بقوله أذرميت فانه عز وجل جمع لنبيه عليه الصلاة والسلام فى ذلك بين الحقيقة والشرعية. أما الشريعة فلكونه عليه الصلاة والسلام أخذ كفا من تراب يده الكريمة ورمى به فى وجوههم وقال شأه الوجوه. وأما الحقيقة فلوصول ذلك التراب لعين كل واحد من العدو حتى أنه لم يقدر أحد منهم أن يفتح عينه للملأ بالتراب وهذا شئ يعجز البشر عنه وكذلك كانت أفعاله عليه الصلاة والسلام لا بد فيها من امثال الحكمة ثم يظهر

الله سبحانه قدرته عيانا للخلق على يديه صلى الله عليه وسلم. ألا ترى الى ما جاء في نبع الماء من بين أصابعه الكريمة فانه عليه الصلاة والسلام لم يفعل ولم يمد يده دون ماء بل امثل الحكمة بوضع يده الكريمة في اناه فيه ماء ثم أمرهم أن يسقوا ويشربوا ويملأوا والماء يتفجر من بين أصابعه عليه الصلاة والسلام من غير نقص من ذلك الماء. ومن ذلك أمره عليه الصلاة والسلام بجمع ما بقي مع أصحابه من الأزواد حين فئت لجمعت وبارك فيها فأكل الجميع منها حتى شبعوا ومن ذلك فعله عليه الصلاة والسلام في قصة جابر بن عبد الله رضي الله عنه في الداجن الذي ذبحه والعجين الذي خبز به وكونه عليه الصلاة والسلام بصق فيهما وبارك ثم أذن لعشرة في الأكل ثم عشرة من بعدهم ممن كان يعمل في الخندق حتى أكل الجميع وشبعوا وكانوا ألفا والبرمة تفور كما هي والعجين يخبز كما هو. ومن ذلك خروجه عليه الصلاة والسلام الى الجهاد فانه كان يعتدل ذلك بجمع أصحابه وباتخاذ الخيل والسلاح وما يحتاجون اليه من آلات الجهاد والسفر ثم اذا رجع عليه الصلاة والسلام تخلى من ذلك ورد الأمر كله لمولاه عز وجل لا لغيره بقوله (أيون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده) فانظر رحمة الله وإياك الى قوله عليه الصلاة والسلام وهزم الأحزاب وحده فتنى عليه الصلاة والسلام ما تقدم ذكره وهذا هو معنى الحقيقة لأن الانسان وفعله خلق لربه عز وجل فهو سبحانه وتعالى الذي خلق ودبر وأعان وأجرى الأمور على يد من شاء واختار من خلقه فكل منه وكل اليه راجع. ولو شاء الله عز وجل أن يبيد أهل الكفر من غير قتال لفعل وقد فطق به القرآن العزيز قال سبحانه وتعالى ﴿ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض﴾ فيثيب سبحانه وتعالى الصابرين ويجزل الثواب للشاكرين وقال تعالى ﴿ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم﴾ فعلى



المكلف الامتثال في الحالين أعني في امتثال الحكمة والرجوع الى المولى سبحانه وتعالى والسكون اليه والنزول بساحة كرمه ﴿أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض﴾ الى غير ذلك مما جاء في هذا المعنى وهو كثير فتجده عليه الصلاة والسلام في كل ذلك يمثل الحكمة أولا تأديبا مع الربوبية وتشريعا لأمرته ثم يظهر الله تعالى على يديه قدرته الغامضة الخبأة التي ادخرها له عليه الصلاة والسلام. وما جرى له عليه الصلاة والسلام مما تقدم ذكره فهو جار لأمرته ببركة اتباعه صلى الله عليه وسلم وكثيرا ما قد وقع مثل هذا كتكثير القليل وقلب الأعيان والمشى على الماء والطيران في الهواء وما أشبه ذلك مما هو معروف مشهور يقطع العذر ويوجب القطع بوجوده. وقد قال علمائنا رحمته الله عليهم كل كرامة ظهرت لولى فهي معجزة لنبيه عليه الصلاة والسلام. اذا أنه ما حصلت له تلك الكرامة الا ببركة اتباعه عليه الصلاة والسلام والمحمد لله الذى بقيت هذه البركات في هذه الأمة لاتنقطع وكيف لا والله تعالى يقول في كتابه العزيز ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ وقال عليه الصلاة والسلام (لاتزال طائفة من هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله) وهذا عام فيما نحن بسبيله وفي غيره

﴿فصل﴾ وينبغي للجهاد أن لا يقاتل بنية اراقة دماء الكفار ليس. الا بل يجاهد في سبيل الله لما تقدم ذكره من نية اعلاء كلمة التوحيد وابطالها واخماد كلمة الكفر وابطالها. وينبغي للجهاديين اذا كانوا مع الامام أو في سرية وأدربوا بلاد العدو أنهم اذا صلوا الخمس يرفعون أصواتهم بالذكر ليرهبوا العدو بذلك وليقتدوا فيه بالسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين وفعل ذلك في غير هذه الحالة على هذه الصفة بدعة. وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية والله الموفق والناصر والمهادى لارب سواه ولا مرجو الاياه

## فصل في آداب الفقير المنقطع التارك للأسباب وكيفية نيته وهديه

قد تقدم أن الجهاد ينقسم على قسمين جهاد أصغر جهاد أكبر . وقد تقدم الكلام على الجهاد الأصغر وبقى الكلام على الجهاد الأكبر وهو عام في كل الناس إلا أن الفقير أحوج الناس إليه إذ أنه خلف الدنيا وراء ظهره وأقبل على آخرته لشغله بربه وإقباله على إصلاح نفسه وتنظيفها من الغير . فكل قلب فيه غير الله تعالى كان في حيز المتروك المطروح وكل قلب لم يكن فيه غيره سبحانه وتعالى وقع له الفتح والتجلى والمخاطبة في سره بما يليق بحاله . وهذا مقام لا يعرفه إلا أهله المختصون به . وإذا كان ذلك كذلك فيحتاج المرید إلى مجاهدة عظيمة لكي يصفو قلبه ويتجهز لتحصيل الفوائد الربانية . لعلة أن يظفر بها أو بشئ منها فيحصل بذلك في جملة السابقين وقاعدة الفقير أبدا لا يزال في جهاد . فأول جهاده جهاد الشيطان ثم جهاد نفسه . وقد قال علماؤنا رحمۃ الله عليهم إن الجهاد ينقسم على أربعة أقسام جهاد بالقلب وجهاد باللسان وجهاد باليد وجهاد بالسيف . وقد تقدم الكلام على الجهاد بالسيف وبقى الكلام هنا على باقى أقسام الجهاد . فالجهاد بالقلب جهاد الشيطان وجهاد النفس عن الشهوات والمحرمات . قال الله تعالى ﴿ ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى ﴾ وجهاد اللسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومن ذلك ما أمر الله سبحانه وتعالى نبيه عليه الصلاة والسلام به من جهاد المنافقين لأنه عز وجل قال ﴿ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ﴾ فجاهد صلى الله عليه وسلم الكفار بالسيف وجاهد

المناققين باللسان لأن الله عز وجل نهاه أن يعمل بعله فيهم فيقيم الحدود عليهم . وكذلك جهاده صلى الله عليه وسلم المشركين قبل أن يؤمر بقتالهم بالقول خاصة . وجهاد اليد زجر ذوى الأمر أهل المناكر عن المنكر والباطل والمعاصي . والمحرمات وعن تعطيل الفرائض الواجبات بالادب والضرب على ما يؤدى إليه الاجتهاد فى ذلك . ومن ذلك أقامتهم الحدود على القذفة والزناة وشربة الخمر ثم أول ما يحتاج إليه فى مجاهدته الزهد فى الدنيا لأن محبتها والعمل على تحصيلها مع وجود شغف القلب بها يعنى عن أمور الآخرة ويطمس القلب ويكثر فيه الوسوس والنزغات لأن الشيطان وجد السبيل الى ذلك بسبب ما شغف قلبه بما تقدم لأنها رأس كل خطيئة . وقد مر عيسى عليه الصلاة والسلام برجل نائم فى السحر فوكزه وقال له يا عبد الله قم فقد سبقك العابدون فقال يا روح الله دعنى فقد عبدته بأحب العبادات إليه قال له عيسى عليه الصلاة والسلام وما ذاك قال بالزهد فى الدنيا قال له عيسى ثم نومة العروس فى خدرها انتهى ثم إن الزهد لا يقتصر فيه على الزهد فى الدنيا ليس إلا بل هو عام فى كل الحركات والسكنات وضابطه أن كل حركة وسكون ونفس الى غير ذلك ينظر فيه فما كان لله تعالى فليمضه وما كان لغيره فليدعه . وقد قالوا الزهد فى فضول الكلام أفضل من الزهد فى غيره يشهد لذلك قوله عليه الصلاة والسلام جواباً لأصحابه رضى الله عنهم لما أثنوا على رجل قد مات فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو كما قال عليه الصلاة والسلام . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلى رحمه الله تعالى أقل فائدة فى السكوت تسبيح الاعضاء انتهى . فاذا كانت هذه أقل فوائده فما بالك بما هو أكبر منه ولولم يكن فيه الا السلامة من عثرات اللسان لكان غنيمة عظيمة . وقد تقدم فى أول الكتاب أن الاعضاء تصبح فى كل يوم تناشد اللسان أن يسلبها من آفاته

لأنه اذا عطب لم يعطب وحده بل تعطب كل الأعضاء بسببه . وقد ورد أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه دخل على أبى بكر الصديق رضى الله عنه فوجده ممسكا لسانه فقال له عمر رضى الله عنه ما هذا قال هذا الذى أوردنى الموارد فاذا كان الصديق رضى الله عنه يقول مثل هذه المقالة فما بالك بغيره . واذا كان ذلك كذلك فليشمر الفقير الى سلوك هذه المغازة ليقطعها فانها عقبة كؤود لا يجاوزها الا المشمرون أعاد الله علينا من بركاتهم . ثم ان الزهد فى الرياسة أعظم من الزهد فى كل ما تقدم ذكره لأن النفس والمال يتفقدان فى الرياسة والرياسة لا تنفق فيهما فالزهد فيها متعين . ثم لا يظن ظان أن الرياسة انما هى فى رتب الدنيا ليس الابل هى عامة فى رتب الدنيا والآخرة فمن كان عند نفسه شئ فهو عند الله لاشئ ومن كان عند نفسه لاشئ فهو عند ربه شئ . ولاجل هذا المعنى قال بعض الشيوخ نفعا الله تعالى به من رأى أنه خير من الكلب فالكلب خير منه وما قاله بين ألا ترى أن الكلب مقطوع له بأنه لا يدخل النار بخلاف من لم يقطع له من الآدميين فانه محتمل لاحدى الدارين فان كان هذا الآدمى من أهل النار والعياذ بالله فالكلب خير منه وان كان من أهل الجنة فلا شك أنه خير من الكلب . ولاجل هذا المعنى حكى عن ابراهيم بن أدهم رحمه الله وأعاد علينا من بركاته أنه كان جائعا ووجد فضلة طعام على مزبلة فجعل يأكل منه واذا بكلب قد جاء فأكل من الناحية الاخرى ثم نبج الكلب على ابراهيم فقال ابراهيم لا تنبج على ولا أنبج عليك كل من جهتك وأنا اكل من جهتي ان دخلت أنا الجنة فأنا خير منك وان دخلت النار فأنت خير مني تصريرا منه رحمه الله تعالى بالمعنى المتقدم ذكره . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلى رحمه الله تعالى ان كانت نفسك فى هذه الأرض فسرك فى سماء الدنيا فان نزلت الى الأرض الثانية فسرك فى السماء الثانية فان نزلت الى الأرض الثالثة فسرك فى السماء الثالثة فان

نزلت الى الارض الرابعة فسرك في السماء الرابعة فان نزلت الى الارض الخامسة فسرك في السماء الخامسة فان نزلت الى الارض السادسة فسرك في السماء السادسة فان نزلت الى الارض السابعة فسرك في السماء السابعة فان نزلت عن الارض السابعة الى ظهر الثور الذى عليه قرار الارضين فسرك ناظر الى العرش انتهى فقرر رحمه الله أنه بسبب التواضع وعلى قدر نزول النفس يسمو أمره وعلو قدره فمن أراد الفوز فليعمل على اشارته يحظ بالسلامة . وأعني بالزهد في مراتب الآخرة أنه يعبد الله تعالى لوجه الكريم لا لغيره قال الله تعالى ﴿ يريدون وجهه ﴾ وصاحب هذا الحال يرى نفسه أنها ليست أهلاً لشيء لاستحقاقه نفسه وترك النظر اليها وصغارتها عنده لعظيم ما هي فيه من الخطر . وقد روى أنه كان في بني اسرائيل رجل عابد مجتهد وكانوا يفضلونه على أنفسهم أعني من كان في وقته من العباد فأوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام أن قل لفلان يعبدني ما شاء فهو من أهل النار فأصبح موسى عليه الصلاة والسلام فأخبر بني اسرائيل بذلك فتعجبوا وقالوا ليس فينا أحد مثله في العبادة والخير فينبأهم كذلك وإذا بالرجل قد أتى فسلم وجلس فأخبره موسى عليه الصلاة والسلام بما قد وقع فقال أهلاً بقضاء ربى ومضى لسبيله فلما جن الليل تطهر وصلى ركعتين وقال اللهم انى سنت أعبدك ولست عند نفسى أهلاً لشيء والآن قد مننت على وجهى لئننى أهلاً لنارك فوعزت لك لازال هذا مقامى بين يديك شكراً لك على هذه النعمة حتى ألقاك فلما أصبح من الغد جاء الى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له موسى عليه الصلاة والسلام ان الله قد أوحى الى أن قل لفلان يفعل ما يشاء فهو من أهل الجنة لا زدرائه بنفسه . وقد حكى أن ابراهيم بن أدهم رحمه الله ونفع به عنده بعض الناس في كونه لم يجلس اليهم ويحدثهم حتى يأخذوا عنه العلم لانه رحمه الله من أفاضل العلماء والمحدثين فقال شغلنى أربع لو فرغت منها لجلست اليكم

وحدثكم فقالوا له وماهى فقال افكرت فى نزول الملك لتصويرى فى الرحم  
وندائه يارب أشقى أم سعيد فما أعرف كيف خرج جوابى الثانية أنى افكرت فى  
نزول ملك الموت لقبض روحى وندائه يارب أقبضه على الاسلام أم على الكفر  
فما أعرف كيف خرج جوابى الثالثة أنى افكرت فى قوله تعالى ﴿وامتازوا اليوم  
أيها المجرمون﴾ فما أعرف فى أى الفريقين أمتاز الرابعة أنى افكرت فى المنادى  
الذى ينادى حين حصول أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار يا أهل الجنة  
خلود لاموت فيها ويا أهل النار خلود لاموت فيها فما أعرف فى أى الدارين  
أكون انتهى . فمن كان يتقلب بين هذه الأحوال كيف يقرله قرار أو يأوى الى  
عمران وانماهى غفلات والمريد مبرأ من الغفلات متيقظ لما بين يديه من  
الأمور القاطعات ناظر للناس نظر عموم يراهم هلكى فيرحمهم ويستغفر لهم  
قد شمر عن ساعده خوفا منه أن يلحقه ما لحقهم اذأن الدنيا لولا الحق ما عمرت  
وطول الأمل فى الانسان من أكبر الحق والمريد ناظر الى زمانه وهو ينقسم  
على ثلاثة أقسام ماض ومستقبل وحال فان نظر الى الماضى فهو كندب الاطلاع  
بطالة لا تغنى ولا فائدة فيها وان نظر الى المستقبل فالقدر ليس يسهه والحياة  
ليست بحكمه فلم يبق الا النظر فى الحال والنظر فى الحال هو ما قاله بعض الشيوخ  
رحمه الله تعالى الفقير ابن وقته . لأن الموت متوقع مع الحركات والسكنات  
والانفاس فاذا خرج منه نفس فقد لا يرجع اليه واذا رجع اليه فقد لا يخرج منه  
واذا كان ذلك كذلك فقد ارتفعت عنه الكلف والنظر فى الملبس والقوت والمسكن  
وغير ذلك من الضرورات البشرية اذ أن نفساً واحداً لا ثمن له ولا يعتبر أمره  
فى الإقامة فى الدنيا اذ أن من صار حاله الى ما تقدم ذكره وهو أن الموت نصب  
عينيه فقد انقطعت فكرته وهمومه وحسرته فى كيفية موته على الاسلام وفى قبره  
ووحشته وجوابه حين السؤال فيه وما بعده من الأحوال العظام فأى راحة

تبقي لمن هذا حاله وفكرته . حكي أن انسانا جاء لبعض اخوانه يزوره فوجده وحده وهو يلتفت يمينا وشمالا وخلفا وأماما فقال له الزائر لمن تلتفت فقال أنظر لملك الموت من أى ناحية يأتيني . وقد جاء بعضهم الى شيخ له ليزوره وكان قد لقيه بعض أصحابه فعزم عليه فقال اني صائم فأعطاه سبع تمرات أو لوزات على أنه يفطر عليها فربط ذلك في طرف كسائه فلما دق الباب وخرج له شيخه . ليسلم عليه قال له الشيخ ما هذا الذى في طرف كسائك فأخبره بما جرى . فقال له الشيخ وأنت تظن أنك تعيش الى الغروب والله لا كلبتك بعدها أبدا ولا جل هذا المعنى قال سيدى أبو مدين رحمه الله تعالى ونفع به عمرك نفس . واحد فاحرص أن يكون لك لاعليك انتهى . وهاهو ظاهرين فن كان حاله على ما تقدم وصفه فلا راحة له دون لقاء ربه . وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنص الصريح على ما نحن بسبيله حيث قال عليه الصلاة والسلام (لراحة المؤمن دون لقاء ربه) ومعنى ذلك والله تعالى أعلم أن المؤمن طالما هو في دار التكليف لا يزال في مكابدات وأهوال وأخطار حتى يخرج منها فيلقى ربه عز وجل فيرى ماله عنده من الكرامات فيثبث تحصل له الراحة الحقيقية الدائمة التي لا انفصام لها . وقد ذكر الشيخ الامام القدوة المحقق بمن بن مرزوق رحمه الله تعالى ونفع به في حال الفقير وزهده ما هذا لفظه اعلم أن الناس في الزهد على طبقات فمنهم آخذ وهو تارك ومنهم تارك وهو آخذ وإنما يحمد ويصح هذا الأمر لمن ترك الدنيا وزهد فيها بعد قدرته عليها . ومن الناس من يكون مصليا نائما وآخر نائما مصليا ومفطرا صائما وصائما مفطرا وكاسيا عاريا وعاريا كاسيا وإنما ذلك كله على تصرف ارادة القلب وتصحيح النية وفساد ارادة القلب وفساد النية . والسلامة من الكسب الخيث والقول الخيث وفي هذا كلام كثير الآن .

من صدق أبصر وتحقق ذلك . وينبغي للعالم بالله وبما أمره الله تعالى به ونهاه عنه أن يكون قد ملأت قلبه عظمة الله تعالى فاشتغل بالقيام بحقوق الله تعالى عن كل فضول الدنيا من الأكل والشرب واللباس والبنیان والمركب والازواج والاى لادوا لخدم وان كان فيهم من له الزوجة والولد وأشياء مما ذكر لم يأخذ ذلك على الرغبة ولم يشغله عن فهم وعد القرآن ووعيده واعلم أن القوم لما وصلوا الى ما وصلوا اليه لم يفتروا بدار الغرور ولم تكن لهم رغبة الا خوف فوات ماشوق اليه وعد القرآن ووعيده من الخلود فى دار النعيم أو دار الهوان ﴿ان فى هذا لبلاغا لقوم عابدين﴾ انما دعا الى دار السلام من خلقها وزينها وجلاها بنفض أيها المريد الغمرات شوقا الى نعيمها وأجب الداعى الصادق الوفى الى ما وعد وعداك اليه فانه قد حذرك نفسك وهواك وأنذرك حلول دار سخطه والتخلص من ذلك كله والوصول الى نعيم دار الخلود رفض المحبوب من اتباع الهوى فارفضه واجعل الموت ضجيعك والزهد قرينك والجسد سلاحك والصدق مركبك والاخلاص زادك والخوف من الله على مقدمتك والشوق الى الجنة صاحب لوائك والمعرفة على ميمتك واليقين على ميسرتك والثقة على ساقتك والصبر أمير جندك والرضا وزيرك والعلم مشيرك والتوكل درعك والشكر خليلك ثم انفر الى عدوك وصافقه بجميع ما ذكرت لك وطب نفسا عن دار الهموم والاحزان الى دار البقاء والسرور مع الخيرات الحسان والله المستعان والحمد لله رب العالمين

﴿فصل﴾ ثم قال رحمه الله فلينظر العبد الى الله تعالى فى كل أمره فانه من نظر الى نفسه أو الى أحد من المخلوقين بأمل رجاء منفعتة كان عزوبا لقلبه عن الله وكان منقوصا عن نزلة الواثقين المؤمنين . وقد قال الله عز وجل لداود عليه السلام ﴿يا داود انى قد آليت على نفسى أن لا أثيب عبدا من عبادى الا



عبدا قد علمت من طلبته وارادته والقاء كنفه بين يدي أنه لا غنى له عني وأنه لا يطمئن الى نفسه بنظرها وفعلها الا وكلته اليها أضف الأشياء الى فاني أنا مننت بها عليك ﴿ واعلم أن العباد انما تفاوتوا وتباينوا باختيارهم نظر الله تعالى على اختيار أنفسهم زادهم ذلك سرعة وقربا من معونة الله تعالى لهم وصنعه وتسهيله عليهم وبالسبب عنه واختيارهم أنفسهم على نظر الله تعالى زادهم ذلك بطأ وبعدا من معونة الله تعالى لهم وصنعه وتسهيله عليهم فكان في نظرك الى ربك ناظرا بأن لا تؤمل غير صنعه ولا ترجو غير معونته واثقا باختياره فان ذلك أقرب وأسرع في معونته لك فان الذين قلدوا أمورهم ربهم ووثقوا به ولجؤا اليه قد أماتوا من قلوبهم تدبير أنفسهم وجعلوا الامور عندهم أسبابا مع قيامهم بها والمحافظة عليها فأولئك ذهبوا بصفو الدنيا والآخرة لسكون قلوبهم اليه فوجدوا بذلك الروح والراحة فهم حماة الدين والعلماء بالله قد فاقوا على من سواهم باطمئنانهم به وسكونهم اليه فأوجب لهم صنعه وأقام قلوبهم على مناجاه فسا قلبوا فيه من الأمر فعلى الرضا والطمأنينة ومن سواهم من الخلق في مؤنة وتعب من أنفسهم حيث اختاروها وتوكلوا عليها فأورثتهم الهم والغموم وأما أهل العبودية لله فهم الذين قلدوه أمورهم وخرجوا عن طباع العباد لما تبين لهم من خطأ من اختار نفسه فجعلوا اختيارهم الرضا بما صيرهم اليه مولا لهم من أمورهم فزال الغموم عن قلوبهم فأوجب لهم الصنع والتوفيق في أحوالهم وأورثهم الغنى والعز في قلوبهم وسد عنهم أبواب الحاجات الى المخلوقين وأتتهم لطائف الله من حيث لا يحتسبون وقام لهم بما يكتفون به ونزه أنفسهم عما سوى ذلك اكرا ما لهم عن فضول الدنيا وطهارة لقلوبهم عن التشاغل بما أغناهم عنه لخصنهم من كل دنس وأمشام في طرقات الدنيا طيبين موالين له فهم في السموات أشهر منهم في الأرض ولا صواتهم هناك دوى ونور يعرفون به ويحيون عليه وقد رفع أبصار قلوبهم

اليه فى ناظرة اليه بتلك القلوب غير محجوبة عنه بلا ادراك منهم لصفة ولا صورة  
 ولا احد ولا احاطة منهم به سبحانه ولكن كيف شاء لهم ذلك فأحبهم وحبيهم  
 الى ملائكته وسائر خلقه وقد قال الله تبارك وتعالى ﴿يَا دَاوُدُ تَفَضَّلْ عَلَى عِبَادِي  
 أَكْتُبِكَ مِنْ أَوْلِيَائِي وَأَحِبَّائِي وَأَبَاهِي بِكَ حَمَلَةٌ عَرْشِي وَأَرْفَعُ الْحِجْبَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ  
 فَتَنْظُرَ إِلَى بَيْصَرِ قَلْبِكَ لِأَحْبَبِكَ عَنْ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مُسْتَمْسِكًا بِطَاعَتِي﴾ وذكر  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه أنه قال ﴿قُلْ لَأَهْلَ مَحَبَّتِي  
 يَشْتَغِلُونَنِي فَإِذَا عَلِمْتُ أَنَّ الْغَالِبَ عَلَى قُلُوبِهِمُ الْإِشْتَغَالُ بِي وَالْانْقِطَاعُ إِلَى كَائِنٍ  
 حَقًّا عَلَى أَنْ أَرْفَعُ الْحِجْبَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى أَبْصَارِ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ  
 يَتَنَعَّمُونَ بِذِكْرِي قَدْ أَغْنَاهُمْ ذَلِكَ عَنْ كُلِّ نَعِيمٍ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾  
 فهؤلاء قد ملا الله أسماعهم وأبصارهم وجوارحهم من حبه فأدبوا  
 أنفسهم بالعبودية له والدخول في محبته وذلك أن تأديب الرجل نفسه في  
 مطعمه ومشربه وملبسه يزيد في صلاح قلبه وتنقاد جوارحه لقلبه ويقوى عزمه  
 ويقهر هواه فيقوم عند ذلك مقام أهل القوة إلى أن يرفعه الله إلى منزلة فوقها حتى  
 يستوى عنده الأخذ والترك فلا يأسفوا على مفاتهم ولا يفرحوا بما آتاهم  
 للغنى الذى وقرى قلوبهم يزدادون له محبة ومودة وشكرا له في العلم به والمعرفة  
 به فعنيد ذلك رقت قلوبهم وانقادت أهواؤهم إلى ما قل من الدنيا وكفى فى  
 لا تطلع إلى غير ذلك ناظرين إلى ربهم في أمورهم كلها لا إلى الأسباب نظرم من  
 غير تفريط في إقامة الأسباب الخالصة من أعمال البر فان لبسوا خشنا أولينا  
 أوجسنا أوقيحنا أو أكلوا طيبا أو كرهها أو حلوا أو مرا أو حامضا أو قليلا  
 أو كثيرا لم يغير ذلك من قلوبهم عن الحال التي هي عليها من ذكر ربهم وتعظيمه  
 وذلك أن قلوبهم عامرة من ذكر الخالق وليس لشيء سواه في قلوبهم ثبوت إلا  
 بالخاطر من غير أن يرسخ أو يثبت فلم يغم الناس مقاما أشرف من أن يعلقوا

قلوبهم برهم ولا أولى بهم من ذلك لأنهم أشد الناس محافظة على جمع همومهم في صلاتهم وجمع ما يتقربون به من ربهم ان قاموا عرفوا بين يدي من هم قيام له وكذلك ان ركعوا أو سجدوا أو تلووا القرآن أو دعوا ربهم لا تعزب قلوبهم عن ذلك . فيه زكت أعمالهم وصوبت عقولهم فهو يتعاهدهم بلطفه ويسوسهم بتوفيقه فقل عند ذلك خطوهم وكثر صوابهم فن كان يريد الدخول في محبة طاعة الله فلا يكن له ثقة الا بالله ولا غنى الا به ولا أمل غيره يرجوه ويتخذ وكلا في أموره كلها راضيا بقضائه فيما نقله اليه من أموره راضيا باختيار الله له منهما رأيه ولما تسول له نفسه مسلما راضيا عن الله غير متجبر ولا متملك فيما أحدث الله من مرض أو صحة أو رخاء أو شدة مما أحب أو كره وليكن قلبه بذلك راضيا لموضع الثقة بربه وحسن الظن به . فاذا كان العبد كذلك ورث الله قلبه المحبة له والشوق اليه وصار الى منزلة الرضا بما كفاه وحماه من الدنيا وان قل وأخرج من قلبه مطامع المخلوقين فاستغنى بالله فجعله الله من أولى الالباب ثم ألهمه مولاة عليه من عليه فعرفه مالم يكن يعرفه وعليه مالم يكن يعلمه فغن الله أخذ عليه وبأمر الله جل ذكره تأدب فظهرت أخلاقه لما أثر أمر الله ولجأ اليه فتمت عليه نعمة الله في الدنيا والآخرة فأولئك المحبوبون في أهل السموات المعروفون فيها خفي أمرهم على أهل الأرض وظهر أمرهم لأهل السموات لكلامهم هناك دوى ولبكائهم حين تقعقله أبواب السماء من سرعة فتحتها اجابة لدعائهم فأعظم بهم عند الله جاهها ومنزلة وأعظم بهم خوفا من الله وحسن ظن به فهم مسرورون برهم قريرة أعينهم طربة قلوبهم بذكرهم مشاقة ساكنة مطمئنة اليهم قد تقدموا الناس وانقطع الناس عنهم وأشرفوا على الناس وأشتغل الناس عنهم فعجبوا من الناس وعجب الناس منهم انقطعوا الى الله بهمومهم وأهوائهم وعلقوا به قلوبهم ولجؤا الى الله لجأ المستغيثين به المتوكلين عليه قد تخلصت اليه عقولهم بالمودة فأنزلوا نسيانه

معصية محرمة عليهم فقبلهم واجتنبهم ونعمهم وخصهم وكفاهم وآوهم وعليهم وعرفهم وأسمعهم وبصرهم وحجبهم عن الآفات وحجب الآفات عنهم وأقامهم مقام الطهارة وأنزلهم منازل السلامة وأقام قلوبهم بذكره فلم يريدوا به بدلا ولا عنه حولا صيانة لديه وطربا واشتياقا اليه قد أذاقهم من حلاوة ذكره وألعمهم من لذادة مناجاته وسقام بكأسه فهم والهون به ليس لهم مسكن غيره تضطرب قلوبهم عند فقدته حتى ترجع الى موضع حينئذ يحتملون الأشياء ولا يحتملون شيئا من غير أمره ولهم في كل يوم وليلة منه هدايا مجددة فتارة يغلب على قلوبهم تعظيم ربهم وجلاله وتارة يغلب على قلوبهم قدرته وسلطانه وتارة يغلب على قلوبهم آلاؤه ونعائمه وتارة يغلب على قلوبهم تقصيرهم عن واجب حقه وتارة يغلب على قلوبهم رأفته ورحمته وتارة يصيرون الى حنينه ولهم في كل تارة دعة ولنة وفي كل دعة ولنة فكرة وعبرة وقلوبهم في كل فكرة وعبرة محتاجة طربة هائمة لذكر الله مستقلة به عما سواه فهم يسقون من كل تارة مشربا سائغا يذيقهم لذته ولهم في كل مقام علم زيادة يعرفهم ما يحدث لهم في قلوبهم من الزيادة فلورأيتهم وقد انقطعت آمال الخلق عنهم وأفضوا الى الله جل ذكره بجميع رغباتهم وانزاحت الأشياء الشاغلة عن قلوبهم فصمت عنها أسماعهم وانصرفت أبصار قلوبهم اليه فلهت به عما سواه حتى اذا جنهم الليل وزجرهم القرآن بعجائبه من وعده ووعيده وأخباره وأمثاله شربوا من كل نوع كأسا من الزجر والتحذير والأخبار والأمثال والوعد والوعيد ووجدوا حلاوة ما شربوا حتى اذا صفا يقينهم ارتفعوا الى عظمة سيدهم وجلال مولاهم خضع كل عضو منهم لله وخشعت كل جارية منهم لسكونها اليه غير منتشرة عليهم همومهم بل كل ذلك لذادة لاستماعه فقد كشف لهم القرآن عن أموره وكشف لهم عن عجائبه ودلهم على باطن علمه فيفهمونه فيسمون به الى جلال سيدهم

و وقاره حتى اذا اتقدت الانوار في قلوبهم وتمكن اليقين من أجوافهم وحنّت  
القلوب لحينها وضائق عن احتمال ما هم عليها حاج منهم مالا يملكون امساكه  
فلما بلغ الامر منهم مداه واتهى كل شيء منهم منتهاه أقبل عليهم ربهم جل جلاله  
بالطمانينة والسكون فلو لا حسن سياسته لهم ونظره ولطفه بهم مارجعت اليهم  
عقولهم ولا أثبتوا معارفهم ولا سكنوا منازلهم للذي هم على أبصار قلوبهم من  
عظمة سيدهم فهم يزدادون له ذكرا ومودة ومحبة في كل ما امتحنهم به من أمر  
الدنيا والآخرة فقد أعرضوا عن كل نعيم عاجل أو آجل واشتغلوا عن النعيم  
بذكر مولاهم وكل ذلك منته منه وتفضل عليهم فهم أدلاء لعباده وأعلام في بلاده  
وحجة له على خلقه وخلف الانبياء وودائع عليه فهم ينزل الغيث وبهم يصرف  
العذاب وبهم ينصر على العدو فهم بركة بين ظهرانينا يحبون الله ويحبون ذكره  
أقاموا مشيئتهم فيما وافق محبة ربهم يفضيئون لفضبه ويحبون لمحبه فهو يسوسهم  
بسياسته ويوفقهم بتوفيقه يأتيهم العون من الله تعالى في كل حال يرحمون الخلق  
برحمة ربهم ويؤمنون فضله قد أزال عن قلوبهم المطامع وأسكنها الغنى فاكثفوا  
بما جزاهم وبلغوا بما بلغهم فهم القاتنون الراهبون السائحون الراغبون المحبون  
لله الذين فكروا في قدرته وعملوا في محبته حتى ورثوا الرهبة ثم ورثوا الرغبة  
ثم ورثوا الشوق ثم رفعهم الى منزلة لم يكن لهم فيها رغبة ولم يكن لهم فيها غير ربهم  
همة غلبت المحبة على قلوبهم واستولت على عقولهم وأهوائهم فبنوا على ذلك  
أعمالهم وصيروا فيه جميع رغباتهم ثم رفعهم الى مزيد فوائده فهم أولياء الله  
حقا منهم المرسلون والنبيون والصديقون والشهداء والصالحون فاقوا أهل السما  
وأهل الأرض لشدة حبهم لربهم فما أصابوا من الدنيا لم يصيبوه على جهة  
ما يصيبه أهل الدنيا من التلذذ والطرب اليه والاشتغال به والتفكك إنما يصيبونه  
على موضع التقوية على عبادة ربهم ودوا لو أنهم أكلوا من الدنيا أكلة واحدة

تكون آخر زادهم منها لا كتفوا بما قل فلما أعطوا الله ذلك من قلوبهم ضيق  
أمعانهم وأسقط عنهم شهواتهم واكتفوا باليسير من المطعم فنند ذلك خفت  
عليهم مؤنة الدنيا فلم ينافسوا فيها أحدا فتلك حالاتهم في المطعم والملبس ماتياً  
أكلوه ولبسوه ليس لهم تخيير ولا تلهذ في أخذ ولا ترك خوف الشهوات والاشتغال  
عمالهم فيه فأسكن الله في قلوبهم من معرفته وجهه ما أذاب كل مودة لأهل أو ولد  
أومال فإن عرض من ذلك في قلوبهم عارض فخطر من غير ثبوت فيها ورثوا  
نور الهدى فأبصروا مواضع حيل ابليس ومكره فكسروا عليه كيده ولبسوا  
عليه أمره ودلوا الناس على مواضع مكره فهم نصحاء الله في عباده وأمناءه  
في بلاده ثم أسكن محبتهم في ملكوت السموات في عليين فأحبهم وحبهم  
إلى ملائكته . فأحيا قلوبكم أيها المريدون بالذكر وأميتوها بالخشية  
ونورها بحجب لقاء الله وفرحوها بالشوق إليه واقمعوها بالمناسحة . واعلموا  
أنكم بالمحبة ترتفعون وبالمعرفة ترهبون وبالشوق ترغبون وبحسن النية تقهرون  
الهُوى وبترك الشهوات تصفون لكم أعمالكم وتوثرن ربكم وحده حتى يؤثركم  
ملكوت السماء في عليين فمن كان منكم مريدا للراحة فليعمل في منازل أهل  
حجة الله جل ذكره بعزم وإرادة قوة وهى الدرجات السبع التى تنتقل فيها بنو  
آدم حتى يصيروا إلى المعرفة والعلم وهى الدرجات التى أرسل الله جل ذكره عليها  
الرسل ثم الأنبياء الذين لم يأتهم الوحى مع جبريل ولا غيره من الملائكة إنما  
يكون ذلك بالالهام من الله عز وجل والهوائد وإنما ورث ذلك الأنبياء من  
المرسلين الذين خصهم الله برسائله ثم ورث ذلك بعد الأنبياء الصديقون فاقتدوا  
بهم وجدوا في آثارهم فإنه لم يحكم هذه الدرجات السبع إلا رسول أو نبي أو  
صديق أو بدل من الأبدال الذين جعلهم الله أوتاد الأرض فسقى بهم الغيث  
وأُنزل على العباد بدعائهم الرحمة وصرف عنهم بهم السوء فمن كان مريدا للعمل

في هذه الدرجات والاقتران بالمرسلين والنيين والصدّيقين في سيرهم فليرفض الدنيا من قلبه حتى لا يكون فيه منها علاقة تشغله عن ربه فانه من تعلق قلبه بشيء منها شغله حتى تغلب عليه فليبدأ برفض الدنيا وطرحها من قلبه حتى لا تعدل عنده قدر جناح بعوضة فانها عند الله عز ذكره بتلك المنزلة وأصغر

(فصل) قال رحمه الله فأول ما يبدأ به ويتناول من الدرجات السبع

درجة المعرفة وهو أن يعرف ربه كما ينبغي له من حيث تعرف اليه ربه فقد تعرف الى خلقه بخلقه ايام وتديره فيهم وبصفته بما وصف به نفسه فانه يغفور رحيم لمن أناب اليه وطلب رضاه وأنه شديد العقاب لمن كذب به وكذب عليه وكذب رسله وعصاه . واعلم أن من لم يحكم أمر المعرفة لم يدرك ما سواها من العلم والعمل ولا من الدرجات التي ذكرنا ولا تكون المعرفة حتى تثبت في القلب باليقين الراسخ فاذا كان ذلك كذلك كانت الأعمال الصالحة على قدر المعرفة فان قصر في المعرفة كان في العمل أشد تقصيرا وضعفا لنيته ولم يجد السبيل الى بلوغ تلك الدرجات . ومن عرف الله علم أنه قائم على قلبه بما كسب وأنه معه يراه وينظره في جميع أحواله فاذا علم أن ذلك كذلك لم يكن شيء أحب اليه من رضاه ولقائه ولا أبغض اليه من معصيته وبقائه وإن أحب البقاء في الدنيا لم يجبه الا للعمل بطاعته . ولينظر المريد للمعرفة في أسماء الله ويتدبرها حتى يعرف بها ويدخل ذلك قلبه فانه يورث قلبه بذلك العلم وهي الدرجة الثانية . فاذا كان عالما به علم أنه لا يقبل منه الا ما أمر به ونهاه عنه وعلم أن ذلك عنده ينشطه للعمل الصالح . ثم يورث قلبه بعد ذلك الخشية وهي الدرجة الثالثة درجة التقوى لقول الله عز وجل ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ وهي مراقبته في السر والعلانية . فاذا دخل في هذه الدرجة استقل كل ما يعمل به لله جل ذكره فعند ذلك لا يألو جهدا ولا اجتهدا ولا يمل . فاذا وصل العبد

الى ذلك ودأب على عمله فيما يرضى ربه نظر الله اليه بالرحمة فعند ذلك يورث قلبه الحب له وهى الدرجة الرابعة . فاذا صار الى هذه الدرجة أثر حب الله على جميع حب خلقه وأحب الله وحببه الى ملائكته الذين حول عرشه والى ملائكة السموات كلها وأهل الأرض ومن فيها وبسط حبه على الماء فلا يشربه أحد من جميع خلقه الا أحبه ولا يزداد فى عمله الاجدا واجتهادا فورث قلبه بعدها الشوق اليه والحب للقاءه وهى الدرجة الخامسة . فيكون بمنزلة العاشق قد غلب على قلبه الذكر لله وشغل عن كثير من العمل ما خلا الفرائض واجتناب المحارم ويكون فى ذلك الحال أقوى من كل عامل فى الدنيا وأرفع منزلة لانه لم يتفرغ قلبه من ذكر ربه طرفة عين لاناثما ولا قائما ولا آكلا ولا شارباً والله لا ينسى من ذكره فلو تركه الله عز وجل على تلك الحال لذاب كما يذوب الملح فى الماء ولما انتفع بشئ من أمور الدنيا حتى يموت تشوقاً الى الله الا أنه اذا رآه الله على تلك الحال من عليه بالطمأنينة وهى الدرجة السادسة . فيطمئن قلبه حتى يكون كأنه معاين له وكأنه بين يديه فيكون هو مستودعه وأنيسه وسائسه ودليله فعند ذلك يورث قلبه الغنى ولا يحتاج الى غيره فيكون معظم دعائه للخلق بالصالح وصرف السوء عنهم حتى يصير بمنزلة الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويستغفرون لمن فى الأرض فعند ذلك لا تسقط له دعوة وهى الدرجة السابعة . فاذا صار الى تلك الحال لم يتفوه بشئ من حوائجه اذا خطرت بباله تصير بين يديه وما أراد منها يأتيه من غير أن يدعو بشئ خطر على باله لطفاً من الله وتعاهداً منه حتى يعجب من لطفه ونظيره وصنعه فيكون قوله عدلاً وفعله رضا فالحمد لله الذى من والاه نعمه وأغناه والحمد لله رب العالمين



## فصل في الرياء

اعلم وفقنا الله وإياك أن آكد ما على المريد في ابتداء أمره التحفظ على نفسه والتحرز من الآفات التي تعتوره فيما هو بصدده إذ أن العوائق كثيرة ظاهرا وباطنا فقد يكون ذلك سببا لمنع الوصول إلى ما تقدم ذكره فيأخذ نفسه أولا بالجد والاجتهاد في التحرز عما ذكر ليسلم له ما تقدم وصفه. فأول ذلك أن يتقى الرياء والعجب والشبهة والكبر لأنه سم قاتل أدنى الأشياء منه يحبط الأعمال كلها وقد يخفى في بعض الأحوال لأنه أخفى من ديب النمل كما ورد لكن يتبين أمره وتظهر آفاته بما ذكره الشيخ الإمام يمين بن رزق رحمه الله وهو أن قال أصل العبد لم يزل منذ نشأ مرائيا في جميع أحواله وذلك ليله إلى الدنيا وإيثاره لها على الآخرة وإهماله نفسه وإرساله نيته فلما أهمل نفسه وقلت محاسبته لها لم يتخلص من الرياء فعمل للدنيا على غير أصل نية ثابتة وقد نهى الله عن إهمال النفس وتضييع الأعمال فقال الله تبارك وتعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم﴾ فهاهم عز وجل عن إضاعة الأعمال فلا يكون عمل من الأعمال إلا عن إرادة ولا تكون الإرادة إلا عن نية وقد نهى الله تبارك وتعالى عن إضاعة شيء من ذلك وأي عمل أكبر من الإرادة والنية وقد وجدنا الإنسان لا يخلو من حركة أو سكون والحركة والسكون جميعا. عمل وقد نهى الله عن تضييع العمل فلما ترك ما أمره الله به من إخلاص العمل لم يميز بين الرياء وغيره وأمرج نفسه (١) فعمل على ما يخطر بباله وجميع ما يتقلب فيه رياء محض ظاهر لا يعرفه هو من نفسه ويعرفه منه من نور الله الحكمة في قلبه فهم يرون فعلهم فعل أهل الرياء ففهم من يمسك عن صاحبه لمعرفة به ولو أنه

(١) أمرج نفسه تركها ترعى على هواها

أبدى اليه شيئاً من عيوبه لنفر منه وذب عن نفسه وأبطل مانسبه اليه فصار  
عدواً مشاحنا وأقل ما يقول للعارف بعيوبه حسدتنى فلما علم الحكيم أهل  
زمانه وأن زمانه زمان غلبة الهوى وأعجاب كل ذى رأى برأيه اعتزل بنفسه ونفر عن  
العامة وعلم أنه زمان قد صار المعروف فيه عند أهله منكراً وأن الشر قد أحاط  
بالخير واعتزل أهل زمانه بصدق الإرادة فلما تبين له الصدق وما فيه وأن العمل  
لا يصفو إلا بالصدق اتقى الكذب وفنونه كلها وتشوقت عند ذلك نفسه الى  
الكذب والرياء لحلاوة فنونه عندها فأخذها بالجد والاجتهاد فى ترك ذلك  
فلما رأت ذلك منه رجعت متقادة فلما صارت الى تلك الحالة ورأى العبد ذلك  
منها ازداد الى الصدق تشوقاً وازداد للكذب مقتاً وانما كان ينفر الصدق وفنونه  
من قلبه لغلبة الكذب وفنونه عليه وهو الرياء والعجب وحب الرياسة واتخاذ  
المنزلة عند المخلوقين والمحمدة والعزة والتعظيم والتخير فى الأعمال الكاذبة فن عمل  
بالصدق واتقى الكذب برئ من الرياء والعجب ودواعى الشر كله فاذا خلا من  
ذلك ثبت الصدق وفنونه فى قلبه . قال بعض الحكماء ان الشيطان يأتى ابن آدم من  
قبل المعاصى فان امتنع منه أتاه من وجه النصيحة ليستدرجه فلا يزال به حتى يلقيه  
فى بدعة فان امتنع عليه أتاه من جهة الحرج والشدة ليحرم حلالاً أو يحل حراماً  
فان امتنع عليه أتاه من قبل الوضوء فيشككه فى وضوئه وصلاته وصيامه حتى  
يعتقد بهواه أمراً يضل به عن السبيل ويدع العلم فاذا قدر منه على شئ من  
ذلك خلى بينه وبين العبادة والزهد وقيام الليل والصدقة وكل أعمال البر ويخفف  
ذلك عليه وربما كايده الشيطان من المردة فيقول له ابليس دعه لا تصده عما  
يريد فانما بأمرى يعمل فاذا نظر اليه الناس فى عبادته وزهده وصبره ورضاه  
بالذل قالت العامة ومن لا علم له هذا عالم مصيب صابر فيتبعونه على ضلالتهم  
ويعمد له ابليس الصوت فيعجب بعمله فيكون فتنة لكل مفتون . ومن علامته

الاعجاب برأيه والازراء على من لا يعمل مثل عمله ويكون نظره للناس بالاحتقار لهم ويتغضب عليهم في التقصير به . وقد روى في العلم احذروا فتنة العابد الجاهل والعالم الفاسق فان فتنتهما فتنة لكل مفتون . واعلم يا أخى أن العبد اذا أراد أن يعمل العمل بالرفق قال له العدو ان العمل بالخير لا ينفعك حتى تدع الشر كله وتزهد في الدنيا وتعتزل عن الناس فاعرف نفسك وأصلح عيوبك والذي عندك أكثر وأعظم من أن يصلح هكذا سر يعا ويعظم عليه الأمر حتى يكاد يقنط وينقطع عن العمل وان كان في يديه دنيا عرض له بحسن الظن والرجاء والتسويق وطول الأمل فان أجابه الى هذا الباب قطعه عن البر وشغله بالدنيا وشهواتها وان رد ذلك عليه وقال التوبة قال صدقت لعمري لقد فرطت وأخاف أن يدركك الموت فعليك بالجد والاجتهاد ولا تريد أن تقصر فيلزمه أشد العبادة فيثبت أو ينقطع أو يذهب عقله فان اشتهر بذلك عند الناس ألقى اليه طول الأمل وخوفه قلة الصبر ويقول له لك بالناس أسوة فيبغض اليه العبادة ويثقلها عليه ثم يقول له ان الناس قد عرفوك بالعمل فلا تبد لهم التقصير ودع نفسك في السر ويعرض له بغذائه الاول من الشهوات التي كان يصيها فيميل اليها ويرجع الى حالته الاولى وصار عمله علانية رياء لا ينفعه شيء وعلامة ذلك أن يستحلى الكلام في الزهد وما يزينه عند الناس ويجب اليه مجالسة الناس فتصير عبادته وزهده كله بالكلام . فالعالم عرف ضعف نفسه وعرف زمانه وقلة الاعوان فيه على الخير وكثرة الاعداء فأخذ الأمر بالرفق والاستعانة بالله وطلب صفاء الأعمال والاخلاص فيها وان قلت الأعمال وطلب مخالفة الهوى ونقل الطباع بالرفق وموافقة السنة وأخرج الناس من قلبه وقصد جهاد نفسه ومحاربة الشيطان والمعادنة للهوى بالخلاف لما يلقون اليه فان الله جل ثناؤه قد جعل لكل مكيدة من مكائد الشيطان سلاحا يدفع به تلك المكيدات

وينبغي للعابد أن يعرف نزغات الشيطان من أين تأتيه وما تهواه النفس فإن الشيطان لا يصل إلى العبد ولا يقدر عليه إلا من قبل موافقة الهوى فإذا بدأ العبد بنفسه ومحاربتها وبهواه فألماته هان عليه الشيطان . واعلم يا أخي أن هذا الدين متين فإن أنت وغلت فيه بالرفق أهكنك وشر السير الحقيقة (١) وقليل تدوم عليه خير من اجتهد يقطعك فانك لم تر شيئاً أشد تولياً من القارىء إذا تولى ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من الحور بعد الكور (٢) وكانوا يحبون الزيادة ويكرهون النقصان . وينبغي للعابد أن يكون حذراً من مخالفة السنة فإن من خالف السنة خالف الحق ومن خالف الحق هلك . فانت العلماء والزم أديهم فإن رأيتم يقصرون في بعض ما يقولون فلا تزهد فيهم واقتد بذي البصيرة منهم والبصر ومن يوافق قوله فعله . وذلك أنه يروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير أنه قال عقول الرجال على قدر أزمتهن فإذا نقص العقل نقص البر كله فأعرف نفسك في زمانك . واعلم أن الزهد والعبادة والعلم المعمول به في هذا الزمان قليل وإذا كان من يتشبه بالعلماء لا يصبر على نزول المحن فكيف يصبر الجاهل على نزولها وإذا كان من يتشبه بالزهاد لا يصبر فكيف يصبر الراغب في الدنيا والعالم من أهل هذا الزمان من شدة الصبر خرج والجاهل من شدة الصبر خرج . وأما العالم الصادق الذي استوجب اسم العلم على الحقيقة فإنه يكره من عليه بالله أن يظهر بلسانه أو يديه أو بجوارحه أكثر مما في قلبه فيمقته الله على ذلك . ولم يره الله يؤثر دنياه على آخرته فصبر على الدنيا وصبر على الذم والتقصير والتقلل وكره المدح والتوسع من الدنيا والجاهل الذي يعمل بجمل جزع من الذم وفرح بالمدح والتوسع من الدنيا حتى صبر على الدنيا من الجزع فاحذر

(١) الحقيقة السير بعنف (٢) الحور النقص . والكور الزيادة أى كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتعوذ من النقص بعد الزيادة

أن تصبر صبر الجاهل ولذلك ثقل العمل على أهل العلم بالله وخف على أهل الجهل ونوم العالم أفضل من اجتهد الجاهل وضحك العالم بالله أفضل من بكاء الجاهل فاحذر ابليس على أفعالك كلها واحذر نفسك وهواك واحذر أهل زمانك ولا تأمن أحدا منهم على دينك . واعلم أن ابليس قد نصب لك حباته وأقعد لك الرصدة على كل منهل وقد سلط أن يجرى منك بجرى الدم في العروق ويراك هو وأعوانه من حيث لا تراهم . واعلم أنه يأتيك من قبل الرياء والعجب والكبر والشك والاياس والأمن من المكر والاستدراج وترك الشفاق فإن تابعته في شيء من ذلك فأنت على سبيل هلكة فينثني على بينك وبين ماشئت من العمل فإن خالفته أتاك من قبل الدنيا ليستولى الهوى على قلبك فيتمكن هو من الذي يريد منك فإن خالفته أتاك من قبل المعاصي فإن خالفته أتاك من قبل النصيحة . وهذه الخصال التي وصفت لك كلها أشد من المعاصي وصاحبها لا يكاد يتوب من شيء منها وربما اتبه العبد قتاب منها فإن ظفر من العبد بالعجب قال له إن الناس يقتدون بك فاعمل وأعلن عملك فيتأسى الناس بك ويعملون مثل عملك ويكون ذلك مثل أجر من عمل مثل عملك لانه من دل على خير فله مثل أجر فاعله فإذا ظهر عمله فرح به فصار معجبا وحمد نفسه فنسى النعمة عليه فإذا نظر إلى عمله حجب إليه حمدهم واتخاذ المنزلة عندهم فإذا فعل ذلك صار مرآيا مفاخرا . فاتهم فرح القلب بالعمل فإن الفرح إلى القلب الفرح أقرب وأسرع منه إلى القلب الحزين وأقل من معرفة الناس فانه ليس يأتيك ماتكره الايمن تعرف فإن كان لا يأتيك ماتكره الايمن قبلهم فكلما قالوا كان خيرا . واعلم أن العبد يعمل العمل في السر فلا يزال به ابليس يقول أظهره ليقترى بك الناس فيه وتنشطهم على طاعة ربك فلا يزال به حتى يظهره فإذا أظهره كتب في ديوان العلانية فلا يزال به حتى يفتخر به فإذا افتخر به كتب في ديوان الرياء فعليك بعمل السر وكتمانه وخمول النفس

واسقاط الميزة واكتم الحسنات كما تكتم السيئات وخف من فضيحة الحسنات كما تخاف من فضيحة السيئات فان المفتضح بالسيئات ليس يفتضح عند الخلق كلهم انما يفتضح عند قوم دون قوم والمفتضح بالحسنات اذا دخلها الرياء افتضح عند الخلق كلهم فاحذر واستح من الله أن يراك تعمل لغيره وتطلب الثواب منه وأخلص العمل لله واصدق فيه . واعلم أن تخلص العمل في العمل أشد من العمل حتى يتخلص والانتقاء من العمل بعد العمل أشد من العمل في العمل . واعلم أنه لا يقبل الله عملاً من وراء ولا من مسمع ولا من داع الا بثبوت من قلبه واحذر الرياء كله فان أوله وآخره باطل وكن في العمل متأنياً وقافاً فاذا هممت بعمل فقف عنده فان كان لله خالصاً فاحمد الله وامض فيه واستعن بالله على اخلاصه وأكلف من العمل ما تطيق وتحب أن ترد منه ودم عليه فان أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل فاعمل بما يتبين لك أنه حق واضح فاذا أشكل عليك فقف ولا تقتحم وناظر العلماء الذين يعملون بعلمهم فهم الذين قصدوا الى الله وهم الدعاء الى سبيل النجاة الأدلاء على الله لان المؤمن وقاف عند ما اشتبه عليه وليس كحاطب الليل فناظر العلماء فيما التبس عليك فما اجتمعوا عليه فخذبه وما اختلفوا فيه فخذ أنت فيه بالثقة والاحتياط فان الإثم حواجز القلوب . واعلم أن ابليس ربما قال للعبد قد سبقك الناس الى الله متى تلحق بهم فليقل له عند ذلك قد عرفتك أنا في الطلب ان رفقت لحقت وان لم أرفق لم ألحق ان صبرت على القليل نلت الكثير وان عجزت عن القليل فأنا عن الكثير أعجز وقد قال الله عز وجل ﴿ واذ زين لهم الشيطان أعمالهم ﴾ فالزينة من الشيطان والنور من الله عز وجل فاذا عمل العبد عملاً فرأى الشيطان معه نورا كانت همه الخبيث أن يطفئ ذلك النور فان كان الغالب على العبد عمل السر أخرجه الى عمل العلانية بحيلته ومكيدته فان عمل في العلانية بصدق واخلاص فرأى

في عمله العلانية نوراً وصبراً أمره بمخالطة الناس ليؤذى فلا يحتمل فإن خالطهم فأؤذى واحتمل الأذى أمره بالعزلة والراحة من الناس ليعجب بما يعمل ويضجر من العمل فإن اعتزل وصبر وأخلص قال له أرفق خير لك فيصده عن العبادة وإنما يلتمس من الأشياء غفلته فينبغي للعبد أن يكون غير غافل عنه وليستعن بالله عليه . واعلم أن صاحب الاخلاص خائف وجل حزين متواضع منتظر للفرج من عند الله يود أنه نجاً كفافاً لا له ولا عليه . والجاهل فرح نفور متكبر مدل بعمله . ويروى عن بعض الحكماء أنه قال انى لأعرف مائة باب من الخير وليس عندى منها شيء . واعلم أن العالم العامل الصادق المخلص العارف الخائف المشتاق الراضى المسلم الموفق الوائق المتوكل المحب لربه يجب أن لا يرى شخصه ولا يحكى قوله ويود أنه أقلت كفافاً فقرفته بنفسه بلغت به هذه الدرجات وتمسكه بهذه العزائم أوصله الى محض الايمان . والجاهل المسكين يجب أن يعرف بالخير وينتشر عنه وينشر ذكره ولا يجب أن يزرى عليه فى قول ولا فعل بل يجب أن يحمد على ذلك كله ويوطأ عقبه وان لم يزرهم شيئاً وإنما شدة حبه لذلك لحلاوة الثناء والحب لاقامة المنزل والفتنة فى هذا عظيمة والمؤنة عليه شديدة وهو عبد من عبيد الهوى يتلاعب به الشيطان كل التلاعب تنقضى أيامه ويفنى عمره على هذا الحال أسيراً للشيطان وعبداً للهوى . واعلم أن الشيطان اذا نظر الى العبد مريداً صادقاً مخلصاً مداوماً عارفاً بنفسه عارفاً بهواه معانداً لها حذراً مستعداً عارفاً بفقره الى الله تعالى قال له ان هذا الأمر لا يصلح الا بالأعوان عليه والشيطان على الواحد أقوى وهو من الاثنين أبعد فجالس اخوانك وذاكرهم وأخبرهم بما ينوبك فى عملك من نفسك وهواك ومن عدوك فانهم يدلونك ويعينونك يريد بذلك ذهاب حزن الخلوات واطفاء نور العزلة وقطع سبيل النجاة وفتح طريق الفضول والشغل بغير الله واخراجه

من عمل السر الى عمل العلانية وانما يريد بذلك كله اطفاء ماقد أحدث الله عز وجل في قلب العبد من نور فكر الخلوات فان قلت هذا انما هو من الشيطان قال لك أجل انما هو من الشيطان تعليمك الناس أفضل من عملك فلو أخبرت الناس بذلك لكان خيرا لك ليعلموا من آفات الأعمال ما تعلم فتوَجَّر فيهم فان قلت أيضا هذا من الشيطان قال لك لولا عليك لم تعلم بهذه الآفات لتعجب بنفسك وتنسى النعمة عليك في العمل فتخمد النفس فلا يجاوز عملك رأسك فاحذر هذا الباب فان فيه شهوات خفية ومن الشهوات الخفية أن يخفى العبد عمله ويجب أن يعلم الناس به ويجب أن يرى أثر ذلك عليه والعمل يخفى في السر الا أنه يجب أن يرى أثر ذلك العمل عليه اما من علامة عطش ان كان صائما أو علامة سر في الوجه ان كان قام من الليل . واعلم أن العبد ان قال أنا أعمل لله للناس قال له صدقت أخلص عملك لله فان المخلص يحبه الله الى الناس ويعرفهم فضله فان قال العبد وما حاجتى الى الناس قال فأنت الآن المخلص الذى قد أخرجت الناس من قلبك وعرفت مكيدة ابليس وقد نجوت وأنت معصوم فان عقل العبد وقال له ومن أنا وانما الأعمال من من الله على العباد ولها شكر وانما الأعمال بخواتيمها وانما الثواب على الله يوم الجزاء لمن أخلص ولم يعجب بعمله ولم ينسب الى نفسه نعمة هي من الله قد وجب له بها عليه الشكر فانه يقول للعبد عند ذلك الآن نجوت حين اعترفت لله بذلك وقت بشكر النعمة وتواضعت لربك وبرأت نفسك من العمل ونسبته الى الذى هو منه فان قبلت ذلك منه هلكت ولكن قل أنا أرجو وأخاف وليس الى من النجاة شئ . ولست أدري بما يَحْتَمِلُ على . واياك ثم اياك والتزين بترك التزين وذلك أنه ربما تزين الرجل بالرقاع والخرق والشعث وترك الدنيا وانما يريد بذلك كله التزين فان فعلت ذلك نزلت بمحلة خشوع النفاق وان عرفت نفسك .



بشيء من ذلك ولم تسارع الى التحول عنه خفت أن يلحقك الخذلان والمقت  
فأتق الله في جميع أمورك واعمل له كأنك تراه . فان قال لك الحديث الآن نجوت  
حين عرفت نفسك وأنزلتها هذه المنزلة وحذرت هواك وعدوك فقل الآن  
هلكت حين أمنت العقاب فان قال لك الآن نجوت حين خفت أن تكون قد  
أمنت العقاب فقل الآن هلكت لو كنت صادقا لصدق قولي فعلى ولازددت  
خوفاً وحياءاً من الله جل ذكره ولو كنت كذلك لحال بيني وبينك وجعلني في  
جزره وحسنه ومن عباده الذين قال فيهم ﴿ ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ﴾  
ولم تكن أنت تدخل على في عملي فان قال لك جاهد نفسك فانه أفضل العمل  
فان الناس قد شغلهم أمر غيرهم واتبعوا أهواءهم وأنت بينهم غريب وأنت  
كالشجرة الخضراء بين الشجر اليابس . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال طوبى للغرابة وأنت المعروف في أهل السماء والمجهول في أهل الأرض  
فان قبلت ذلك هلكت وان قلت هذا من الشيطان قال لك صدقت هذا من  
الشيطان وقد كثرت عليك مكائده ومجاهدة نفسك وهواك فكم تعذب نفسك  
ان كنت شقيماً لم تسعد أبداً وان كنت سعيداً لم تشق أبداً ولا يضرك ترك  
العمل ان كنت سعيداً ولا ينفعك العمل الكثير ان كنت شقيماً فان قبلت  
القنوط الذى ألقاه اليك هلكت وان تركت العمل ونلت من الشهوات على  
الغرور وحسن الظن بزعمك والاتكال على الرجاء الكاذب والطمع الكاذب  
والامانى الكاذبة ورجوت الجنة بالغرور وطلبتها طلب المتعبدین بالراحة  
عطبت وان امتنعت قال لك أحسن ظنك بالله فانه يقول أنا عند ظن عبدى بى  
والله يحب اليسر والدين واسع والله غفور رحيم فاعرف نفسك عند ذلك  
واعتصم بالله ﴿ وكفى بالله حسيباً ﴾ واعلم أنك ان كنت في بلد وأنت فيه سالم  
وأمرك فيه مستقيم والنور معك في فعلك وقولك قال لك عليك بالثغور وعليك

بمكة وعليك بكذا فان قبلت ذلك رأيت فترة في عاجل عمالك وقساوة في قلبك ووقعت في المشورة يريد بذلك النقصان بسبب السفر والشغل به عن الدأب في العبادة والنشاط الذى كان معك فان صرت الى بلد أنت فيه مسرور وقلبك ريح قال لك موضعك كان أصلح لقلبك وأجمع لهمتكم فارجع الى موضعك فان أحب الأعمال الى الله أدومها مع معرفة النفس والفقر الى الله تعالى فان للدأب ثوابا وللصبر ثوابا ﴿ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ واعلم أن من ينجو بالأعمال أكثر من يهلك بها وكل عبد ميسر لما خلق له. واعلم أن من يهلك بالتفريط والتضييع أكثر وينبغى للثوم أن يكون راغبا راهبا لا يأمن ولا يأس. واعلم أنه يأتيك من وجوه كثيرة لا يغفل ولا يألوك خبالا ان كنت مقلا عندك من الدنيا شيء يسير تريد أن تقوته نفسك أمرك بالصدقة ورغبك فيها لتخرج ما في يديك وتحتاج رجاء أن يظفر بك في حال الغفلة وان كنت غنيا أمرك بالامساك ورغبك فيه وخوفك الفقر والحاجة وقال لك ابدأ بمن تعمل ولعلك تكبر وتضعف ويطول عمرك يريد بذلك أن تصير الى حال البخل فيظفر بك وان كنت تصوم وقد عرفت بالصوم وأحببت أن تريح نفسك قال لك قد عرفت بالصوم لا تفطر فيضع الناس أمرك على أنك قد كبرت وتغيرت وفترت وعجزت فان قلت مالى وللناس قال لك صدقت أفطر فان المحسن معان سيضعون أمرك على أحسن الوجوه فان قبلت ذلك منه وأفطرت على أن الناس سيضعون أمرك على أحسن الوجوه والمنزلة لا تسقط عندهم بافطارك فقد عطبت وان أنت نعت ذلك تركه ونصب لك باباً آخر فقال لك عليك بالتواضع ليشهرك عند الناس وكلما ازددت تواضعا على قبوله منه للشهوة والشهرة ازداد كلباً عليك فاتق ما وصفت لك والجا الى الله في أمورك كلها واترك كل شيء من الدنيا لعمل الآخرة رغبة منك في الآخرة وجأ لها وإثارة لها على الدنيا فيحبك إياها

تصل إليها وبقدر حبك لها تعمل لها وأقل الدنيا وابتغضها فبقدر بغضك لها ترهدها فيها وانظر ان كنت ذا علم تخف أن توقف يوم القيامة فيقال لك بعداً وسحقاً بعد العلم والتبصر ملئت الى الدنيا وتركت العلم والعمل واخترت ما أسخط الله ما غرك بربك الكريم أيها المغرور فليعبد الله العالم بطاعة العلم وليترك طاعة الجاهل وليترك الاغترار . واعلم أن الشيطان يوم القيامة يتبرأ من جميع من أطاعه في الدنيا وهو يقول في الدنيا من ظن أنه ينجو مني بحيلة ففي حبالى وقع قال الله تبارك وتعالى ﴿ ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ وقال ﴿ يا أيها الناس أتمموا الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ﴾ فافهم واحذر وافطن وانظر وحارب واستعد وكابد وجهاد واستعن بالله تعالى . واعلم أن العبد اذا قام الى الصلاة يريد بها ثواب الله وحده ﴿ فتواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون ﴾ وان أراد بها ثواب الله وحده غيره هلك . واعلم أن أولى الاشياء بالعبد أن يخلص عمله كله لله والكلام فيه كثير غير أن الأصل في اخلاص العمل أن يعمل العبد العمل كله يريد به الله لا يجب أن يطلع عليه أحد من الناس فان اطلع أحد على عمله كره ذلك بقلبه ولم يسر بذلك فلم يجب أن يحمده أحد على شيء من عمله ولم يتخذ به منزلة عندهم فهذا أصل اخلاص العمل والله المستعان . وأما الرياء فهو أن تحب أن يحمداك الناس على شيء من عملك أو تقوم لك به منزلة عندهم ومن أراد العمل اقتصر على القليل ومن لم يرد العمل لم يكتف بالكثير . واعلم أن الناس في العمل على ثلاثة أصناف . صنف أهملوا أنفسهم في العمل من البر فعملوا ليعرفوا بالخير فهم الهالكون . وصنف أهل رهبة من الله ورغبة فيما عنده يكابدون الاعمال بالصدق والاخلاص ويتقون فساد الاعمال ولا يحبون المحمدة من المخلوقين ولا المنزلة عندهم ولا يعملون شيئاً من العمل للناس ولا يتركون

من أجلمهم شيئا وأحيانا تعرض لهم العوارض وأحيانا يسلبون منها . وصنف قوى اخلاصهم واستقامت سريرتهم وعلانيتهم أخلصوا العمل لله وتركوا الدنيا بعد معرفتهم بها ونظروا إليها بالعين التي ينبغي أن ينظر بها اليافرا وأعيوبها ففتوها وصدقوا الله في مقتهم لها وتركوها زهدا فيها وصدقوا الله في ذلك فبات ذلك من قلوبهم وذاب ولم يكن لها في قلوبهم قرار لقوة التعظيم لله في قلوبهم فلما استولت العظمة على قلوبهم لم يكن لندنيا ولا لأهلها في قلوبهم مستقر ولا قرار فالحد لله ذى المن والفضل العظيم . ومن الرياء أن العبد يرى أهل الدنيا بالدنيا في لباسه ومركوبه ومسكنه وفرشه وطعامه وشرابه وخدمه حتى الدهن والكحل ونحو ذلك يريد بها صيانة نفسه وهو رياء وليس كالرياء بالأعمال التي يبتغى بها وجه الله لأن المرأين من المؤمنين يخاف عليهم من النار لقوله في الحديث ولكنك فعلت ليقال فلان كذا وكذا فقد قيل ذلك . وهذا الذي رامى بالتكاثر والتفاخر وطلب الدنيا حلالا مكاثرا مفاخرا مرأيا لى الله يوم القيامة وهو عليه غضبان وهذا مع ما فيه من الفساد أهون من الباب الآخر وكلاهما شديد والله المستعان وذلك أن المفاخر إنما يريد إقامة مرتبته عند الناس فلو كانت له الدنيا كلها لاحتاج إليها لما معه من حب الدنيا وذلك أن قلبه مشغول عن الله تعالى وعن طلب الآخرة وهو مع هذا خائف وجل من أن تنزل به نازلة تغير حاله فيتغير من كان له مطيعا فما أشد مضرة هذا الباب . وعلامة المريد النظر الى من هو دونه في الرزق والى من هو فوقه في العمل للآخرة ويتواضع ولا ينافس أهل الكبر والفخر والرياء والتكاثر ولا يأخذ مأخذا لنفسه ولا يترك ما ترك لنفسه وما أخذه فأنما نيته فيه القوة على دينه وإقامة فرائضه والاستغناء عن غيره ويدع جميع ما كان للناس من ذلك . وأما العجب فأصله حمد النفس ونسيان النعمة وهو نظر العبد الى نفسه وأفعاله وينسى أن ذلك إنما هو منة من الله

تعالى عليه فيحسن حال نفسه عنده ويقل شكره وينسب الى نفسه شيئا هو من غيرها وهي مطبوعة على خلافه فان غفل هلك واستدرج وكان معجبا بعبادته مزريا على من لم يعمل عمله قد عني عن عيوب نفسه فيكون مستكثرا لعمله مسرورا به راضيا عن نفسه فرحا بها يسعى في هواها غصبه لها ورضاه لها ولا يخلو المعجب بعمله من أن يكون مرأيا لانهما قرينان لا يفترقان ولا يكون المعجب محزونا ولا خائفا أبدا لأن العجب ينفي الخوف . واعلم يا أخى أن الناظر الى الله فيما يعمل قد نفي العجب عنه لعله أن العمل انما هو من الله تعالى وهو قائم بالشكر له مستعين بالله عز وجل على كل حال متهم لنفسه قد نفي الأعمال كلها عنها فليس لها عنده فيها حظ ولا نصيب . واعلم أنهم صنفان . صنف علماء أقوياء فهم الذين نظروا الى الله تعالى فيما يعملون فحمدوا الله على ما وهب لهم من قليله وكثيره . وصنف نظروا الى السبب الذي أعطاهم الله فاشتغلوا بشكر السبب والصنف الأول أقوى من هؤلاء أولئك لا يعرض لهم العجب لعلهم به وهؤلاء ربما أعجبوا بالسبب وربما اتقى عنهم فهم مكابدون له فان قاموا بشكر ذلك فأنتم حسنة وهم دون أولئك وان ركنوا الى ما يدخل عليهم من العجب فقد هلكوا الا أن ينبه الله من شاء منهم فيتوب عليه . والعجب كثير وهو آفة المتعبدین من الأولين والآخرين وهو من الكبر والكبر آفة ابليس التي أهلكه الله بها . وأما الشهرة وإشارة الناس الى العبد فانها لن تضر الا من أرادها والمرء ملبس زين عمله ان خيرا غير وان شرا فشر . فكم من مستتر بعمله قد شهره الله به وكم من مترين بعمله يريد به الاسم واتخاذ المنزلة عند الناس قد شانه الله به وانما يصلح ذلك ويفسده الضمير فان أحب الشهرة جمع الشهرة والرباء والعجب جميعا وان أراد الله وحده وكان مخلصا لم يضره ذلك عرف أو لم يعرف وربما لحقه حب معرفتهم اياه بالعمل فيخرج به الى الباب الذي يحبط الأعمال ومن ذلك حب

معرفة ما به بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والغضب لله وفي الله فان قام بذلك ونفى ما يحبه وكانت نصيحته لله وللمؤمنين ونجاة نفسه نجا وان اعتقد شيئا من اتخاذ المنزلة أو حب الثناء أو طلب رياسة أو ليقبل قوله فقد شرب السم الذي لا يبق ولا يذ ولا عاصم من ذلك الا الله . والرياء والعجب والكبر والشهرة إنما هي من أعمال القلب فتوصل يا أخى الى الله فى اصلاح قلبك فان سلم قلبك وعلم الله من ارادتك أنها له خالصة خلصك الله من كل آفة دخلت عليك والله يقسم الثناء كما يقسم الرزق ومن خاف الله خوف الله منه كل شئ ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شئ ومن أحب الله أحبه كل شئ والله مسبب العبادة وانما تصحيح العمل بالحوادث على قدر صحة القلب ومع صحة القلب دلالة العقل وسياسة العلم وسابقة الخوف فاذا أردت عملا فابتغ بذلك ثواب الله وأكثر ماتوئل من الله النجاة من النار والوصول الى نعيم الجنة يهون عليك العمل ويخلصه الله من الآفات ويقويك عليه فاذا عملت فاشكر وانظر هل ينقص من بدنك شئ فى ليالك ونهارك لتعقد النية فيما يستقبل وانظر اذا أصبحت كيف مضت عليك ليلتك بتعبها ونصبها وبقي لك ثوابها وسرورها يكن ذلك قوة لك على ماتستقبل فالحسنة لها نور فى القلب وسرور يجد العبد حلاوة ذلك السرور وضياء ذلك النور ولم يدع الله جل ذكره المطيعين حتى جعل لهم بالطاعة اللذة والنشاط وقررة العين وحلاوة القرب اليه ولم يدعهم حتى حببهم الى الناس وحتى نظروا اليهم بالهية لهم والاجلال مع حافى قلوبهم من التواضع والخوف لله فان لم يعرفهم الناس وكانوا من أهل الجباله بهم كانوا أرفع خلق الله فى الدنيا ومن كان بالطاعة عاملا كان من أعز الناس عند الناس وأغناهم بالله ومن هاب الله فى السرية هابه الناس فى العلانية وبقدر ما يستحق العبد من الله فى الخلوة يستحق الناس منه فى العلانية وينبغى للعالم

أن تكون محبة في العمل بالحسنات سترها ونسيانها فانه سيحفظها له من لا ينساها ويحصى له مثاقيل الذر من عمله وان ظهرت الحسنات فليعرف نفسه ولا يغتره ثناء من جهله ففكر أيها العامل في العواقب فان أحببت أن يحبك الناس أو يفتنوا بحسناتك اذا عملتها ليكرموك ويملوك فقد تعرضت لمقت الله عز وجل لك . ويحك انك ان أسقطك الله سقطت فلا تغتر من الوجهين جميعا وان سلبت لك آخرتك سلبت لك دنياك وان خسران الآخرة خسران الدنيا والآخرة جميعا ومن ربح الآخرة ربحهما جميعا . واعلم أنك ان غضبت على الناس في شيء هو لنفسك فأبديته لهم أو لم تبده لهم علم الله ذلك من قلبك فقد تعرضت لغضبه اذا أظهرت أنك انما غضبت لنفسك . واعلم أن الله جل ذكره لا يخفى عليه من أمرك خافية وليس الفرق بين غضبك عليهم وبين سرورك بهم وفرحك بثنائهم عليك بحسناتك وأنت تريد ثوابها من ربك لقد ابتليت أيها العبد بحسناتك وعظم فيها بلاؤك ولعلها أضرت عليك من بعض سيئاتك فان بلغ بك البلاء أن تفرح اذا مدحوك بغير عملك أو بأكثر من عملك فقبله قلبك أحبط الله عملك ثم تصير الى حال حب بجيء الاخوان اليك في أوقات الأعمال فتفرج وان أتوك في وقت فراغك غمك ذلك والله سائلك عن ذلك كله وتظهر منك الحزن وتوهم الناس أن ذلك من شدة الاهتمام بالآخرة وانما ذلك منك تصنع تحب أن يمدوك على ذلك فأنت اذن قد هلكت من الوجهين جميعا خفف الله في سراة نفسك وعلايتها واحقر حسناتك جهدا واستكثر منها ما استطعت حتى يعظم قدرك عند الله وتعظم حسناتك واستكثر صغير ذنبك حتى يصغر عند الله وخف من صغير ذنوبك أن يحبط الله به عملك كله وارج بحسناتك أن يمحو الله بها عنك كل سيئة عملتها فارج حسناتك وخف سيئاتك (ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) وينبئ للعبد

أن يعرف عجزه وضعفه فيقطع سببه من نفسه ويرجع الى العز والمنعة  
ويوجه الى الملك القادر على ما يريد بالاعتصام والتوكل والاستغفار والانتصار  
به على الاعداء فيجد عند ذلك العز والروح والفرج والمنعة ويفوض أحره  
الى الملك الجبار فما اختار له من شيء رضى به وسلم فان عرض له بعد ذلك غم  
أو روع علم أن ذلك بلوى من الله فيرجع اليه حيثئذ بالانكسار والافتقار  
اليه لما فرط منه ويطلب الروح والفرج بالتقوى وهو استماع العبد الى قول  
ربه ما أمره به فعله وما نهاه عنه تركه حتى تكون كلها مجموعة له في روضة  
واحدة. فانظريا أختي ولا تدع ما فيه المخرج الاخرجت منه وما كان مما فرط  
منك مما لاحيلة فيه الا الندم والاستغفار فاندم عليه ندماً صحيحاً بالقلق منك  
والاضطراب في حضرة الله والاجتهاد قبل فوات الايام وهجوم الموت عليك  
وأكثر مع الندم الصحيح ذكر ما ندمت عليه ولا تقترعما أمكنك من  
الاستغفار ثم عليك بعد بالتخلص من العائق الذي يشغل عن الله جل ذكره  
حتى تكون مؤثراً لله على ما سواه وهذا هو الطريق الى سبيل النجاة والله  
المستعان. واعلم أن من دلالات العقول والعلوم تأسيس التقوى فاذا كان ذلك  
كذلك صار العبد حي القلب قابلاً للوعظة معظماً لما عظم الله مصغراً لما  
صغر الله فاذا كان ذلك كذلك فقد أحيا قلبه بالعلم والعمل ولو أن رجلاً  
أحيا قلبه في كل يوم ألف مرة ويكون بين الحية والحياة مائة لحقت عليه  
حتى تكون حياته دائماً تموت به خواطر نفس ليس لها قرار والخاطر اذا صرم  
أصله وقطع دخل عليه الحزن والبكاء فلا يكون مسروراً بالعارض ولا مشغولاً  
بالنعمه عن المتعم فهذا سبيل النجاة ان شاء الله والله المستعان. واذا لم يكن مع العبد  
روع وغم عند الخاطر فهو ميت. فاذا كان كذلك فليرجع الى التقوى والاخلاص  
والصدق والتخلص مما يكره الرب والحياة يتولد من العلم المفهوم فاذا علم وفهم



العلم بما أمره الله به قبل الموعدة لنصحته بتعظيمه ما عظم الله والقاب الحى تكفيه غمرة فينتبه والقلب الميت لو قرض بالمقاريض لم ينتبه ولم يحى وذلك أن الله عز وجل يقول ﴿أومن كان ميتا فأحييناه﴾ وذلك لمن قبل وأجاب الداعى ومن لم يقبل الموعدة ولم يجب الداعى فانه كما قال عز وجل ﴿أموات غير أحياء وما يشعرون﴾ ومن علم أنه ميت فقد حي بعلمه أنه ميت ولا ينفعه العلم الا بالقبول وإيثار الرب على هواه فمن كان مقرا بأنه عاص وليس يتحول وليس معه الروح والغم الشديد وهو على حاله التى ليس يرضاها ولا يبادر بالتوبة والتطهير فهو ميت ولا ينفعه علمه الا أن يتوب الله عليه قبل موته فيحيا بالتوبة ويرجع الى الرغبة والرهبة والطاعة . ومن أراد الله وفقه ونبيه من الزلة وأيقظه من الغفلة . وانما هذه كلها موارد حب الدنيا واتباع الهوى وطول الامل . وينبغى لمن كان يبتغى لنفسه طاعة ربه أن يرجو ما ثقل عليه من البر ويتهم ما خف عليه من ذلك لأن قليل الصدق يثقل خفيف العمل والكذب من النية فى العمل يخفف ثقل العمل وقليل الصدق أوزن وأرجح من كثير الكذب . واعلم أن ارادتك العمل عمل فانظر فى ارادتك حتى يصح لك عملك ويراك الله لنتيك . طالبا ولها مصححا كما يك فى عملك مخلصا فان الأعمال بالنيات . واعلم أنك ان ظفرت بتصحيح النية مع قليل العمل ربحت عملك وظفرت بأكثر من عملك . واعلم أن عدوك ينظر الى ابتداء نيتك وابتداء عملك وقد يخفى عليك سقم نيتك كما يخفى عليك سقم غيرك فاحذر أن تكون نيتك سقيمة فقم على تصحيحها فان العمل تابع للنية ان صحت صح وان فسدت فسدت . واعلم أن العدو اذا رأى فى نيتك سقما رغبك فى ذلك العمل ولم يثقله عليك بل يخففه عليك مخافة أن يقتطك بالسقم وود حينئذ أن الناس كلهم أحبوك فى ذلك العمل ومدحوك اذا ظفر منك بسقم النية ويزيدك قوة ونشاطا فى عملك ويحسنه عندك وفى

أعين الناس ويحبهم اليك فكلما أثنوا عليك استحليت عملك وخف عليك وقد ستر عنك داء الحسنات وداء السيئات ومن داء الحسنات أنه لا يمنعك من تركها الا مخافة أن تسقط من أعين الناس . واعلم أن ربحه منك اذا سقمت نيتك أكثر من ربحه منك اذا أحببت الدنيا واتسعت منها ومن داء السيئات . سقم نيتك . واعلم أن العدو ربما أفسد الحسنات أولاً بسقم النية وربما أفسدها آخراً بتعظيم الناس لك فاذا علم أنك لا تحب ذلك ولم تجبه الى معصية خلاك وذاك فاحذر على عملك كله من حيلة الخيث واذا رأيت العمل قد خف . فكن أشد ماتكون له حذراً اذا خف على نفسك العمل فهو أفسد مايكون اذا صح عندك . واعلم أن الشيطان أعرف بك وبما تهواه نفسك منك ولا تدع العمل من أجل آفته ولكن اعمل بنية وصحة واستعن بالله وكن حذراً طالبا للخلاص كارهاً معانداً لفساد العمل لا تريد الثواب الا من الله وحده وطلب الدار الآخرة ولا تعمل ليعطيك في الدنيا ثواباً فان الذي قدر الله عز وجل أن يصل اليك من رزق أو أجر أو ثناء فانه صائر اليك فعليك بالصدق واتخذه ذخراً ليوم ينفع الصادقين صدقهم . وانظر اذا صح عملك عندك فكن أخوف مايكون من فسادك ولا تأمن عليه من الفساد فتفسده فان آفة العمل الآمن عليه . واعلم أن الآمن على الحسنات أضر عليها من السيئات والآمن على السيئات أضر عليك من السيئات . واعلم أن أمنك على الحسنة أحب الى ابليس من السيئة وقنوطك بعد السيئة أحب الى ابليس من السيئة واستصغارك لسيئة كبيرة أحب اليه من سيئة بعد سيئة واستصغارك لسيئة أردتها ثم تركتها أحب اليه من كبيرة عملتها ثم استغفرت منها لعظمها عندك فافهم ما ألقى اليك من هذا الباب واحذره . واعلم أن ابليس الحديث يجري على السنة الناس مدح الصادق ليفسد عليه صدقه ويزيد الكاذب في عمله قوة حتى يسوى بين

الصادق والكاذب فاحذر تجديد القوة في العمل عند تجديد المدح فان له سطوة وسلطانا يزيد الكاذب كذبا ويفسد على الصادق صدقه فلا تظهر الخوف من قلبك ولا تظهر قلة الخوف فان اظهار قلة الخوف هو من قلة الخوف وهذا باب فيه فساد للعمل كبير وهو رياء فيه لطف وله حلاوة واياك أن تقول واحزنه على الحزن وأخاف أن لا أكون أخاف واحزنه على الاحزان فان هذه أشياء من دقائق مداخل ابليس والله سائلك عن بكائك واظهارك الخوف والحزن واظهارك أنك لست بحزين واظهارك أنك لا تخاف وما تظهر من الانكسار والتواضع واظهارك الهم بأمر الآخرة وذمك نفسك وماذا أردت بذلك كله ولا بليس في هذه الخصال مذاهب تلبس على كثير من الناس وهي تنسب الى خشوع النفاق فان كنت صادقا فيها فاحذر ابليس عندها وفي وقتها حذرا شديدا والله المستعان . وانظر كيف يكون احتمالك اذا قال لك غيرك ما تقوله أنت لنفسك من الدم والوقية فيها حتى يتبين لك عند ذلك أصادق أنت في فعلك أم كاذب فاذا كان باطنك كظاهرك لم تبال كيف كان أمرك وقم على باطنك أشد من قيامك على ظاهرك فانه الموضع الذي فيه الله مطلع فنظفه وزينه لينظر الله اليه أشد ما تزين ظاهرك لنظر غيره فافهم ما أقول لك بعناية منك وقبول . واعلم أن فرائض جوارحك انما تقوم بفرائض قلبك . واعلم أن النية والصدق والاخلاص فريضة تقام بها الفرائض وتبنى عليها الأعمال وترك الذنوب فريضة فكل أمر فيه معصية فهو مردود ومحال أن يتقرب الى الله بمعاصيه ﴿لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم﴾ واعلم أن الله فرض الارادة له بالايمان والأعمال يراد بهما وجهه فأصاب المؤمن الصادق بنبته الفريضتين جميعا الظاهرة والباطنة واعلم أنك ان عملت بما وصفت لك ثم عرضت عليك الدنيا بما فيها على أن

تظهر حسناتك أو ترائي بها ما فعلت . واعلم أن المرید فی ترك الميتة يخاف من الله أن يشبع منها ويخاف منه أن ينال منها وهو مستغن عنها ويخاف منه أن يدخر منها وهو محتاج إليها فهو يخاف من الله أن يعصيه فيما أحله له ويخاف أن يشبع مما أباحه له . فمن قام في هذا المقام من أهل الدنيا فقد بلغ الغاية من الزهد فيها وأقام الأشياء كلها التي في الدنيا مقام الميتة فانما ينال منها البلغة عند ما اضطر إليها ويخاف من الله أن ترك أخذ تلك البلغة في وقت الضرورة أن يعذب على تركها كما يخاف أن يعذب على أخذ الحرام البين . واعلم أن تمام الأشياء كلها إنما هو بالقيام بما أمرك الله به والانتفاء عما نهاك الله عنه . واعلم أنه ليس من عقلك أن تأخذ ميتة فتخزنها ولا أن فاتت حزنت عليها ولا أن وجدت ما فرحت بها لأنك منها على مقت لها بما وتقدر منك لها فإذا خفت منها أن تنالها نفيت المخافة التي حلت بقلبك حلاوتها وهي الدنيا فتجتريء منها بما أقام صلبك وأديت به فرضك ودع ما سوى ذلك يكابده غيرك . والذي تحتاج إليه من الدنيا يسيرها وهو ما تستر به عورتك وتقيم به صلبك لأداء فرائضك وما كان وراء ذلك فهو من الدنيا ومنتهى طلب الآخرة ترك الدنيا ومنتهى طلب الدنيا جمع ما أحبت من الدنيا فإذا رأيت نفسك تأنس بقرب الدينار والدرهم وتستوحش لفقدتهما فاعلم أنك محب للدنيا ومن كان محبا للدنيا فهو قال للآخرة . انتهى

### فصل في الصدق والعقل

واعلم أن الأصل الذي يحتز به مما تقدم ذكره إنما هو الصدق والعقل والصدق محله القلب وإذا كان كذلك فينبغي الاعتناء بشأنهما . وما قاله الشيخ الإمام . بمن بن رزق رحمه الله في ذلك فيه غنية عن غيره . ويان تام . قل رحمه الله .

اعلم يا أخى علما يقينا لاشك فيه أن الصادق لا يكذب أهله ولا يألوهم نصحا في ارتياده لهم فإن أخاك من صدقك ونصحك وإن خالف صدقه ونصحه هواك وإن عدوك من كذبك وغشك وإن وافق ذلك هواك. واعلم يا أخى أنى لما أطلت الفكرة وصححت في ذلك النظر علمت أن الله جل ثناؤه بارئ النسم وولى النعم ومالك الأمم لم يخلقنى وإياك عبثا ولا هو تاركى وإياك سدى وأنلى ولك معادا نقف فيه بين يدى الملك الجبار للحكم بيننا وللفضل فينا وأنه لم يخلقنى وإياك حين خلقنا لهزل ولاللعب ولاللقاء دائم وإنما خلقنا لبقاء الأبد ودوام النعم فى جواره وجوار ملائكته وأنبيائه أوفى الشقاء الدائم للأبد. فالعقل متيقظ لما خلقه مستعد لما هو صائر إليه فانتبه من رقده وأفاق من سكرته فعمل وجد وأبصر فزجر النفس عن دار الغرور الخاذلة الخادعة الزائلة التى قدولت بخدعتها وقتت بغرورها وشوقت بحطامها قلبا عرفها العاقل الكيس حق معرفتها زهد فيها ورغب فى دار البقاء والسرور وتقرب الى مالك الدار بجميع ما يجب مما يطبق التقرب به اليه ورتب يابه وأما المغتر بالدنيا المؤثر لهواه فيها فهو معتنقا. أيها الميت عن قريب والمبعوث بعد موته الى دار المقامة المسئول عن اقباله وإدباره فى دار الدنيا الموقوف عن قليل بين يدى الملك الجبار الذى لا يجوز. هل أعددت لذلك الموقف حجة تدافع عنك أو أعددت للسؤال جوابا فإن الله يقول ﴿ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فا تغنى النذر﴾ فإياك يا أخى والنزول بمحلة المخدوعين. واعلم أن السيد الكريم نعمه كثيرة لاتحصى وأن عطاياه كثيرة لا تحصى وأن مواهبه كثيرة لاتكفى. واعلم يا أخى أنى لم أر نعمة متقدمة من الله عز وجل لخلق أفضل من نعمة العقل التى جعلها الله دلالة لخلق على معرفته والوصول بها الى محض الايمان به والذى أطلعهم الله به على مكنون علمه حتى

ورثوا البصائر ونفوا به خاطر الشك وكابدوا وساوس الشيطان ومعاريض  
 فتنه واستضاءوا بنور العقول في طريق حيرتهم فتجنبوها وخرجوا من ظلم  
 الشك واعتقدوا بها معرفة الله والايمان به والاخلاص والتوحيد وأفردوا  
 الله جل جلاله وتقدست أسماؤه بالربوبية والعظمة والكبرياء . واعلم أن أهل  
 اللب استدلوأ به على خلق أنفسهم وعلى خلق الخلق كلهم وأنهم موسومون بسمه  
 الفطرة وآثار الصنعة والنقص والزيادة مع تغيير الأحوال فأول ابتداء الله لهم  
 أن وهب لهم العقول التي بها وصلوا الى الايمان وبالايمان وصلوا الى نور  
 اليقين وبنور اليقين وصلوا الى خالص التفكير وبخالص التفكير وصلوا الى  
 استقامة القلوب وباستقامة القلوب وصلوا الى الصدق في الأعمال واخلاصها  
 لله تعالى فورثهم ذلك البصائر في قلوبهم فوضحت الحكمة في صدورهم وجرت  
 ينابيعها على ألسنتهم فهجموا بظن قلوبهم على غوامض الغيوب والارادة  
 والاخلاص الذي ركب فيهم وأدركوا بصفاء يقينهم غائص الفهم وأدركوا  
 بغائص فهمهم العلم المحجوب فعرفوا الله حق معرفته وتوكلوا عليه حق توكله  
 وسلوا اليه الخلق والأمر فصارت قلوبهم معادن لصفاء اليقين ويوتا  
 للحكمة وتوايت للعظمة وخزائن للقدرة وينابيع للحكمة فهم بين الخلاق  
 مقبلون ومدبرون وقلوبهم تجول في الملكوت وتتلذذ في حجب الغيوب  
 وتخطر في طرقات الجنات . فالحمد لله الذي لا اله الا هو العظيم الذي من  
 والاه نعمه وأغنائه . واعلم يا أخى أن من صدق الله أوصله الى الجولان في  
 ملكوت السموات بقلبه ثم يرجع اليه بطرف ماقد أفاده السيد الكريم  
 فصار قلبه وعاء لخير لا ينفد وعجائب فكر لا تنقضى ومعادن جواهر لا تنفد  
 وبحور حكمة لا تنزح أبدا ومع ذلك ملكوا الجوارح والأبدان . واعلم  
 يا أخى أن في ابن آدم مضغة ان صلحت صلح سائر جسده وان فسدت فسد سائر

جسده وهى القلب . واعلم أنه لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولسانه . ومن أجل ذلك صار القلب واللسان ملكى البدن والجوارح والقلب هو المسلط على استخدامهم وذلك أنه معدن العقل والعلم والعناية فجميع الخير والشر مستودع القلب . واعلم يا أخى أنى وجدت اللسان مترجماً عن القلب ارادته وذخائر بصائره و وجدت الذكر جلاء لصدأ القلوب وتيقظاً من وسن الافئدة . واعلم أنى وجدت الشكر على من اختصه الله بنور العقل أكثر والحجة عليه أكد فمن هنا ألزم الحجة وانقطعت المعاذير مع الاعذار والانذار فله الحجة البالغة علينا وعلى أهل العقول من خلقه وما أعرف أن أحداً أتى الا من قبل تضييع الشكر لأنه ليس من ولد آدم أحد الا وهو مختص بنعمة العقل الا قليل ففهم من حثى له من الشكر وحثى عليه ومنهم من أعطى من العقل دون ذلك فشكر الله على قليل ما أعطى فزاده الله حتى علا فى درجة العقل ومنهم من كفر النعمة فلم يأخذها بشكر فنقص عن درجة العقل لأن العبد قد أعظم الله عليه النعمة فى العقل فينبغى أن يكون شكره على قدر عظيم النعمة عليه . واعلم أن العقل والهوى ضدان . مركبان فى العبد كتركيب الجوارح وهما يعتركان فى قلب ابن آدم فأيهما غلب . استعلى على صاحبه واستولى على العبد فكانت أعماله كلها بالمستوى عليه فكان له تبعاً فشكر العبد إذا كان لله على نعمة عقله أن يتبع دلالة قلبه وعقله فيؤثر دلائهما وما يدعوان اليه على هوى نفسه . واعلم أن الأمر عظيم على قدر ما نرى من غلبة الهوى علينا واستمكان الدنيا من قلوب علمائنا وجهالتنا فلما كان ذلك منا كذلك عز وجود الصدق على كثرة وجود معرفته ووصفه وقل العمل به والقيام بحقه وقد فشا الكذب وكثر الرياء والتزين للدنيا وسلوك أودية الهوى ونزول أودية الغفلة ولا يؤمن السبيل أن يركب على تلك الغفلة فتتلف النفس وأن الهوى قد قام مقام الحق يعمل به ويقضى بقضائه ويحكم بحكمه .

وقام سوء الأدب والمكر والخديعة مقام العقول وقامت المداينة مقام المداراة وقام الغش مقام النصيح وقام الكذب مقام الصدق وقام الرياء مقام الاخلاص وقام الشك مقام اليقين وقامت التهمة مقام الثقة وقام الأمن مقام الخوف وقام الجورع مقام الصبر وقام السخط مقام الرضا وقام الجهل مقام العلم وقامت الخيانة مقام الأمانة فصار من قلة الأكياس لا تعرف الحق ومن قلة أهل الصدق لا يعرف أهل الكذب الا عند أهل الفهم والعقل والبصيرة فاعتدل الناس في قبح السريرة وقلة الاستقامة في أمور الآخرة الا من عصم الله فأصبحنا وقد حيل بيننا وبين النقص الذي نكرهه من أنفسنا وحيل بيننا وبين أن ندخل في الزيادة التي نحبها لأنفسنا عقوبة لقبح أسرارنا فجرينا في ميدان الجهل وغلب علينا سكر حب الدنيا فتحن نستيق في هذين السيلين وتنافس في الاستكثار منهما فصح عندي أن من الجهل بأمر الله والاغترار به القيام على هذه الحالة والسلامة منها أيسر وأقرب رشداً وهو أن يكون المرء في البلد الذي لا يعرف فيه مع التخلص الى خمول الذكر أينما كان وطول الصمت وقلة المخاطلة للناس والاعتصام بالله والعض على الكسر اليابسة وما دتو من اللباس ما لم يكن مشهورا والتسك بالقرآن والصبر على الشدائد وانتظار الفرج . واعلم أني قد نظرت يبحث النفس والعناية بها فوجدت غفلتنا عظيمة وخطرنا عظيما والغفلة عن الخطر أعظم من الخطر لأنه انما يعظم الخطر عند أولى العقول فكلمنا عظم الخطر وعلمت أنه عظيم وكنت من أهل البصيرة حركك عظيم الخطر فانتقلت من عظيم الغفلة الى حال التيقظ ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

### فصل في ذكر الطمع وقبحه

وقال رحمه الله ينبغي لك يا أخى أن لا تأذن لقلبك في استصحاب ما يعسر عليك



طلبه وتخاف اطفاء نور القلب من أجله وكن في تأليف ما بينك وبين الله محمود العاقبة واقطع أسباب الطمع فيستريح قلبك ويصير الى عز الایاس وامانة الطمع فيفسد عليك سبيل الفقر ويسكن قلبك عن العناء ويسقط عنك بذلك الشغل بالخلقين واستجلب حلاوة الزهادة بقصر الأمل وقطعه واطلب راحة البدن باجماع القلب على عدم الشغل برؤية المخلوقين وتعرض لركة القلب بدوام مجالسة أهل الذکر من أهل العقول والمعرفة وحسن الأدب التارکین لفضول الكلام فان بمجالسة هؤلاء يصفو القلب ويرق ويقدر فيه النور وتجري فيه بنايع الحكمة وافتح باب دواعي الحزن الى قلبك واستفتح بابه بطول الفكر واستجلب الفكر بالتوحش من الناس فان أبوابها في مواطن الخلوات وتحوز من ابليس بالخوف الصادق واستعن على ذلك بمخالفة هواك وإياك والرجاء الكاذب فان التوسع فيه ينزلك بمحلة المصيرين من أهل المكر والاستدراج وذلك لأن للرجاء طرقا تؤدي الى الأمن والغفلة فإياك أن تتخذ مطية لسفرك وتخلص يا أخى الى عظيم الشكر باستكثار قليل الرزق مع كثير الرضا بذلك واستقل كثير الطاعة واستجلب النعم بعظيم الشكر واستدم عظيم الشكر بخوف زوال النعم واطلب لنفسك العز بامانة الطمع وادفع ذل الطمع بعز الایاس واستجلب عز الایاس ببعد الهمة واستعن على بعد الهمة بقصر الأمل وبادره باتهاز النعمة عند امکان الفرصة خوف فوات الامكان ولا امکان كالأيام الخالية مع صحة الابدان واحذر التسويف فان دونه ما يقطع بك عن بعيتك وإياك يا أخى والتفريط عند امکان الفرصة فانه ميدان يجرى بأهله بالخسران وإياك والثقة بغير المأمون فان للشرا حراوة كضراوة الذئاب ولا سلامة كسلامة القلب ولا عمل كخالفه الهوى ولا مصيبة كمصيبة العقل ولا عدم كقلة اليقين ولا جهاد كجهاد النفس ولا غلبة كغلبة الهوى ولا قوة كدك الغضب ولا معصية كحب النفاق وان حب الدنيا من حب

النفاق ولا طاعة كقصر الأمل ولا ذل كالطمع وفقنا الله وإياك لما إليه دعانا  
وأعانتنا وإياك على اجتناب ما عنه نهانا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

## فصل في التزين

وقال رحمه الله وروى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال العقول  
معادن الدين والعلم دلالة على أعمال الطاعات والمعرفة دلالة على آفات الأعمال  
والبصائر دلالة على اختبار عواقب الأمور واختيار مواردها وتصريف مصادرها  
والتزين اسم لثلاث معان فتزين بعلم ومتزين بجمل ومتزين بترك التزين وهو  
أعظمها فتنة وأحبها إلى إبليس. واعلم أن الأساس الذى ينبغى للمريد أن يبنى  
عليه دينه معرفته نفسه وزمانه وأهل زمانه فإذا عرف عيوب نفسه وأراد  
ما خذا ليسلم به من شر نفسه إن شاء الله تعالى فليبدأ بالخلوه وخمول نفسه  
فلعله حيثئذ أن يدرك بذلك الحزن فى القلب والخوف الذى يحتجز به عما  
نهى الله عنه والشوق الذى يدرك به أمله من محبة الله والالم يزل متحيرا  
متلذذا متزينا بالكلام يأنس بمجالس الوحشة ويثق بغير المأمون ويطمئن  
لأهل الريب ويحتمل أهل الميل إلى الدنيا ويغتر بأهل الحرص والرغبة ويتأسى  
بأهل الضعف ويستريح إلى أهل الجهل ميلا منه إلى هواه إلى أن يفجأه الموت  
وحلول الندم. وإذا وجدت المريد المدعى للعمل والمعرفة يأنس بمن يعرف  
ولا يهرب من لا يعرف وينبسط ويمكن نفسه من الكلام بين ظهرائى من يعرف  
فاتهم حاله أما أن لا يكون صادقا فى ارادته أو يكون جاهلا بطريق سلامته أو مغلوبا  
على عقله وعمله مستحوذاً عليه هواه وما التوفيق الا بالله العلي العظيم. واعلم  
يا أخى علما يقينا لا شك فيه أن الم نين أساس الدين على طلب السلامة فيه من الخطأ ولا  
على حسن السيرة منافى الأخلاق والآداب ولكننا ابتيناه على أساس الهوى وعلى

ماخف محمله على قلوبنا واستخفته أنفسنا واستحلته ألسنتنا فأمضينا فيه أعمالنا طمعا في الزيادة من التقوى برعنا ودررنا حسن السيرة منا في الاخلاق والآداب فنظرنا بعد ذلك فاذا قد رجعت علينا أعمال ايثار الهوى بالنقص من الزيادة في الدين وبقيع السيرة معنا في الاخلاق والآداب بنظرنا لأمور الدنيا والآخرة فورثنا ذلك الخب والغش والمداهنة فصيرنا الغش والمداهنة مداراة وصيرنا الخب عقولا وآدابا ومروآت يحتمل بعضنا بعضا على ذلك فأعقبنا ذلك تباغضا في القلوب وتحاسدا وتقاطعا وتدابرا فتحابينا بالألسن مع الرؤية وتباغضنا بالقلوب مع فقد الرؤية نذم الدنيا بالألسن ونميل اليها بالقلوب وندافعها عنا في الظاهر بالقول ونجرها بالأيدي والارجل في الباطن فأصبحنا مع قبح هذا الوصف وسماجته لا نستأهل به خروجا عن النقص ولا دخولا في الزيادة فانا لله وانا اليه راجعون والله المستعان وأصحابنا لا نجد رجلا صادقا فتأسى به ولا خائفا فنلزمه للزومه له ولا محزوننا يعقل الحزن فباكيه فقد صرنا تتلاهي بفضول الكلام ونأنس بمجالس الوحشة ونقتدى بغير القدوة مصرين على ذلك غير مقلعين ولا تائبين منه ولا هارين من مكر الاستدراج فنعوذ بالله من التولى عن الله والسقوط من عين الله والشغل بغير الله أن الله جل ذكره أوجب على نفسه للطاعة ثوابا أي ما وعد به سبحانه من التفضل والاحسان وعلى المعصية عقابا فالثواب لا يجب للعبد على الله الا من بعد تصحيح العمل وتخليصه من الآفات وتصحيح ذلك وتخليصه لا يتم الا بالمعرفة والاعتزام واحتمال مؤنته وتصحيح العمل والاعتزام والاحتمال والصبر على العمل لا يكون الا من بعد ثبات الخوف في القلب والخوف لا يوجد الا من بعد ثبات اليقين في القلب وثبات اليقين لا يكون الا من بعد صحة تركيب العقل في العبد فاذا صح تركيب العقل في العبد وثبت وقع الخوف بما قد أيقن به فجاءت عزيمته الصبر من غير تكلف فاحتملت النفس حينئذ مؤنة العمل طمعا في ثواب ما قد

أيقنت به على فعل الطاعة ورهبة عقاب ما قد أيقنت به على فعل المعصية فترت المعصية والشهوة هربا من عقوبتهما واحتملت الطاعة بالاخلاص رجاء ثوابها فكلف الآحق الكيس ولم يعذر على لزوم الحق وكلف الجاهل التعليم ولم يعذر على غلبة الهوى وكلف العامل الصدق والاخلاص واليقظ في عمله ولم يعذر على الشهوات والغفلة وترك الاخلاص فيه وكلف العاقل الصدق في قوله ولم يعذر بالليل الى الكذب وكلف الصادق المخلص الصبر عن ابتغاء تعجيل ثواب عمله في الدنيا من المخلوقين من حب الدنيا والتكرمة والتعظيم وعندها انقطع العمال خاصة وحل بهم الجزع وتركوا عزيمة الصبر في طلبهم تعجيل ثواب عملهم ولم يؤخروا ثواب الاعمال ليوم يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وخذعتهم الأنفس الأمارة بالسوء عند ستر سرائر اعمالهم حتى أبدوها للمخلوقين بالمعاني والمعاريض وأظهروا الاعمال ليعرفوا بفضيلة العمل ليزدادوا عند الناس فضيلة ورفعته فتعجلت أنفسهم ذخائر أعمالهم وحلاوة سرائرهم يحسن الثناء والتكرمة والتعظيم ووطء الأعتاب والرياسة والتوسعة لهم في المجالس واغفلوا سؤال الله لهم في عقدهم لمن عملوا وماذا طلبوا فخرسوا أنفسهم وأعمالهم وخسارة ما هنالك باقية وندامة ما هنالك طويلة لما وردوا على الله فوجدوا عظيم ما كانوا يؤملون من ثواب سرائر أعمالهم التي عاجلوا فيها أنفسهم في الدنيا فمنعوا هنالك لانهم قد كانوا تعجلوا ثوابها من المخلوقين وخرجوا من خير أعمالهم صفر اليدين فانا لله وانا اليه راجعون ما أقبح الفضيحة بالعالم العامل البصير الناقد العارف غب قلة الصبر وابتغاء تعجيل الثواب والميل الى الدنيا وإيثار شهواتها ولذاتها فينبغي للعاقل الحازم اللبيب العالم العامل العارف البصير الناقد أن يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية ولا ينبغي تعجيل الثواب ههنا وما التوفيق الا بالله العلي العظيم

## فصل في الغية والنميعة

وقال رحمه الله اعلم أن مخرج الغية إنما هو من تزكية النفس والرضى عنها لأنك إنما تنقصت غيرك بفضيلة وجدتها عندك وإنما اغتبت بها ترى أنك منه برىء ولم تغتبه بشيء إلا وما احتملت في نفسك من العيب أكثر وإنما يقبله منك مثلك فلو عقلت أن فيك من النقص أكثر لحجزك ذلك عن غيبته ولاستحييت أن تغتابه بما فيك أكثر منه ولو علمت أن جرمك عظيم بغيبتك غيرك وظنك أنك مبرأ من العيوب لحجزك ذلك ولشغلك عن ذلك وكيف وإنما يليق الأموات بالأموات ولو كانوا أحياء إذا ما احتملوا ذلك منك ولتناهوا . واعلم أن ميت الأموات أحمد في العاقبة من ميت الأحياء وتفسير ميت الأحياء أموات القلوب وهم أحياء في الدنيا فن كانت هذه صفة كثرت أوزاره وعظمت بليته فاحذروا أخي الغية كحذرك عظيم البلاء أن ينزل بك فإن الغية إذا نزلت وثبتت في القلب وأذن صاحبها لنفسه في احتمالها لم ترض بسكنائها حتى توسع لأخواتها وهي النميعة والبغى وسوء الظن والبهتان والكبر وما احتملها لييب ولا رضى بها حكيم ولا استصحبها ولى الله قط فانا لله وإنا إليه راجعون

## فصل في الاستدراج

وقال رحمه الله الاستدراج اسم لمعتين فأحد المعنيين استدراج عقوبة للسيئة تنبيهاً على الانابة والمعنى الثاني استدراج لا انابة فيه ولا رجوع فنعود بالله من الاستدراج وإنما يستدرج العبد على قدر بغيته ففهم من يستدرج بالملك والسلطان وطاعة الناس له ومنهم من يستدرج بالدنو من الملوك والسلاطين والحظوة عندهم ومنهم من يستدرج بالتوسعة في تجارته بالتوسعة في المال ومنهم من يستدرج بالأهل

والولد والناشئة والتبع ووطء الأعقاب ومنهم من يستدرج بعلمه بأن يكرم بسببه ويحمد ويعظم ويسمع قوله فهو مستدرج بنيل حظه من علمه ومنهم العابد يستدرج من طريق العجب في عمله والقوة على ذلك في بدنه ومنهم ذو البصيرة يستدرج بالزيادة في بصيرته فجميع من ذكرنا من المستدرجين كلهم لا يخلو من الرياء والعجب وكل مزين له ماهو فيه لا يرى الا أنه على الطريق مقبول منه احسانه وقد عمى عن فتنة ماهو فيه من الاستدراج ومنهم من ينبه فينتبه فيرجع الى الانابة ويفزع الى الاستكانة ومنهم من يهمل فيهمل نفسه الى حضور أجله وقد قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ﴿ولا تمدن عينيك الى ما متعناه أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾ فهذه فتنة الاستدراج فنعوذ بالله من ذلك والمستدرج مفتون فلا يعلم بفتنته مزين له عمله مستحسن ماهو فيه طالب للزيادة على ماهو عليه مقيم فاحذر فتنة الاستدراج واعلم أن الاستدراج عقوبة للمضيعين شكر النعم

### فصل في اليقين

وقال رحمه الله اعلم أن للموقن علامة واضحة تعرفها من نفسك ومن غيرك وهي أن الموقن يعظم عنده الخطأ والزلل وان كان غير مؤاخذ به لغفلته عنها وركونه اليها بالشهوات وهجوم ابليس على قلبه وطمع نفسه فيها هو أعظم منها اذا عمل منها شيئاً ظن أنه قد استوجب النار وأنه مسلوب بها ما أنعم عليه به فاذا كان العبد كذلك كان موقناً وهو يعلم . ان قلت ما بال أقوام عارفين يذنبون . قلت ليعرفهم الله فضله عليهم واحسانه اليهم عند اسألتهم الى أنفسهم فتجدد عندهم النعم ويستقبلون الشكر فيصيرون بذلك الى أعلى درجاتهم انتهى

## فصل في العجب

وهذا راجع الى ما تقدم ذكره من الاستدراج أعنى استدراج الملوك وغيرهم لكن  
 بقى من الكلام على ذلك بقية يحتاج الى ذكرها في هذا الفصل . قال رحمه الله  
 فالعامة معجبون بما أوتوا من الأهل والولد والأموال والأرباح والمساكن  
 والعلاء معجبون بعلمهم وما بسط لهم فيه من الذكر والقراء معجبون  
 بما نالوا من الثناء والتزمت (١) بقراءتهم والعباد معجبون بما نالوا من القوة على  
 اظهار الزهد والصلاة والصوم فليس من هذه الأصناف صنف الا وهو  
 يحب التعظيم والمحمدة عند من هو دونه وعند من هو فوقه وأصل ذلك كله  
 من التجبر وهذه فنونه فاذا ثبت التجبر في قلب عبد ثبتت فنونه جميعا . والتجبر  
 أصل منه يتفرع جميع الشر من الغضب والطمع والرياء وحب التعظيم والرياسة  
 والمنزلة والسمة والتزين والطيش والعجلة وسوء الخلق والحرص والشره  
 والمكر والخديعة والجريرة والغش والخلافة (٢) والكذب والغيبة والفيمة والحسد  
 والقساوة والجفاء والشح وقلة الحياء مع فنون جميع الشر فنعوذ بالله من الشر كله

## فصل في التواضع

وقال رحمه الله اذا ثبت التواضع في القلب ثبت فيه جميع الخير من الرأفة والركة  
 والرحمة والاستكانة والقنوع والرضى والتوكل وحسن الظن وشدة الحياء وحسن  
 الخلق ونفى الطمع وجهاد النفس وبذل المعروف وسلامة الصدر والتشاغل  
 عن النفس والمبادرة في العمل بالخير والبطاء عن الشر كل امرئ على قدر

(١) التزمت كالتلون وزنا ومعنى

(٢) الجريرة الذنب . والخلافة . بكسر الخاء الخديعة

ما فيه من البر يكون فعله على قدر ذلك ويكون حذره على قدر ذلك . فان كنت تسأل عن العجب الذى دخل أصحاب الأعمال من العباد فساخبرك بفتنتهم ، شدة بليتهم فتوقها واحذرهما واستعن بالله فانه ليس شئ أعجب الى ابليس الخبيث من فتنة العابد لأن فتنة أهل الدنيا مكشوفة بطلهم الدنيا والناس قد عرفهم بطلها وفتنتها ففهم من يحتملها وهو يعلم أنه مفتون فيها وأما فتنة العابد فهي أعظمها فتنة وأعظمها بلية وأعظمها صرعا لأنهم قد تركوا عبادة الدنيا وجدوا في طلب الآخرة وكابدوا المفاوز والقفار وجاهدوا صعود العقاب وجاهدوا أنفسهم على ترك الدنيا لمعرفتهم بالنفس وماتدعو اليه ولمعرفتهم بالدنيا وماتدعوا اليه وأقبلوا على طلب الآخرة وإيثارها بالصدق منهم وحسن الإرادة غير أن الله جل ذكره امتحن هذا الخلق في كل أحوالهم في تمسكهم بالدنيا وفي تركهم لها وفي طلبهم الآخرة وإيثارهم لها بالجهد والاجتهاد وجعل في كل نوع من ذلك مؤنة لاتدفع الا بالصبر و وعد ابليس وعدا فهو منجزه له الى يوم القيامة بأن أسكنه هو وذريته صدور بنى آدم يجرى منهم مجرى الدم وذلك لمن أطاع منهم ولمن عصى ولأوليائه وأعدائه فليس للعابد في عبادته أن ينسب الشيطان عن قراره أو يزعمه عن المسكن الذى أسكنه الله فيه وممكنه منه وهذه من المحن التى امتحن الله بها خلقه لينظر كيف يعملون غير أن العبد اذا تيقظ بقلبه خنس الخبيث عنه فلم يكن له شئ الا مع غفلته وطبع الله الخلق كلهم على الغفلة والتيقظ وأيد الله العابد بمكايده ابليس فليس أحد أحوج الى صحة تركيب العقل فيه من هذا العابد الذى قد قصد خلافه وقوى على احتمال ترك الأسباب التى يصل بها ابليس الى ابن آدم من فنون الشهوات فحذف ذلك أجمع وخلفه خلفه ثم قرب من العقبة التى ان جاوزها كان منحدرها الى الجنة باذن الله فتجرده ابليس وعلم أنه لم يبق عليه الا هذه الدرجة التى ان سلم منها نجا فلا يسلم فى مثل زمانك



مع كثرة هذه الفتن والمحن الا من كان على مثل ما وصفت لك

## فصل في النية والعبادة

وقال رحمه الله ينبغي للعبد أن يصحح نيته التي هي قوام عمله ويجمع لذلك قلبه وذهنه وعنايته ويقرر عمله فيما يأتي ويتبصر في عبادة ربه ويقصد معرفة ربه ومكايده وعدوه ومجاهدة نفسه وإيأسه إياها من عملها لطلب الثواب لأنها إن انقطعت عن عبادتها لم تبلغ درجة العفو لعظيم ما جنت من الاساءة ولو أن تلك العبادة والاحسان بازاء ذنب من ذنوبها لاستأهلت بذلك الذنب العقاب الا أن يغفر فكيف بجميع اساءتها مع قلة ما يستقبل من صماد (١) التوبة والمراجعة ثم يحملها على طاعة الله ما استطاعت فان عارضه ابليس بشيء أو رفعت نفسه رأسها لتذكره شيئاً من احسانها منعها بما قد عرفه الله من قديم اساءتها ويذكرها عيوبها فتنتقم عند ذلك ويكون ذلك زاجرا لعدوه ان شاء الله تعالى عند ما يريد من خديعته ليوقة في العجب بالباطل فلو كان عجب عجب حقيقة من احتمال نفسه طاعة ربها بهشاشة منها وسرور وزهد فيما يكره الله لكان أولى الاشياء باليقين مع صدقها في الطاعات الرجوع الى الشكر لأن العمل بطاعة الله نعمة من الله على العامل فيما يسر له من العمل ومن غفل عن الشكر في العمل كان جاهلاً بربه جاهلاً بالعمل جاهلاً بالنعم ومن عقل الشكر وذكر نفسه احسان الله رجع الشيطان بعون الله صاغراً ناكساً على عقبه فألزم نفسك الندم وارجع الى ما عرفك ربك من معرفة نفسك وعدوك وارغب الى الله في العصمة من شر نفسك وشر عدوك واسأله الكفاية فانه لم يلجأ اليه أحد في شيء من ذلك الا وجده قريباً مجيباً فاذا صار العبد الى هذه الدرجة أعطى هذه المعرفة فلا يكون له همة ولا بغي ولا مسألة

(١) صماد بكسر الصاد ما يسد به القارورة

الالتقاة من ضيق الدنيا وغمها مخافة أن تعارضه فتنة من فتنها تحول بينه وبين معرفته ويرتجى أن يصير إلى الآخرة وروحها ليأمن فيها على نفسه من روعات ابليس وجنوده وأنا أوصيك أن تطيل النظر في مرآة الفكرة مع كثرة الخلوات حتى يريك شين المعصية وقبحها فيدعوك ذلك النظر إلى تركها

### فصل في العلم

وقال رحمه الله اعلم أن لدواعي الخير علامات يستجلب بها دواعي الحزن والتفكير فهو بين ذلك مسرور لأنه جعل ذلك في الدنيا بغيته وأمله وإذا أدرك أمله ووجد بغيته طاب عيشه كما أن طالب الدنيا إذا أدركوا آمالهم من نعيمها وزهرتها أحاط بهم السرور فكذلك طالب الآخرة وهو بعد ذلك من نفسه وعدوه وزوجته وولده وأهل زمانه خائف وجل لا يأمن من الشيطان إلا مع استدكاره قول الله عز وجل ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ فينتد بقوى قلبه ويستصغر كيد من كايده وهو مع ذلك معتم بربه واثق به فمن طلب الآخرة فلا يغفل وليبن أمره على طلب السلامة من الخطأ وعلى أساس الصدق فيما بينه وبين ربه ولا يخاف على قليل عمله إذا خلصه الله من الآفات كلها أن لا ينمي الله له ويكثره ولا سيما إذا كنت في زمان قد كثرت فيه الشبهة والاختلاف فإن تخليصك قليل عملك من بين ظهرائي أهل الشبهة والاختلاف حتى تكون عاملاً على حكم الكتاب والسنة عند الله كثير فكن في زمانك أشد تيقظاً للتخلص إلى معرفة ما كان عليه السلف الماضون من اتباع حكم الكتاب والسنة . واعلم أن المعرفة إذا استحكت فيك لم تدعك مع التقصير في العمل بل تنقلك من درجة إلى درجة حتى تبلغك غايات ما عملت من الخير أو يأتيك الموت وأنت طالب للمغاياتها وكما أن الأرض لا تنبت بغير ماء فكذلك العمل لا يصلح بغير معرفة فكلما

ازداد العبد بالله معرفة ازداد يقينا وكلما ازداد يقيناً ازداد الله خوفاً وكلما ازداد الله خوفاً ازداد له ربه طاعة وكلما ازداد له ربه طاعة ازداد له حبا وكلما ازداد له حبا ازداد اليه شوقاً وكلما ازداد اليه شوقاً ازداد للوث حبا . فاذا كان كذلك كان مغموما في حالة سرور وذلك أن المغموم على الحقيقة لا يتأسى بأهل السرور في الدنيا ولا يجرى معهم فيما هم فيه وذلك أن المغموم جمع همومه كلها فنصبها بين عينيه ثم جعلها هما واحداً فقصر به أجله وهجم به على معاينة أحوال آخرته وأهوالها والمغموم بالحقيقة نهبه الغم على التسويف فعمل للثقلة من دار الغموم الى دار السرور . وسأصف لك حال المغمومين ان شاء الله تعالى . اعلم أن لله عبادا تدبروا فحرفوا فلما عرفوا أيقنوا فلما أيقنوا خافوا فلما خافوا غلبوا فلما غلبوا صمتوا فلما صمتوا عملوا فلما عملوا أشفقوا فلما أشفقوا جاهدوا فلما جاهدوا رغبوا فلما رغبوا صبروا فلما صبروا أبصروا مساوى أنفسهم فلما أبصروا مساوى أنفسهم قصدوا مجاهدتها بالقلوب فارتفعوا عن أعمال الجوارح الى تصحيح القلوب فنقلوا طباعهم عن الريب والدناة وجانبوا في أحوالهم كلها ومعاملاتهم أحوال أهل المكر والخديعة والخب والزمو أنفسهم بحجة الطريق في أفعالهم كلها ومنطقهم كله فاستخلصوا باطن الأعمال التي لا تظهر للمخلوقين وأراحوا أبدانهم من ظاهر الأعمال الا ما لزمهم من أداء الفرائض المحتومة فصارت أعمالهم سرا بين قلوبهم التي هي أرجح وزناً وأحمد ذكراً عند الله وعلقوا قلوبهم بحب لقاء الله فصغرت الدنيا في أعينهم فاذا أقبلت عليهم خافوا وحزنوا خوفاً من الاستدراج والمكر وان أدبرت عنهم سروا وفرحوا ودافعوا الأيام مدافعة جميلة مستترين عن الأهل والولد والاخوان والجيران فهمتهم في باطن أمورهم كالديباج حسنا وفي الظاهر مناديل مبذولون لمن أرادهم مغموون يكاشرون (١) الناس بوجوههم وقلوبهم باكتشاف صفاتهم أكثر من أن يحيط الواصف

بها في الكتب . والكلام في ذلك يكثرفهذه صفات المغمومين على الحقيقة المسرورين  
بالله جل ذكره الفرحين به المنقطعين اليه والحمد لله رب العالمين

## فصل في عيوب النفس

وقال رحمه الله اخواني انه من لم يعرف نفسه وعيوبها فهو من استقامة دينه  
على اعوجاج . واعلم أن من حسن سيرة العارف بعيوب نفسه أن لا يبني دينه  
على قبح ولا فساد وأصل العلم الغريب يدرك بظن العقول المرضية وبنور  
الحكمة الثاقبة وبمخالفة الأهواء وبفوائد المعرفة الشافية وبإصابة الحق في القول  
والعمل بالبصيرة ولا يبلغ هذه المراتب العالية الا من تقلد حب الآخرة موقناتها  
وراعبها فيها ومؤثرا لها على ماسواها وخلع عن قلبه حب الدنيا وزهد فيها  
بالحقيقة واستشعر التواضع وهجر الهوى فينبغي للعاقل الحازم اللبيب العالم  
العامل العارف البصير أن يحذر ذلك كله ويتخذ الصبر مطية ولا يتبغى تعجيل  
الثواب ويتحرك لعزيمة الصبر وبالله التوفيق

## فصل في الاشياء التي يستعان بها

### على معرفة عيوب النفس

وقال رحمه الله اعلم أني وجدت الذي يعين على معرفة عيوب النفس والعمل  
في مجاهدتها مخالفة الهوى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . يا أخى انه  
لن يعدمك من عدوك خاطر الشر في القلب للمعصية فادفعه عنك بحاكم العلم  
من القلب للطاعة . وانه لن يعدمك من نفسك سرعة القبول لموافقة الهوى  
فادرأه عنك بقلة المساعدة لخلاف الهوى وأنه لن يعدمك من عدوك التثبط (١)

عن العمل فادفعه عنك بتعجيل المبادرة الى العمل . وانه لن يعدمك من نفسك التشبث بالكسل فادفعه عنك باغتنام الصحة . وأعلم يا أخى أن القلب اذا تراكت عليه أقذار الذنوب وأطفاش الشهوات (١) عمى واسود ونكس وطفى . نوره فلم يبصر عيوب نفسه وأبصر بعينه عيوب غيره فشغل به عن عيوب نفسه فليس شئ أولى بالمدينين للارادة من أن يتوسلوا الى الله عز وجل بطلبهم منه صلاح قلوبهم ليسلوا من شرور أنفسهم وغلبة أهوائهم . واعلم أن القلب اذا لم يثبت فيه الحزن خرب كما أن البيت اذا لم يسكن خرب

### فصل فى الحزن والخوف

وقال رحمه الله اعلم أن العلم والعمل بالعلم لا ينفع العبد الا باستقامة قلبه والاعاد العلم عليه فصار جهلا وعاد العمل فصار ضررا مع أن فساد قلوبنا هو الذى فرق بيننا وبين سلوك طريق الاستقامة والاتباع للقوم الذين يصلحون عند فساد الناس وهم الذين لم يتركوا من الفرائض شيئا الا أدوه لم يتركوا الصلاة والزكاة والحج والجهاد والصيام والغسل من الجنابة والظهور للصلاة كل ذلك واجب عليهم وهو شئ معروف لم يزد فيه ولم ينقص منه فبال الفساد واقع علينا ونحن لم ننكر هذا الفرائض كما لم ننكروها وانا لنعمل فى الظاهرياً كثرها غير أن القلوب منا مائلة الى حب ما زهد القوم فيه والانفس منا قابلة لحب هواها مستثقلة لما فى الحق من الصبر والمكروه . وسأعطيك دواء لفساد قلبك ينفك الله به اذا كانت لك حياة ان شاء الله تعالى اعلم يا أخى أن القوم صبروا على مكروه ما دهم عليه الحق فصبروا فى الغضب والرضا والشدة والرخاء والعسر واليسر والعافية والبلاء فكانت أهواؤهم تابعة للحق على ما أحبت الانفس وكرهت فكان الحق لهم قائداً وهوى لعقولهم

(١) الطفس قدر الانسان اذا لم يتعهد نفسه

تالبا فاستقامت منهم السيرة بلزومهم محبة الحق في مواطن غضبهم ورضاهم وطمعهم وتقواهم وكانوا اذا امتحنوا في هذه المواطن ظهر منهم قول الحق في مواطن غضبهم وهم له في ذلك الوقت ألزم وأشد تمسكا منهم في مواطن الرضا فان عارضهم طمع دنيا ظهر منهم التنزه والورع والتقوى والثبات وفقد منهم الحرص والرغبة خوفا منهم وكان منهم كالطباع لم يتصنعوا فيه وطباعنا اليوم بخلاف ذلك كله وكانوا أخوف لله وله أخطر مخافة أن لا يقبل منهم عملا فلا تفرحن بكثرة العمل مع قلة الخوف واغتنم قليل العمل مع الخوف فان قليل حزن الآخرة الدائم في القلب ينفي كل سرور سررت به وألفته من سرور الدنيا وقليل سرور الدنيا في القلب ينفي عنك جميع حزن الآخرة والحزن لا يصل الى القلب الا مع تيقظه وتيقظه حياته وسرور الدنيا لغير الآخرة لا يصل الى القلب الا مع غفلته وغفلة القلب موته والحزن يوقظه ويستنبط له اليقظة من خالص عين اليقين وبخطرات غامض الفهم تكون خطرات اليقين وعلامة ثبات اليقين في قلب العبد استدامة الحزن فيه

### فصل في الزهد والخلة

وقال رحمه الله تعالى اعلم أني لم أجد شيئا أبلغ في الزهد في الدنيا من ثبات حزن الآخرة في القلب وعلامة ثبات حزن الآخرة في القلب أنس العبد بالوحدة وموضع هياج الحزن السرور ومعدنه ومفتاحه العقل ومحال أن يكون محزونا مسرورا في حالة واحدة وجميع الطاعات توجد بالتكلف والحزن لا يوجد بالتكلف الا أن يصل الى القلب الذي يكون منه الحزن وذلك أن أهل الطاعة قدموا بين يدي الأعمال لطيف معرفة الأسباب التي بها يستديمون صالح الأعمال ويسهل عليهم مأخذها توطئنا منهم لأنفسهم استصحاب نيتهم

الى انقضاء آجالهم فصبروا أعمالهم في الدنيا يوماً واحداً وليلة واحدة وكلما مضت ليلة استأنفوا الثانية وطلبوا من أنفسهم حسن الصحبة ليومهم وليلتهم وكلما مضى عنهم يوم بحسن الصحبة منهم أو ليلة راقبوا أنفسهم فيها على جميع الطاعات وكان ذلك عندهم غنمة وذكروا اليوم الماضي فسروا به فصبروا أنفسهم على اليوم المستقبل لخوف انقضاء الأجل فيه أو في ليلته وطرخوا شغل القلب بذكر غد واستعملوا أبدانهم وجوارحهم فيه وتفرغوا له فقصرت عنهم الآمال وقربت عندهم الآجال وتباعدت عنهم أسباب وساوس الدنيا وعظم شغل الآخرة في قلوبهم فنظروا إليها بعين صحيحة النظر نافذة البصر وتقربوا الى الله بالأعمال الزاكية فاستقامت لهم السيرة حين وجدوا حلاوة الطاعة وطاوعتهم الزيادة في التقوى فقرت بالخوف أعينهم وتنعموا بالحزن في عبادتهم حتى نخلت أجسامهم وبلت أجسادهم وقل مع المخلوقين كلامهم وتلذذوا بمناجاة خالقهم فقلوبهم بملكووت السموات متعلقة وفكرهم بأحوال القيامة مقبلة مدبرة وأبدانهم بين المخلوقين عارية فعموا عن الدنيا وصموا عنها وعموا فيها ووضع لهم أمر الآخرة حتى كأنهم إليها ينظرون والحمد لله رب العالمين . ثم نظرت في ذلك فلم أر شيئاً أقرب ولا أجمع لذلك كله من حمية الأنفس عن ألفها وقطع مجاورة المخلوقين بمنع القلوب عن الأخبار التي بها تهيج القلوب من الاشغال القواطع عن التفرغ للحزن أو البحث عن أمر الآخرة والترك للدنيا وما فيها فورثه ذلك حب الخلوات فأحبها ولزمها وأنس بها واستوحش من المخلوقين وذلك حين جرت عذوبة الخلاوة في أعضائه كما يجرى الماء في أصل الشجرة فأورقت أغصانها وأثمرت عيدانها ولزم خوف ما يحيى به يوم القيامة سويداء قلبه فهاج له من الخلاوة فنون من أصول الزهد في الدنيا حتى أنه لو اجتهد في فن منها على أن يستحكم له لعظمت عليه المؤنة واشتد عليه فيه

الصلاح فإذا بلغ الله العبد هذه الدرجة حببت إليه الخلة . فأول ما يستفيد من حب الخلة الاخلاص في العمل والصدق في القول فيما بينه وبين الله تعالى وفي حب الخلة راحة للقلب من غموم الدنيا وترك معاملة المخلوقين في الاخذ والعطاء ومخرج ذلك كله من صحة العقل فأسقط عن نفسه بالخلة وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومداينة المخلوقين ويحبب إليه بالخلة دخول النفس واتحاد الذكر في الناس وهو طريق الصدق ومنه يكون الاخلاص ويحبب إليه بالخلة الزهد في معرفة الناس والانسان بالله ويوهب له استئصال المخلوقين حتى يفر منهم فراره من الأسد وهو غير مفارق لجماعتهم . ويعطى من حب الخلة طول الصمت من غير تكلف وغلبة الهوى بالصبر ومن الصمت والصبر غلبه الهوى . ويعطى من حب الخلة الاشتغال بامر نفسه وقلة اشتغاله بذكر غيره وطلب السلامة مما فيه الناس . ويعطى بالخلة كثرة الهموم والأحزان والفكر وهذه الخصال من أفضل العبادة ومخرجها من خالص الذكر . ويعطى بالخلة الأعمال التي تغيب عن أعين العباد وتظهر لرب العباد والبلاد وقليل ذلك كثير ومخرج ذلك من الصدق . ويعطى بالخلة التيقظ من غفلة أهل الدنيا وما يذكره منها الخاص والعام ويعطى بالخلة ترك الرياء والترين وكل ذلك من دواعي الاخلاص وهو محض الصدق . ويعطى بالخلة ترك المراء وترك الخصومات والجدال وذلك ينفي الرياسة من القلب . ويعطى بالخلة قلة الخلف في الوعد والتوق من الكذب والإيمان والحنث فيها ومخرج ذلك من الصدق . ويعطى بالخلة قلة الغضب والقوة على كظم الغيظ وترك الحقد والشحناء ومعاملة الخلق بسلامة الصدر . ويعطى بالخلة رقة القلب والرحمة وهما ينفيان الغلظة والقساوة وهما من دواعي الخوف وبالحوف الثابت في القلب يخشع العبد ويبكي من خشية الله تعالى في الليل والنهار وهي من غايات



العبادة . ويعطى بالخلاوة تذكر نعم الله عليه واحسانه اليه وطلب الشكر والزيادة من الطاعة . ويعطى بالخلاوة وجود حلاوة العمل والنشاط في الدماء ويجرى ذلك من القلب مع تضرع واستكانة . ويعطى بالخلاوة القناعة والتوكل والرضا بالكفاف للعفاف والاستغناء عن المخلوقين . ويعطى بالخلاوة عزوب النفس عن الدنيا وشهواتها وقتنتها والشوق الى لقاء الله ومخرج ذلك من حسن الظن بالله وخوف التقصير في العمل . ويعطى بالخلاوة حياة القلب وضياء نوره ونفاذ بصره في عيوب الدنيا ومعرفته بالنقص والزيادة في دينه . ويعطى بالخلاوة الانصاف للناس من نفسه . ويعطى بالخلاوة خوف ورود الفتن التي فيها ذهاب الدين والاشتياق الى الموت والانس بكلام رب العالمين وهو القرآن لما قد وجد من حلاوة المناجاة في القرآن الذي جعله الله نورا وشفاء للمؤمنين فاذا التبس عليك هذا الطريق واشتبهت عليك الامور فقف نفسك على الارادة من الترتيب والترتيب والتشويق الى ما ندب الله اليه المؤمنين فانك ترجع بصيرا من حيرتك وعالميا من جهالتك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانظر الى كل موطن يضطرك الى الصبر فاهرب منه فانك تعجز عن القيام به . واعلم انه لا يثبت لك قدم على محجة دين الله وفيك خوفان خوف الفقر وخوف الغنى والثروة فان ذلك مفتاح فقر الابد وخوفك من السقوط من عين الناس هو الذي يسقطك من عين الله وينسبك حظك منها قادرا ذلك عنك واطلب التخلص وهيئ لذلك خوفين خوف أن مثلك لا يستأهل أن يبلغ ما يؤمل من الآخرة فان تفضل عليك ربك ببلوغ أملك فأتبعه الشكر وتحضره خوفا شديدا لأنك لا تقوم بالشكر لما أنعم به عليك كما ينبغي فان لم تفعل ذلك خفت عليك أن تسلب النعمة فتراجع الى أسوأ حالك فاذا ألزم العبد نفسه هذين الحالتين وتمسك بهما رجوت ان يؤمنه الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . وقد روى

عن بعض العلماء بالله أنه قال لست آمن على نفسى الفتنة وأن يحال بينى وبين الإسلام فهو لا يخافون هذا وهم الصفوة الذين اختارهم الله لنيبه صلى الله عليه وسلم تخافوا مع سابقتهم وطاعتهم وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهجم عليهم أقل بما أنت فيه من الفتنة فيحول ذلك بينهم وبين ما كانوا يعرفون من جلاوة الايمان فكيف بك يامسكين ولاسابقة لك الا فى الشر ولاحلاوة عرقها قديما من الاسلام الاحلاوة المعاصى وأنت بارك فى دولة الفتنة وزمان الشر تحب البقاء طمعا فى الزيادة وأنت مع ذلك لاتنقم عليها جها نفدعتك وأنت لاتعلم أنك مخدوع . واعلم أن المطيع اذا كان غير عالم بما يلزمه من الطاعة فى عبادة ربه ولا عارف بمكايدة عدوه هانت على ابليس صرخته لأنه ليس نوع من العبادة الا ولها ضد من الفتنة فمن لم يعرف الخير وضده من الشر ولا سيما فى العبادة خاصة ثم اجتهد خلاه ابليس واياها لما يعلم من قلة عمله بعبادته وما يجب عليه فيها ولم يتعرض له فى نفس عبادته بشىء ويقصده جهة آفاتنا التى تبطل عيادته من شهوة النفوس التى تسارع فى قبول ذلك فيتزين عنده أن ذلك خير من عندها وأنه سيجزى ويثاب فيصدقها بما تلقى اليه من ذلك فتزهر النفس لرضى صاحبها عنها ويحقق ابليس ظنه به وبالخدع له فاذن قد ضرع وخذل ولجأ الى نفسه بميله عن طريق الشكر ويظهر له من فتنة عدوه ما يستصغره المخلوقين وتكون نفسه عنده أنه لا عدل لها زكاء وطيبا وهى أخشب الانفس وأتنتها وأسقطها من عين الله تعالى فكلم سولته نفسه من عمل احتمل فيه الأذى مع مساعدته اياها وشدة رضاه عنها من تحمل لبس الخشن وأكل الطعام الجشيم وطول السهر والصبر على ظاهر العبادة بما يفتن به ويستميل به ابليس قلوب الجهال . ولقد قال بعض الحكماء انى لأعد كلامى فيما لا بدلى منه مصيبة واقعة أستعين بالله على السلامة منها وانى لأعد صمتى عما لا يعينى

غنيمة واحداث نعمة ألتبس الشكر عليها اذ عملت ان من وراء كل كلمة رقيباً عتيداً وأنزل ما اضطرت اليه من القول مصيبة نازلة وما كفيت من الكلام غنيمة باردة. ويروى عن بعض الحكماء أنه قال ان من شركسب الدين والدنيا تنقص العبد غيره والوقية فيه وهى الغيبة ويقال أنها تفطر الصائم وتنقض الوضوء وتحبط الاعمال ويستوجب بها صاحبها المقت من الله تعالى والغيبة والنميمة مخرجهما من طريق البغى والفسام قاتل والمقتاب آكل ميتة والمباهى متكبر وهؤلاء الثلاثة أمرهم واحد بعضها مفتاح لبعض وذلك كله بجانب لأحوال المتقين

### فصل فى معرفة أصل الأشياء

#### التي تتفرع منها فنون الخير

وقال رحمه الله سأل سائل حكيماً فقال أخبرنى بأصل الأشياء التي منها تتفرع فنون الخير وتجربى بها المنافع وتصح عليه الأعمال ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم . فقال له الحكيم اعلم أن أصل الأشياء التي تتفرع منها فنون الخير وتجربى بها المنافع وتصح عليه الأعمال بعد اليقين بمعرفة النعم والقيام بأداء الشكر والعمل به وأن يصح عندك أن جميع الخير مواهب من الله تعالى وتعلم أن جميع المعاصى كلها عقوبة من الله تعالى وهى من طريق الخذلان وذلك من علامات السخط فاذا اعترفت بذلك كثرت حسناتك وقلت سيئاتك لأنك اذا علمت أن الاحسان نعم ومواهب من الله تعالى ازددت فى الشكر واستقلت كثير شكرك عند صغير نعمه عليك لأن الجبار العظيم من بها عليك وساقا اليك فقل عندك كثير الشكر وكبر عندك صغير النعم فجزيت حينئذ فى ميدان الزيادة من عمل الخير وعلمت معرفة الرضا وطمعت فى العفو واذا علمت أن الاساءة التي اكتسبتها انما هى خذلان من الله وانها من طريق السخط فزعت الى التضرع فزلت بساحته الى الاستكانة

فصحبته الى التواضع فاتخذته خدنا فاذا كان ذلك كذلك لجأت الى التوبة فاستجرت بها ولبست جلباب الحياء مما سلف منك وشهد الله عليك به وشاهده منك من الاساءة مع ماتعرف من كثرة احسانه فلم تتعرض بعد ذلك لشيء مما يكره وعمدت الى المعاصي فعاديتها منك ومن غيرك فتكره أن يعصيه أحد من خلقه كلهم بصغيرة أو كبيرة فراجعت الاحسان مجتهداً وأنت مع ذلك عارف بالنعمة عليك في التنبيه والرجوع وان ذلك تفضل منه عليك فالتمسست لطيف الشكر بعد اقلاعه عن الاساءة بشدة المضادة لها فعظم شكرك عند التحويل الى الاحسان بعد الاساءة فاذا ذلك قدصرت في جميع أحوالك شاكرًا ذاكرًا ولم يعجزك معرفة الاحسان فشكرت حيثئذ الشاكر المشكور الذي وعد على الشكر الزيادة ووعده لاخلف فيه وعرفت الاساءة من أين كان مخرجها فراجعت الاحسان بالعتاب منك لنفسك ولمن زين الاساءة لك ودعاك اليها فهذا الأصل الذي تتفرع منه فنون الخير وبه تغلق أبواب الشر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

## فصل في كيفية تهوين سلوك الطريق

### والوصول اليه بعون الله تعالى

وقال رحمه الله سئل رجل من أهل العلم فقيل له أوضح لنا المنزل التي ينال العباد بها القرب من ربهم ويقولون بها على معرفته وبلغونها رضوانه والامر الذي يقربهم اليه ويقصر بهم عنه أيضا حاشا حتى يكون ذلك عندنا بينا فقال سأوضح لك ذلك ان شاء الله تعالى فافهم قولي بفهم لا يخالطه سهو وتذكر فيه بتذكر لا يخالطه غفلة واصبر عليه صبرا لا يخالطه جزع فانك ان تفعل ذلك ينهج لك منهاج الطريق وتسلم من تقصير طريق الهلكة والتوفيق بالله تعالى

اعلم أن مبتدأ الأمور والذي لا ينتفع بشيء الاله العقل الذي جعله الله جل ذكره زينة لخلقه ونورا لهم . فبالعقل يعرف العباد خالقهم وأنهم مخلوقون وأنه المدبر وهم المدبرون وهو الباقي وهم القانون فاستدلوا بعقولهم على ما رأوا من خلقه في أرضه وسمائه وشمسه وقره وليله ونهاره وعلموا أن لهم ولهذا الخلق خالقا وأن لذلك كله مدبرا وأنه لم يزل ولا يزال وعرفوا به الحسن من القبيح وعلموا أن الظلمة في الجهل والنور في العلم هذا مادهم عليه العقل . فقليل له كيف يكتفى العباد بالعقل دون غيره . فقال ان العاقل دله عقله الذي جعله الله قوامه وزينته على أن له رباً وعلم أن ربه لم يخلق عبثاً وأنه لم يخلق خلقه لعباً وعلم أن خالقه محبة وكرهية وأن له طاعة ومعصية فلم يجد عقله يدلّه الا على ذلك وعلم أنه لا يوصل اليه الا بالعلم وطلبه وأنه لا ينتفع بعقله ان لم يطلب ذلك ويعلمه فوجب على العاقل طلب العلم والأدب وهو الذي لا قوام له الا به . فقليل له صف لنا ما هذا العلم الذي لا ينبغي للعاقل الا طلبه ولا يجوز له التقصير بنفسه عنه فقال طلب العلم الذي جاءت به رسله وأنبياءه عنه من أمره ونهيه ووعدته ووعيده وملأئكته وكتبه ورسله وجنته وناره وبعثه وحسابه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ومحبته وكرهيته . فقليل له هل يكتفى العالم بما علم من ذلك أو يحتاج الى غيره فقال لا ينتفع العالم بما علم من ذلك دون الايمان به وأن يقر ذلك في قلبه حتى يعلم أن الله هو الحق وأن ماسواه باطل وأن أحداً لا يملك له نفعا لم يقدره الله له ولا ضراً لم يكتبه عليه . فقليل له فهل يجب عليه بعد الايمان غير ذلك أو يكتفى به . فقال نعم ان الله تبارك وتعالى أمر عباده بالطاعة والعبادة له والعمل بها ونهاهم عن معصيته وركوبها فمن آمن ولم يعمل كان متهاوناً وتصديق الايمان العمل به . فقليل له فكيف العلم وكيف العمل . فقال أن تعمل بمحبة الله عز وجل وان خالف هواك وأن تعمل بطاعة الله وان أسخطك وأن تجتنب

سخط الله وان سرك وان تدع كراهيته وان أعجبتك وأن تؤثر ما هو له وان ساءك وان ترغب فيما يرغبك وتزهد فيما زهدك وأن تجعل القرآن امامك ودليلاً . فقال له السائل قد دللتني على العمل فعرفت وعرفت فأمنت فلم يكن على في ذلك كبير مؤنة ولا عظيم مشقة بل خفة وراحة مع ما استزدت به هداية وبصيرة ومعرفة فلما حسرت الى العمل به لزمني في ذلك مؤنة شديدة وثقل كبير حتى حال بيني وبين كثير من لذيذ عيشتي ونعيم دنياي وحملني على المكروه وصرفني عن كثير من السرور فصلى أمراً أقوى به على العمل فيما آمنت به فقد اشتدت على مؤنته وثقل على احتماله . فقال الأمور التي تقوى بها على العمل والادب الصبر الذي هو تمامه وقوامه فانك ان صبرت انتفعت بعلمك وبلغت منه رضوان الله وقويت فيه على العمل وليس منزلة من منازل الخير الا وللصبر فيه عمل وبه تمامه . فبالصبر قوى العباد على أداء الفرائض والحلال والحرام وبالصبر قوا على اجتناب المحارم وبالصبر بلغوا الغاية من كرامة الله تعالى وثوابه فاذا صبرت على العمل انتفعت بالعلم والادب وانك ان لم تصبر لم تعمل وان لم تعمل لم تنتفع بالايمان بما علمت ومن لم ينتفع بالايمان لم ينفعه العمل ومن لم ينتفع بالعمل لم يغن عنه العقل . فرأس أمر العباد العقل ودليلهم العلم ونورهم الايمان وسائقهم العمل ومقربهم الصبر فمن لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم يتم له أمره ونوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور عمى وحاد عن الطريق ومن لم يبصر فليتبع الدليل وهو القرآن ومن اتبع العلم الذي هو النجاة من الهول العظيم وعمل له وصبر عليه صار الى غاية العلم والادب . فقال له قد بصرتني من فضل الصبر قوته وعليتني ما رغبتني فيه وقواني على العمل به مع ثقله على فصلي أمراً أزداد بالصبر تبصراً وفيه رغبة وعليه حرصاً . فقال صبرك على الطاعة وطلبك لها وهربك من المعصية وبليتها هو الذي يرغبك في الطاعة

ويبين لك فضلها . قال قد شرحته على أمر الصبر وفضله فزدني به تبصرا . فقال له هذا الدليل والامام كتاب الله هو الذي يبين لك فضل الصبر ويرغبك في لزومه فان الله تبارك وتعالى وصف أعمال العباد وذكر ثوابهم فلم يذكر ثوابا يعدل ثواب الصبر فانه ذكر أنهم يوفون أجرهم بغير حساب فهو الدليل على فضل الصبر مع ما ذكر من ثوابه في مواضع من كتابه . فقال له صاحبه قد دلني العلم وكتاب ربي على ما ذكرت من فضل الصبر وثوابه فزدني بفضله تبصرا وازددت عليه حرصا وفيه رغبة وبه تمسكا وعليه اعتماداً مع شدة منه على وثقل وصبر على خلاف ما أشتهى وحمل نفسى على ما أكره لطلبي فيه الاجر والفضل وابتغاء العمل والادب فحصل لي أمرا يخفف به على مؤنة الصبر ويسهل على لزومه ويخفف على احتماله وتذلل صعوبته . فقال له أراك للخير مريداً وللفضل طالباً وعليه حرصاً وتحب أن تكون قد قويت على ماداك عليه العلم بنفاذ من الصبر وقوة من العمل وذلك من علامات السعادة فان العبد كلما ازداد علماً وفيه تفهما ازداد للغير جللاً وعليه حرصاً تخفف عليه الثقل وقرب عليه البعيد ولها في الدنيا عسا يريد وانما الثقل والعسر تمثال الدنيا في قلب العبد وهي مرصد ابليس وسلاحه فاذا قطع عنه ذلك استنار القلب وخرجت الظلمة منه فلم يكن للشيطان به احتمال قوة ولأله فيه نصيب ووصل من الأمر الى ما يريد . فقال له زدني ما يسهل به على ثقل احتمال الصبر ويخففه على . فقال له الأمر الذي يسهل عليك ثقل احتمال الصبر ويخففه عليك الرضا عن الله تبارك وتعالى بكل ما صنع بك واختاره لك وساقه اليك . فقال له صاحبه فأوضح لي كيف يهون على مؤنة الصبر برضائي عن الله ويخفف على احتماله . فقال ألسنت تعلم أنك انما انتسبت الى الرضا وسميته صبراً لأن الأمر الذي نزل بك مكروه عليك وان هوالك ونفسك ينازعانك الى غيره فاحتجت الى الصبر فتدبرت واعتبرت فصرت من

ذلك الى موضع رضاه ثم يتجاوز بك الامر حتى تصير الى موضع السرور حتى ترى لو صرف ذلك الامر عنك لصرت منه الى تقوية نفسك وعلمت أن ما صرف عنك عقوبة لبعض ما أحدثت من ذنوبك أوقصرت فيه عن شكر ما أنعم الله به عليك فصرت منه الى الدرجة الرفيعة ومنازل أهل الرضا وإنما يوصل الى ذلك بالمعرفة بالله وبمعرفة ينظر اليك فتعلم أنك لا نظرك من نفسك فترضى بما رضى به وترغب فيما رغبه وتزهد فيما زهده والزهد من الرضا . قال قد علمت فضل الرضا ووضح لي أمره فصف لي كيف يهون على أمر الصبر في الزهد وكيف مأخذه فقد أراني مع ما أصير اليه من الزهد مقبلاً على الصبر وأزداد أيضاً مع زهدى في الدنيا أموراً أحتاج فيها الى الصبر بخالفة لهوائى ورفضاً لشهوائى وما تنازعنى نفسى من لذائق فقد أراني ازدادت ثقلاً وضجراً . قال أراك لا تقبل من الامور الا أصلحها ولا ترضى لنفسك الا بواجبها ولا تختار منها الا أرشدها وذلك من الامور التى أرجو لك بها القوة والنجاح لحاجتك والظفر بطلبتك وبلوغك أقصى الغاية من ارادتك فافهم قولى وتدبر نصيحى فان الحجة فى ذلك واضحة والامر فيه بين ألسنت تعلم أن الدنيا كانت باقية فى قلبك وأن حباها غالب عليك وأن سرورها فرح لك وأن مكروها شديداً عليك فحملت نفسك على قطع ذلك مع حبك لها وإيثارك لها ونزلها منك مع طلبك الفضل من احتمال الصبر وحملت نفسك على المكروه من أمر دنياك وصبرت عليها لشدة منه عليك لأن مكروها عندك مكروه ولأن سرورها عندك سرور . فثقل عليك الصوم لقطعك الشهوة عن نفسك من الأكل والشرب . وثقلت عليك الصلاة والاشتغال بها لما تسره اليك نفسك من اللهو والحديث فى الباطل وثقلت عليك الزكاة والصدقة لما تحب أن تصرفه فيه من لذاتك . وثقل عليك التواضع لما ترى من تصغير شأنك ودناءة منزلتك عند أهل الدنيا . وثقل عليك



الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لئلا يعاديك الناس أو ينقطع رجاؤك منهم أو يسمعونك ماتكره فيدخل عليك التغيص في سرورك . وثقل عليك القنوع والرضا لعظيم موقع الدنيا من قلبك وحبك الاكثر منها وحرصك عليها وكرهيتك للموت ونعيم ما بعده مع أشياء كثيرة يطول وصفها . وكل ذلك إنما صار شدته عليك لحب الدنيا وإنما ثقل عليك الصبر وملته وضيق الشيطان عليك المذاهب . من أجل ذلك لأن سلاحه الذي به يقوى وكيدته الذي يصل به الى أهل الدنيا الرغبة فيها وطلبها فإذا أنت زهدت في الدنيا ورفضتها ورغبت في الآخرة وطلبتها سهل عليك الامر فأثرت الآخرة وطلبتها ورغبت فيها وأدبرت عنك الدنيا وثقلها وتولت عنك هاربة يلائها وأتتك بمنافعها وصرفت عنك ضرورها برغم منها وانقطع رجاء الشيطان وصغر كيدته وولى وقل سلاحه فلا قوة له بك . ونجوت بعصمة الله وتوفيقه من الضيق والتعسير والهلكة وصرت الى النعمة والسرور والراحة وخرج حب الدنيا من قلبك فازمت الصيام وخف عليك لأنه لم تكن نفسك تنشرح الى الأكل والشرب وغيرهما من الشهوات ولزمت الصلاة واشتغلت بها لأن نفسك لم تكن تنازعك الى اللهو أو الخلو الى حديث في باطل وخفت عليك الزكاة والصدقة لأنك أعددت ما قدمته أمامك ولا تريد منه شيئا يبقى خلفك وخف عليك التواضع لأن الاياس قد خرج من قلبك وهان عليك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الناس قد استووا عندك فلم ترج أحدا غير ربك ولم تخف شيئا غيره وخف عليك القنوع لأنك رضيت من الدنيا باليسير ولم تنازعك نفسك الى غير البلاغ والكفاية وخف عليك الجهاد لأن الدنيا قد أخرجتها من قلبك وكرهت البقاء فيها وأحببت الموت لما ترجو من النعيم والسرور والحياة الدائمة التي أمامك فالزهد في الدنيا راحة للقلب والبدن وهو جماع الخير وتمامه وليس شيء من أعمال البر الا وله ضد من

غيره فما قصر بك عنه فرفضه وازهد فيه يسلم لك عملك ويخفف عليك ثقله فقال له صاحبه أوضحت فينت وأرشدت فهديت وكشفت فأريت فصفت لي كيف الزهد وما حده والذي ينبغي لي العمل به فقد استبان لي فضله ووضع لي رشفه . فقال له صاحبه ان الزهد في الدنيا واجب عليك وهو الورع لايجوز لك التقصير فيه ولا الرغبة عنه وهو اجتناب ما حرم الله عليك ونهاك عنه فهذا الامر لازم لك لا عذر لك في التقصير عن الزهد والقرب الى ربك طلبا للفضل ونفيا لكل أمر قصر بك عنه من المسارعة في طاعته والمساابقة الى رضوانه فهذا ما ينبغي لك العمل به وادارة صلاح نفسك عليه . فقال أما ما حرم الله علي ونهاى عنه فقد دلني عليه العلم لأنه صار لا ينبغي لي المقام عليه ولا العمل به فزهدت فيه ورفضته فصفت لي الزهد الذي أرجو أن أنال به كرامة سيدي وأن أبلغ من ذلك محبته وأن أدفع به عنى كيد الشيطان ومكره . فقال له ذلك الزهد في فضول الدنيا والرضا منها بيسيرها والاختذ منها بقدر البلاغ الى غيرها ورفض ماسوى ذلك من فضولها وأمورها باخراج الناس من قلبك . فلا تخف أحدا في الله ولا ترد حمد أحد من الناس ويستوى الناس عندك فلا ترج أحدا غير الله ولا تطلب الا فضله وتنصح في الله في السر والعلانية ولا تخف لوم أحد من الناس ولا عدله وتحب في الله وتبغض في الله ولا تشغل قلبك بشئ غيره وتلزم التواضع والتذلل لربك وتحمل ذكرك وتغيب اسمك ولا ترد بذلك تعظيم أحد من الناس غير الله تبارك وتعالى وتحب الموت وتكون .

ممتلا له بين عينيك لرجاء ما بعده وترهد في الحياة مخافة الفتنة والبلية فهذا أصل الزهد فإذا أنت وصلت الى ذلك نلت شرف الآخرة ونجوت بعون الله من بلية عاجلتك . فقال له صاحبه لقد ذكرت لي من أمر الزهد شيئا ضاق به ذرعى واشتد له غمى واعتصر له قلبي واستصعب به على أمرى وتفرق له رأي واشتدت على

المؤنة فيه وقد كان الصبر والاحتمال له أيسر على مؤنة منه وأخف على حملان الزهد وخشيت أن لا أقوى على احتماله ولا تطبيق نفسى العمل بكامله ولا تقدر على القيام بتمامه وأن تمله نفسى وترفضه وترجع منه الى غيره مما فيه هلاكها وعطبها وقد عرفت فضل الزهد وعظيم قدره فصف الى أمراً أتقوى به على الزهد ويخففه على . فقال له صاحبه قد فهمت قولك ولقد صعب عليك الذلول واشتد عليك اليسير وثقل عليك الخفيف وعميت عليك المداخل وما ألومك حيث اشتد عليك من أمرك ما ذرت حين لم تعلم الأمر الذى له فى الدنيا زهدت والذى به عليه قويت ولو علمته لكان عليك من أمرك الشديد وخف عليك الثقل وسهلت عليك مواردك وسهلت عليك فيه المذاهب وخفت عليك فيه المؤنة فافهم قولى بعقل وتدبره بحكم وخذ فيه بقوة وجد . واعلم ان العباد زهدوا فى الدنيا ودعاهم الى الزهد فيها ورفضها خصال شتى بعضها أرفع وأعلى درجة من بعض وكلها داعية الى الزهد فيها . فأول درجات الزهد أن الله تبارك وتعالى خلق العباد فى الدنيا وجعل ما فيها زينة لها وزعمهم فيها وخلق الآخرة ونعيمها وندبهم اليها ورغبهم فيها وأعلمهم أنهم عن الدنيا مرتحلون وأنهم الى الآخرة صائرون فرغب العباد فى الباقي وزهدوا فى الفانى فأثر الآخرة واطلبها وازهدوا فى الدنيا وارفضها لكيلا ينتقص من حظك فى الآخرة بما نلت من نعيم دنيائك . وأما المنزلة الثانية من الزهد فى الدنيا فان الله عز وجل خلق العباد فى الدنيا فأوجب الموت عليهم وأعلمهم انهم ميتون وضرب لهم فيها أجلا فلم يعلموا فى أى الأوقات والساعات تأتيتهم منيتهم فتحول بينهم وبين دنياهم ونعيم عيشهم ومفارقة أحبائهم فلما انتقر الموت فى قلوبهم أسهروا فى الليل أعينهم واشتغلوا بهمومهم عن أهلهم وأولادهم ودام حزنهم وبكاؤهم وزهدوا فى الدنيا وأهلها ونعيمها فصار الليل والنهار عندهم بمنزلة الضيفان وكان المقوى لهم على الزهد فى الدنيا ذكر الموت

وقصر الأمل فهذه الخصلة شريفة من خصال الزهد في الدنيا وأما الخصلة الثالثة في الزهد فتصديق العبد ربه فيما أخبره به من نعيم الآخرة وما خوفه به من عقاب النار وعذابها وما حذرته منه من الدنيا والاعتزاز بها فزهد فيها وأحب بالموت مفارقتها والتباعد عنها والخروج منها الى داره وقراره تصراً منه بالدنيا وحالها فهذه الخصلة من خصال الزهد أشرف مما قبلها . فقال له صاحبه ما تركت الى الدنيا والركون اليها سيلاً ولقد استبان لي من قولك البر والحق ووضع لي من وصفك الصدق وقويت بحمد الله وتوفيقه على الزهد فيها ورفضها فصف لي بصفتك الشافية ونعتك النافع دواء لداء قلبي تخبرني فيه عن الامر الذي يدلني على هذه الخصال ويقويني عليها . فقال الامر الذي يدلك على هذه الخصال ويقويك عليها وينورها في قلبك هو اليقين الذي لا يخاطله شك والتصديق بربك الذي لا يخاطله لبس فانه من صدق ربه أيقن ومن أيقن أبصر ومن أبصر زهد والزهد في الدنيا شعبة من شعب اليقين وأفضل اليقين التوكل . قال فصف لي اليقين لأعرفه . فقال أن تعلم أن الله وحده لا شريك له وأنه الحق المبين وأنه كما وصف نفسه في قدرته وسلطانه وخلقه وأن وعده حق وقوله صدق وكذا وعيده وكتبه ورسوله حتى تقرر بذلك في قلبك وتتبع كتاب ربك فهذا اليقين الذي لا يشك فيه . قال صف لي التوكل لأعرفه . فقال التوكل هو العمل بطاعته وتصديق اليقين دلالاته فمن أيقن وعلم أن الله خالق الاشياء والمقتدر عليها والمالك لها والمنفرد بها توكل عليه في جميع أموره وقطع رجاءه عن سواه من خلقه ولم يثق باحد ولم يأنس الا به فانقطع الى الله وتوكل عليه في جميع حالاتك فهذه صفة العمل والتوكل وما أخذه . قال ما الذي يدلني على الفكرة ويقويني عليها فاني كلما أردت الفكرة لم أصل اليها ولم أقدر عليها . فقال أجل لاتصل الى ما تريد من الفكرة مع الاشتغال

بغيرها فسييل الوصول الى الفكرة الصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال بالفضول والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

### فصل في السماع وكيفيته وما يمنع منه وما يجوز

فانظر رحمنا الله وإياك الى ما قرر هذا السيد رحمه الله في كيفية السلوك والأخذ أولاً بالصيام وترك الاكثار من الطعام والشراب واعتزال الشهوات ولزوم الصمت الا عن ذكر الله والخير في الخلوة والاعتزال ورفض الاشتغال بالفضول فلم يكتف رحمه الله بالخلوة ليس الا حتى ذكر الاعتزال مع الخلوة فلو كانت خلوة دون اعتزال لقل أن يفتح له ولاجل ذلك احترز بقوله والاعتزال . فأين هذا الحال من حالنا اليوم اذا أن الغالب على من ينسب الى الخرقه في هذا الزمان انما شأنه كثرة الاجتماع وحضور السماع والرقص فيه حتى كأن ذلك مشروط في السلوك نسأل الله السلامة بمنه . فمن أراد الخير فليعتزل عن هذه صفته والا فالفتح عليه بعيد أعنى الفتح الحقيقي الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء والابقع هؤلاء يدعون الأحوال ويزعمون أنه يفتح عليهم في حال رقصهم وتأخذهم الأحوال اذ ذاك ويخبرون بأشياء من أمر الغيب ولو وقع ذلك في بعض الأحيان لكان مصادقة ثم أنهم يولون ويعزلون في تلك الأحوال ويخبرون بمنازل أصحابهم فيقولون مثلاً فلان أحد السبعة وفلان أحد العشرة وفلان أحد السبعين وفلان أحد الثلاثمائة الى غير ذلك ولا شك أنها أحوال نفسانية أو شيطانية لأن الفتح من الله تعالى لا يكون مع ارتكاب المكروهات أو المحرمات . وهذا السماع على ما يعملونه محرم . قال الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره لما أن تكلم على سورة الكهف في قوله تعالى ﴿ اذ قاموا

فقالوا ربنا رب السموات والأرض ﴿ هؤلاء قاموا فذكروا الله على هدايته  
شكرا لما أولاهم من نعمته ثم هاموا على وجوههم منقطعين الى ربهم  
وخائفين من قومهم وهذه سنة الله في الرسل والأنبياء والفضلاء الأولياء أين  
هذا من ضرب الأرض بالاقدام والرقص بالأكام خصوصا في هذا الزمان عند  
سماع الأصوات الحسان من المرد والنسوان هيات بينهما والله مثل ما بين السماء  
والأرض. ثم ان هذا حرام عند جماعة العلماء انتهى. وقد تقر رفايا مر أول  
الكتاب أن الفقير المنقطع لا يتصرف الا في واجب أو مندوب وأن المكروه  
عند هذه الطائفة كالمحرم لاسيلا الى ذكره فضلا عن فعله. وقد اختلف العلماء  
رحمة الله عليهم في ضرب الطار على حدته هل يجوز أم لا. وكذلك اختلفوا  
في الشبابة على حدتها. وقاعدة أهل الطريق الخروج من الخلاف فكيف  
يقدمون على شيء قد اتفق الناس على منعه ذلك محال في حقهم. ثم مع ارتكاب  
بعضهم ما ذكر يدعون الأحوال الرفيعة ويشيرون الى مقامات ومنازلات  
تستعظم في الغالب على من هو متصف بالاعتناء والاتباع فكيف يحصل لأهل  
التخليط وارتكاب مالا ينبغي ذلك محال. ومن أشد ما فيه من القبح ما أحدثوه  
في السجود للشيخ حين قيام الفقير للرقص وبعده. وقد نقل الشيخ الامام أبو  
عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه ما هذا لفظه. روى ابن ماجه في سننه  
والنساء. في صحيحه عن أبي واقد (قال لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا فقال  
يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارتهم وأسأفتهم فرأيت أنك  
أولى بذلك فقال لا تفعل فاني لو أمرت أحدا يسجد لأحد لأمرت المرأة أن  
تسجد لزوجها لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها حتى لو سألها  
نفسها وهي على قتب لم تمنعه) هذا لفظ النسائي وفي بعض طرق حديث معاذ (وهي

عن السجود للبشر وأمرنا بالمصالحه) قلت وهذا السجود المنهى عنه قد اتخذته جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم فترى الواحد منهم اذا أخذه الحال بزعمه يسجد للاقدام سواء كان للقبلة أو غير هاجمالة منه ضل سعيهم وخاب عملهم

(فصل) فانظر رحمة الله وإياك الى قصة معاذ المتقدمة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم أنك أولى بذلك يؤخذ منها من الفوائد النفيسة التحرز عن مخالطة أهل الكتاب والبعدهم اذ أن النفوس تميل غالبا الى ما يكثر ترداده عليها . ومن ههنا والله أعلم كثرت الخلط على بعض الناس في هذا الزمان لمجاورتهم ومخالطتهم . لقطب النصارى مع قلة العلم والتعلم في الغالب فأنست نفوسهم بعوائد من خالطوه . فنشأ من ذلك الفساد وهو أنهم وضعوا تلك العوائد التي أنست بها نفوسهم موضع السنن حتى أنك اذا قلت لبعضهم اليوم السنة كذا يكون جوابه لك على الفور عادة الناس كذا وطريقة المشايخ كذا فان طالبته بالدليل الشرعى لم يقدر على ذلك الا أنه يقول نشأت على هذا وكان والدى وجدى وشيخى وكل من أعرفه على هذا المنهاج ولا يمكن في حقهم أن يرتكبوا الباطل أو يخالفوا السنة فيشنع على من يأمره بالسنة ويقول له ما أنت أعرف بالسنة ممن أدركتهم من هذا الجمل الغفير . وقد تقدم انكار بعض العلماء على الامام مالك رحمه الله في أخذه بعمل علماء المدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام فكيف يحتاج هذا المسكين بعمل أهل القرن السابع مع مخالطتهم غير جنس المسلمين من القبط والاعاجم وغيرهما نعوذ بالله من الضلال . مع ان السماع المعروف عند العرب هو رفع الصوت بالشعر ليس الا فاذا فعل أحد ذلك قالوا أهمل السماع وهو اليوم على ما يعهد ويعلم . ولأجل هذا المعنى قال الامام الشيخ رزين رحمه الله ما أتى على بعض العلماء المتأخرين الا لوضعهم الاسماء على غير مسميات

وهما هو ذابن ألا ترى السماع كان عندهم على ما تقدم ذكره وهو اليوم على ما نعاينه  
وهما ضدان لا يجتمعان . ثم أنهم لم يكتفوا بما ارتكبوه حتى وقعوا  
في حق السلف الماضين رضى الله عنهم ونسبوا اليهم اللعب واللهو في كونهم  
يعتقدون أن السماع الذى يفعلونه اليوم هو الذى كان السلف رضوان  
الله عليهم يفعلونه ومعاذ الله أن يظن بهم هذا ومن وقع له ذلك فيتعين عليه  
أن يتوب ويرجع الى الله تعالى والا فهو هالك . ألا ترى أن الشيخ الامام  
السهروردى رحمه الله لما أن تكلم على السماع قال في أثناء كلامه ولا شك انك  
اذا خيلت بين عينيك جلوس هؤلاء للسمع وما يفعلونه فيه فان نفسك تنزه  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم عن ذلك المجلس وعن حضوره  
اتسئ . ولقد أنصف فيما وصف وهذا هو الحق الذى يجب اعتقاده في حق السلف  
الماضين رضى الله عنهم أجمعين . وقد قيل عن الجنيد رضى الله عنه أنه قال ان  
السمع لا يرجع مباحا الا بعشرة شروط وهو أن يكون في مكان لا يطلع عليهم  
غيرهم لأنه لا يطلع عليهم الا ذو محرم أعنى أن يكون منهم وامكان واخوان  
قال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله وأن يكون القوال هو الذى يمدم  
قال الشيخ الامام الجنيد رحمه الله وأن يكون بغير أجره وأن لا يكون بين أحد  
من يحضره شأن وأن لا يحضره أحد من أبناء الدنيا وأن لا يحضره شاب  
الى غير ذلك من الاوصاف الجميلة وحيث كان مباحا بهذه الشروط فان اتفق اجتماعها  
كان السماع المعروف عند العرب وهو انشاد الشعر برفع الصوت كما تقدم  
ولأجل هذا المعنى ذكر الشيخ ابوطالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعض  
السلف رضى الله عنهم أنهم كانوا يدخلون الى خلواتهم فن عجز منهم عن تمام  
المدة التى دخل عليها خرج فحضر السماع ثم رجع الى خلوته نشطا لأن القوال  
كان يمدمهم فى بواطنهم ثم مع ذلك ينشد لهم من درر الشعر ما يناسب حالهم



وتقوى به قلوبهم على السير الى المقامات العلية والنهوض اليها وترك التراخي والتسويق الشاغل عنها . ومثل ذلك كانوا يفعلون اذا عجز أحدهم عن تمام المدة التي دخل عليها الى الخلوة خرج الى مجلس عالم فخصره ثم يرجع الى خلوته قويا لأن حضور مجالس العلماء العاملين بعلمهم يحيي القلوب الميتة كما يحيي المطر الوابل النبات بل النظر اليهم تقتات به النفوس الاية وينشرح صدرها ويحدث لها عند تلك الرؤية انزعاج وقوة باعثة على ما تؤمل من الخير كيف لا وهم أمناء الله في أرضه وخلفاؤه في خلقه وقد جعلهم الله عز وجل رحمة وكهفا لمن يأوى اليهم ويستظل بظلمهم نصيبهم هداة للتحيرين ونورا للسالكين اللهم لا تحرمنا بركتهم ولا تخالف بنا عن سنتهم فأنت ولي ذلك والقادر عليه . فاذا تقرر هذا من حالهم وعلم فلاشك أن ما يفعل اليوم من هذا السماع الموجود بين الناس مخالف لجماعتهم اذ أنه احتوى على أشياء محرمة أو مكروهات أوهما معا وقد تقدمت الحكاية عن العلماء في ذلك اذ أنهم جمعوا فيه بين الدف والشبابة والتصفيق . وقد تقرر في الشرع أن التصفيق إنما هو للنساء دون الرجال فهو ممنوع كما منعت الآلات المتقدمة ذكرها . وبعضهم ينسب جواز ذلك للشافعي رحمه الله . وقد سئل الشيخ الامام أبو ابراهيم المزني رحمه الله وكان من كبار أصحاب الامام الشافعي رحمه الله فقيل له ما تقول في الرقص على الطار والشبابة فقال هذا لا يجوز في الدين فقالوا أم أجوزة الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فأنشده رحمه الله تعالى

حاشا الامام الشافعي النية	أن يرتقى غير معاني نية
أو يترك السنة في نسكه	أو يبتدع في الدين ما ليس فيه
أو يبتدع طارا وشبابة	لناسك في دينه يقتديه
الضرب بالطارات في ليلة	والرقص والتصفيق فعل السفية

هذا ابتداء وضلال في الورى      وليس في التنزيل ما يقتضيه  
ولا حديث عن نبي الهدى      ولا صحابي ولا تابعيه  
بل جاهل يلعب في دينه      قد ضيع العمر بلهو وتيهه  
وراح في اللهو على رسله      وليس يخشى الموت اذ يعتريه  
ان ولى الله لا يرتضى      الا بما الله له يرتضيه  
وليس يرضى الله هو الورى      بل يمت الله به فاعليه  
بل بصيام وقيام في الدجى      وآخر الليل المستغفريه  
اياك تغتر بأفعال من      لا يعرف العلم ولا يتغيه  
قد أكلوا الدنيا بدين لهم      ولبسوا الأمر على جاهليه  
جهل وطيش فعلهم كله      وكل من دان به تزدريه  
شبه نساء جمعوا ماتما      فقم في الندب على ميتيه  
والضرب في الصدر كما قدرى      ليس لهم غير النساء من شديه  
انكر عليهم ان تكن قادرا      فهم رجال ابليس لاشك فيه  
ولا يخف في الله من لانهم      وفقك الله لما يرتضيه

وقد تقدم أن من ثبتت عدالته لا ينسب اليه الا ما يليق بحاله وبطريقته من الخصال الحميدة فن ذكر عنه غير ما يناسبه كذب فيما ادعاه وأنكر عليه ألا ترى أن المزني رحمه الله لما أن باشر الشافعي رحمه الله أنكر على من نسب اليه جواز السماع بما تقدم ذكره

(فصل) وأشد من فعلهم السماع كون بعضهم يتعاطونه في المساجد وقد تقدم توقير السلف رضي الله عنهم للمساجد كيف لا يكون ذلك وقد كانوا يكرهون رفع الصوت فيه ذكر آ كان أو غيره . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه . ومن ذلك ما ورد من انشاد الضالة في المسجد

لقوله عليه الصلاة والسلام (من نشد ضالة في المسجد فقولوا له لاردها الله عليك) ومن ذلك ماورد (من سال في المسجد فاحرموه) وروى أبو داود والترمذى والنسائى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وأن تنشد فيه ضالة وأن ينشد فيه شعر ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة . و بعض هؤلاء يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد ويرقصون فيها وعلى حصر الوقف التي فيها وكذلك يفعلون في الربط والمدارس . وقد ذكر أن بعض الناس عمل فتوى وكان ذلك في سنة احدى وستين وستمائة ومشى بها على الأربع مذاهب . ولفظها ماتقول السادة الفقهاء أئمة الدين وعلما المسلمين وقيهم الله لطاعته وأعانهم على مرضاته في جماعة من المسلمين وردوا الى بلد فقصدوا الى المسجد وشرعوا يصفقون ويغنون ويرقصون تارة بالكف وتارة بالدفوف والشبابة فهل يجوز ذلك في المساجد شرعا اقتونا مأجورين يرحمكم الله تعالى فقالت الشافعية السماع هو مكروه يشبه الباطل من قال به ترد شهادته والله أعلم وقال المالكية يجب على ولاية الأمور زجرهم وردعهم وإخراجهم من المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا والله أعلم . وقالت الحنابلة فاعل ذلك لا يصلى خلفه ولا تقبل شهادته ولا يقبل حكمه وان كان حاكما وان عقد النكاح على يده فهو فاسد والله أعلم . وقالت الحنفية الحصر التي يرقص عليها لا يصلى عليها حتى تغسل والارض التي يرقص عليها لا يصلى عليها حتى يحفر ترابها ويرمى والله أعلم . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه سئل الامام أبو بكر الطرطوشى رحمه الله ما يقول سيدنا الفقيه في منهب الصوفية حرس الله مدته أنه اجتمع جماعة من الرجال يكثرون من ذكر الله وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ثم أنهم يوقعون أشعارا مع الطقطقة بالقضيب

على شيء من الأديم ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يخمر مغشياً عليه  
ويحضرون شيئاً يأكلونه هل الحضور معهم جائز أم لا أفتونا يرحمكم الله وهذا  
القول الذى يذكرونه

ياشيخ كف عن الذنوب قبل التفرق والزلل  
واعمل لنفسك صالحاً مادام ينفعك العمل  
أما الشباب فقد مضى ومشيب رأسك قد نزل

فأجاب بقوله يرحمكم الله مذهب هؤلاء بطالة وجهالة وضلالة وما الاسلام  
الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وأما الرقص والتواجد  
فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم مجلداً جسداً له خوار  
قاموا يرقصون حواله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل . وأما  
القضيب فأول من أحدثه الزنادقة ليشتغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وإنما  
كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كما تم على رؤسهم الطير من الوقار  
فينبئى للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور فى المساجد وغيرها ولا يحل لأحد  
يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم . هذا مذهب مالك  
وأبى حنيفة والشافعى وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق  
وقال الشيخ الامام أبوبكر الطرطوشى أيضاً رحمه الله فى كتابه المسمى  
بكتاب النهى عن الأغاني وقد كان الناس فيما مضى يستتر أحدهم بالمعصية اذا  
واقعها ثم يستغفر الله ويتوب اليه منها ثم كثر الجهل وقل العلم وتناقص الامر حتى  
صار أحدهم يأتى بالمعصية جهاراً ثم ازداد الامر ادباراً حتى بلغنا أن طائفة من  
اخواتنا المسلمين وفقنا الله واياهم استزلهم الشيطان واستهوى عقولهم فى حب  
الأغاني واللهو وسماع الطقطقة واعتقدته من الدين الذى يقربهم من الله تعالى  
وجاهرت به جماعة المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء والفقهاء

وحملة الدين ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ وقد سئل مالك رحمه الله عما رخص فيه أهل المدينة من الغناء . فقال إنما يفعله عندنا الفساق ونهى عن الغناء واستماعه . وأما أبو حنيفة رحمه الله فإنه يكره الغناء ويجعله من الذنوب وكل ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وحماد وإبراهيم والشعبي لا اختلاف بينهم في ذلك ولا نعلم أيضاً بين أهل البصرة خلافاً في كراهية ذلك والمنع منه . وأما الشافعي رضي الله عنه فقال في كتاب أدب القضاء إن الغناء لهم مكروه ويشبه الباطل والمحال أما سماعه من المرأة التي ليست بمحرم له فإن أصحاب الشافعي يجمعون على أنه لا يجوز بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة قال الشافعي وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفية ترد شهادته وغلظ القول فيه وقال هو ديانة فمن فعل ذلك كان ديوثاً وكان الشافعي يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعت الزنادقة ليشتغلوا به المسلمين عن القرآن . وأما العود والطنبور وسائر الملاهي فحرام ومستمعه فاسق وقال صلى الله عليه وسلم (من فارق الجماعة قيد شبر مات ميتة جاهلية) وهذه الطائفة مخالفة لجماعة المسلمين لأنهم جعلوا الغناء ديناً وطاعة ورأت إعلانه في المساجد والجوامع وقد كان أولى الناس بالاحتياط لدينهم هذه الطائفة فأنهم متلبسون بالدين ومدعون الورع والزهد حتى توافق بواطنهم ظواهرهم وقد قال الله تعالى ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله﴾ الآية قال الحسن وبجاهد والنخعي هو الغناء . وقال ابن مسعود لهو الحديث الغناء والاستماع إليه . وقوله تعالى ﴿واستفزز من استطعت منهم بصوتك﴾ قال بجاهد بالغناء والمزامير ﴿وأجلب عليهم بخیلك ورجلك﴾ قال أكثر المفسرين كل راكب وماش في معصية الله فهو من خيل إبليس ورجله ﴿وشاركهم في

الأموال والأولاد) قال قوم كل مال أصيب من حرام وأنفق في حرام . قال  
الطرطوشي رحمه الله ويجوز أن يقال مشاركته لنا في الأموال والأولاد ما يرينه  
لنا من الإيمان ثم يزين لنا الحنث فيها فظناً الفروج بعد الحنث ونكتسب  
الأموال بالإيمان الكاذبة . وقال تعالى ﴿ أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون  
ولا تبكون وأتم سامدون ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما سامدون هو الغناء  
بلغة حمير . وقال مجاهد هو الغناء لقول أهل اليمن سمد فلان اذا غنى . وروى  
أبو اسحاق ابن شعبان في كتابه الزاهى باسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ( لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ) زاد الترمذى ولا  
تعلوهن وأكل أثمانهن حرام وفيهن نزلت ﴿ ومن الناس من يشتري لهو  
الحديث ﴾ زاد غيره ( والذي يعنى بالحق مافرع رجل عقيرته أى صوته بالغناء  
الابعث الله عز وجل عند ذلك شيطانين يرتدقان على منكبيه لا يزالان يضربان  
بأرجلهما على صدره وأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره حتى يكون هو  
الذى يسكت ) وروى جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ( كان ابليس أول من ناح وأول من غنى ) وروى أبو هريرة رضى الله  
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ( يمسح قوم من أمتى آخر الزمان قردة  
وخنازير قالوا يا رسول الله مسلون هم قال نعم يشهدون أن لا اله الا الله وأنى  
رسول الله ويصلون ويصومون قالوا يا رسول الله فما بالهم قال اتخذوا المعازف  
والقينات والدفوف وشربوا هذه الاشربة فباتوا على شراهم فأصبحوا وقد  
مسخوا ) وروى علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ( اذا فعلت أمتى خمس عشرة خصلة حل بها البلاء اذا كان المغنم دولا  
والأمانة مغنما والزكاة مغرما وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وحفا أباه وبر صديقه  
وارتفعت الأصوات في المساجد وكان زعيم القوم أركم الرجل مخافة

شره وشربت الخمر ولبس الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن آخر هذه  
الامة أولها فليرتقبوا عند ذلك ريحا حمراء أو خسفا أو مسخا ) وروى  
عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من أشراط  
الساعة أو القيامة اضاغة الصلوات واتباع الشهوات وتكون أمراء خونة ووزراء  
فسقة فقال سلمان رضى الله عنه بأبى وأمى يارسول الله ان هذا كائن قال نعم  
ياسلمان عندها يكذب الصادق ويصدق الكاذب ويؤتمن الخائن ويخون المؤمن  
ياسلمان عند ذلك يكون الكذب ظرفا والزكاة مغرما ان أذل الناس يومئذ  
المؤمن يمشى بين أظهرهم بالخافة يذوب قلبه فى جوفه كما يذوب الملح فى الماء  
هما ولا يستطيع أن يغير عندها ياسلمان يكون المطر قيظا والولد غيظا والفىء  
مغرما والمال دولا ياسلمان عند ذلك يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء  
وتركب ذوات الفروج السروج فعليهم من أمى لعنة الله ياسلمان عند ذلك  
يحفوا الرجل والديه ويرصديقه ويحتقر السيئة قال أو يكون ذلك يارسول الله  
قال نعم ياسلمان عند ذلك تزخرف المساجد كما تزخرف الكنائس والبيع وتطول  
المنابر وتكثر الصفوف والقلوب متباغضة والألسن مختلفة دين أحدهم لعنة  
على لسانه ان أعطى شكر وان منع كفر قال أو يكون ذلك يارسول الله قال نعم  
ياسلمان عندها يغار على الغلام كما يغار على الجارية البكر ويخطب كما تخطب  
النساء قال أو يكون ذلك يارسول الله قال نعم ياسلمان عند ذلك تحلى ذكور  
أمتى بالذهب والفضة عند ذلك يأتى من المشرق والمغرب قوم يلون أمتى فويل  
لضعيفهم من قويهم وويل لهم من الله تعالى ياسلمان عند ذلك تحلى المصاحف  
بالذهب والفضة ويتخذون القرآن مزامير بأصواتهم وينشد كتاب الله وراء  
ظهورهم ياسلمان عند ذلك يكثر الربا ويظهر الزنا ويتهاون الناس بالدماء  
ولا يقام يومئذ بنصر الله ياسلمان تكثر القينات وتشارك المرأة زوجها فى

التجارة عند ذلك يرفع الحج فلا حج تصح أمراء الناس تنزهها وهو أو واسطهم  
 للتجارة وقراؤهم للرياء والسمعة وفقراؤهم للمسألة (١) وروى عن علي بن أبي طالب  
 كرم الله وجهه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (كسب المغنى والمغنية حرام  
 وكسب الزانية سحت وحق على الله أن لا يدخل الجنة لحماً نبت من سحت) قال  
 عطاء بن أبي رباح رحمه الله رأيت جابر بن عبد الله رضى الله عنه وجابر بن  
 عمير يرتيمان فل أحدهما لجلس فقال الآخر أجلسست سمعت النبي صلى الله  
 عليه وسلم يقول (كل شئ ليس من ذكر الله تعالى فهو لحو وسهو إلا أربع خصال  
 مشى الرجل بين الغرضين وتأديه فرسه وملاعبته زوجته وتعليمه السباحة)  
 قال قتادة رحمه الله لما أهبط إبليس لعنه الله قال يارب لعنتنى فما على  
 قال السحر قال فما قرأتى قال الشعر قال فما كتبتى قال الوشم قال فما طعمى  
 قال كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه قال فما شرابى قال كل مسكر قال فأين  
 مسكنى قال الأسواق قال فما صوتى قال المزامير قال فما مصائدى قال النساء  
 وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن ضرب الدف ولعب الطبل وصوت المزمار. وروى عن عمرو بن  
 شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (كبر مقتا عند الله  
 الأكل من غير جوع والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب والزينة عند  
 المصيبة والمزمار) وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا شرب  
 العبد الماء على شبه المسكر كان ذلك الماء عليه حراماً ولعن الله يتأفقه دف  
 أو طنبور أو عود وأخشى عليهم العقوبة ساعة بعد ساعة) وروى أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال (لست من ددولا ددمنى) قال مالك رحمه الله الدد اللعب

(١) لا يخفى ما فى هذه الأحاديث من الأخبار بالمغيبات فقد حدث جل ما فيها  
 ان لم يكن كله فنسأل الله السلامة من هذه الفتن بمنه وكرمه



واللهو . وقال الخليل بن أحمد في كتاب العين البدائع بالأنامل في الأرض فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم تبرأ مما ينقر في الأرض بالأنامل فما بالك بقطعة القضيبي . قال الحسن رحمه الله ليس الدف من سنة المسلمين . وروى عبد الله ابن عمر قال سأل أنسان القاسم بن محمد عن الغناء قال أنهاك عنه وأكرهه لك . قال أحرام هو قال انظر يا ابن أخي إذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يحصل الغناء . وقال الشعبي رحمه الله لعن الله المغني والمغني له وقال الحكم بن عيينة رحمه الله حب السماع يورث النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع . وقال الفضيل ابن عياض الغناء رقية الزنا . وقال الضحاك الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب . وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى مؤدب ولده ليكن أول ما يعتقدون من أدبك بغض الملاهي التي بدؤها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمن فانه بلغني عن الثقات من حملة العلم أن صوت المعازف واستماع الاغاني واللهو بها ينبت النفاق في القلب كما ينبت العشب على الماء . وقال يزيد بن الوليد يابني أمة . اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل المسكر فان كنتم لابد فاعلين فجنبوه النساء فان الغناء داعية الزنا . وقال ابن الكاتب اياك والغناء . وقال المحاسبي في رسالة الارشاد الغناء حرام كالميتة . وقال أبو حصين رحمه الله اختصم الى شريح في رجل كسر طنبورا فلم يقض فيه بشئ .

﴿ فصل ﴾ وأما من جهة الاستنباط فهو جاسوس القلب وسارق المروءة والعقول يتغلغل في مكامن القلوب ويطلع على سرائر الأفئدة ويدب الى بيت التخيل فيثير كل ما غرس فيها من الهوى والشهوة والسخاطة والرعوننة بينما ترى الرجل وعليه سميت الوقار وبها العقل وبهجة الايمان ووقار العلم كلامه حكمة وسكوته عبرة فاذا سمع اللهو نقص عقله وحيأؤه وذهبت مروءته .

وبهاؤه فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبحه ويبدى من أسرار ما كان يكتمه وينتقل من بهاء السكوت الى كثرة الكلام والكذب والازدهاء والفرقة بالأصابع ويميل رأسه ويهز منكبيه ويدق الأرض برجليه وهكذا تفعل الخثرة اذا مالَتْ بشاربها . وقد روى أن أعراية دخلت الحاضرة فسقيت نبيذا فلما خامرها وصحت قالت أو يشرب هذا نساؤكم قالوا نعم قالت ائن صدقتم فما يعرف أحدكم من أبوه . وقال محمد بن المنكدر رحمه الله اذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا ينزهون أنفسهم عن اللهو ومزامير الشيطان أسكنوهم رياض المسك ثم يقول للملائكة أسمعوهم حمدي وثنائى وأعلوهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وقال بعض الزهاد الغناء يورث العناد فى قوم ويورث التكذيب فى قوم ويورث الفساد فى قوم . واحتج بعضهم على اباحة الغناء بما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت (دخل على أبو بكر رضى الله عنه وعندى جاريستان من جوارى الانصار تغنيان بما تفاعلت به الانصار يوم بعث فقال أبو بكر رضى الله عنه أمزمار الشيطان فى بيت النبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا) والجواب عنه أن تعرف أولا حقيقة الغناء وذلك أن للفظ الغناء معنيين لغوى وعرفى فيحمل الحديث على اللغوى فقوله تغنيان أى ترفعان أصواتهما بانشاد الشعر ونحن لانذم انشاد الشعر ولا نحرمة وإنما يصير الشعر غناء مذموما اذا لحن وصنع صنعة تورث الطرب وترعج القلب وهى الشهوة الطبيعية وليس كل من رفع صوته بالغناء لحن وأذ وأطرب فالممنوع والمكروه إنما هو اللذيق المطرب ولم يعقل من هذا الحديث أن صوتهما كان لذيذا مطربا وهذا هو سر المسألة فافهمه . وقد روى البخارى هذا الحديث عن عائشة رضى الله عنها قالت فى آخره وليستا بمغنيات فنفت الغناء عنهما والدليل على هذا

أنه ما نقل عنها بعد بلوغها الا ذم الغناء والمعازف على ما بينا . وقد كان ابن أخيها القاسم بن محمد وهو أحد فقهاء المدينة السبعة يذم الغناء وقد أخذ العلم عنها وتأدب بها . فان قيل أنيس قد أنشد الشعر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فالجواب أنا لا ننكر انشاد الشعر وانما ننكر اذا لحن وصنع صنعة تورث الطرب وتزعج القلب وهذا لا يمكن نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم . فان قيل أليس قد قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان من البيان سحرا وان من العلم جهلا وان من الشعر حكا وان من القول عيالا) فالجواب أن صعصعة بن صوحان وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسر هذا الحديث فقال قوله ان من البيان سحرا هو الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بحجته من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فذهب بالحق وأما قوله وان من الشعر حكا فهي هذه المواعظ والأمثال التي يتعظ بها الناس وأما قوله وان من العلم جهلا فيتكلف العالم علم ما لا يعلم فيجهل ذلك وأما قوله وان من القول عيالا فعرضك حديثك على من ليس من شأنه ولا يريد

(فصل) وقد قال بعضهم نحن لانسمع الغناء بالطبع الذي يشترك فيه الخاص والعام وانما نسمع بحق فنسمع بالله وفي الله ولا تتصف بهذه الأحوال التي هي ممزوجة بمحظوظ البشرية . قلنا ان زعمت أنك فارقت طبع البشرية وصرت مطبوعا على العقل والبصيرة بمنزلة الملائكة فقد كذبت على طبعك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفك به من حب الشهوات . وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من فارق الفه وادعى العصمة فاجلدوه فانه مفتر كذاب وكان يجب أن لا تكون مجاهدا لنفسك ولا مخالفا لهواك ولا يكون لك ثواب على ترك اللذات والشهوات . وكان يجب أن تكون أنت وأصحابك تسبحون الليل والنهار لا تفترون وتستغفرون لمن في الأرض . وكان يجب أن تبيع سماع العود

والطنبور وسائر الملاحى بهذا الطبع الذى لا يشاركك فيه أحد من الناس  
 ﴿فصل﴾ فان قيل أليس قد روى عن جماعة من الصالحين أنهم سمعوه  
 قلنا ما بلغنا أن أحدا من السلف الصالح سمعه ولا فعله وهذه مصنفات أئمة  
 الدين وعلما المسلمين مثل مصنف مالك بن أنس وصحيح البخارى ومسلم  
 وسنن أبى داود وكتاب النسائى رضى الله عنهم الى غيرها خالية من دعواكم وهذه  
 تصانيف فقهاء المسلمين الذى تدور عليهم الفتوى قديما وحديثا فى شرق  
 البلاد وغربها فقد صنف المسلمون على مذهب مالك بن أنس تصانيف لا تحصى  
 وكذلك مصنفات علماء المسلمين على مذهب أبى حنيفة والشافعى وأحمد بن  
 حنبل وغيرهم من فقهاء المسلمين وكلها مشحونة بالذنب عن الغناء وتفسيق أهله  
 فان كان فعله أحد من المتأخرين فقد أخطأ ولا يلزمنا الاقتداء بقوله ونترك  
 الاقتداء بالأئمة الراشدين . ومن هنا زل من لابصرة له . نحتاج عليهم بالصحابة  
 والتابعين وعلماء المسلمين ويحتاجون علينا بالتأخرين سيما وكل من  
 يرى هذا رأى الفاسد عار من الفقه عاطل من العلم لا يعرف مأخذ  
 الأحكام ولا يفصل الحلال من الحرام ولا يدرس العلم ولا يصحب أهله ولا يقرأ  
 مصنفاته ودواوينه . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (من يرد الله به خيرا  
 يفقهه فى الدين) وقال النبي صلى الله عليه وسلم (ما استرذل الله عبدا الا حظه  
 عليه العلم) فمن هجر أهل الفقه والحكمة وانقضى عمره فى مخالطة أهل اللهو  
 والبطالة كيف يؤمن على هذه المسئلة وغيرها ﴿وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا  
 الله﴾ فإمن رضى لدينه ودنياه وتوثق لآخرته ومثواه باختيار مالك بن أنس  
 وقواه ان كنت على مذهبه وباختيار أبى حنيفة والشافعى وأحمد بن حنبل  
 ان كنت ترى رأيهم كيف هجرت اختيارهم فى هذه المسألة وجعلت امامك فيها  
 شواتك وبلوغ أوطارك ولذاتك ﴿وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون﴾

(فصل) وقد روى عن بعض شيوخ الصوفية قال رأيت في المنام أن الحق أوقفني بين يديه وقال يا أحمد حملت وصني على ليلي وسعدى لولا أنى نظرت اليك في مقام واحد أردتني خالصا لعذبتك قال فأقامني من وراء حجاب الخوف فأرعدت وفزعت ماشاء الله ثم أقامني من وراء حجاب الرضا فقلت ياسيدى لم أجد من يحملنى غيرك فطرحت نفسى عليك فقال صدقت من أين تجد من يحملك غيرى وأمر بى الى الجنة . وقال الجنيد رحمه الله رأيت ابليس فى النوم فقلت له هل تظفر من أصحابنا بشيء أو تنال منهم نصيبا فقال انه ليعسر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا الا فى وقتين وقت السماع وعند النظر فانى أنال منهم فتنة وأدخل عليهم به . وسئل أبو على الروذبارى عن السماع وكان من شيوخ الصوفية فقال ليتنا نخلصنا منه رأسا برأس . وقال الجنيد اذا رأيت المرید يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة . وقال أبو الحارث الاولاسى وكان من الصوفية رأيت ابليس فى المنام وكان على بعض سطوح اولاس وعن يمينه جماعة وعن يساره جماعة وعليهم ثياب نظيفة فقال لطائفة منهم قوموا وغنوا فقاموا وغنوا فاستفز عنى طيبه حتى هممت أن أطرح نفسى من السطح ثم قال ارتقصوا فرقصوا بأطيب ما يكون ثم قال ياأبا الحارث ما أصيب شيئا أدخل به عليكم الا هذا . وقال الجريرى رأيت الجنيد رحمه الله فى النوم فقلت كيف حالك ياأبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسريحات كنا نقولها بالغدوات . فأين هذا يرحمك الله بما وصف الله به العلماء فقال (ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يكرهون ويزيدهم خشوعا)

(فصل) وقد استدل عظيم من شيوخهم على اباحة الغناء فقال ان

الطفل يسكن الى الصوت العليل والجل يقاسى تعب السير ومشقة الحمول اذا سمع الحداء . قال وقد روى أن بعض ملوك العجم مات وخلف ابنا صغيرا فأرادوا أن يبايعوه فقالوا كيف نصل الى عقله وذكائه فانفقوا على أن يأتوا بقوال فان أحسن الاصغاء علموا كياسته فلما أسمعوه القوال ضحك الرضيع فقبلوا الأرض بين يديه وبايعوه . فالجواب انظروا ياذوى الأبواب كيف قادم ركوب الهوى وعشق الباطل وقلة الحيلة الى هذه السخافة وحسبك من مذهب امامهم فيه الانعام والصبيان في المهد . وهكذا يفضح الله تعالى من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تقتدى بأخبار المسلمين وعلمائهم وتقتدى بالابل فأن كان كل ما طربت به البهائم مندوبا أو مباحا فانا نرى البيمة تدور على أمها وأختها وتركب بنتها فيلزم الاقتداء بالبيمة في مثل هذا

(فصل) فان سألوا عن معنى قراءة القرآن بالألحان . فالجواب أن مالكا قال ولا تعجنى القراءة بالألحان ولا أحبه في رمضان ولا غيره لانه يشبه الغناء ويضحك بالقرآن فيقال فلان أقرأ من فلان . قال وبلغنى أن الجواى يعلن ذلك كما يعلن الغناء . أين هذا من القراءة التى كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بها . قال ولا يعجنى النهر والهمز يقول لا يرجع فى القرآن ولا يقطع بالألحان لان ذلك لا يتم الا بزيادة همزات فى القرآن والزيادة فى القرآن لا تجوز . وقيل لمالك هل يقرأ الرجل فى الطرقات قال لا الا الشئ اليسير وأما الذى يديم ذلك فلا يجوز . قيل له فالرجل يخرج الى السوق أيقراً فى نفسه ماشيا فقال أكره أن يقرأ فى السوق . وسئل عن القراءة فى الحمام قال ليس موضع قراءة وان قرأ الانسان الآية فلا بأس بذلك . قيل له فالرجل يخرج الى قريته فيقرأ ماشيا قال نعم . قال سحنون لا بأس أن يقرأ الراكب والمضطجع وسئل عن الرجل يختم القرآن فى ليلة قال ما أجود ذلك لمن أطاقه . قال مالك

ولم تكن القراءة في المصحف في المسجد من أمر الناس القديم وأول من أحدثه  
 الحجاج . قال وأكره أن يقرأ في المصحف في المسجد . فان سألوا عن معنى .  
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ( ما أذن الله لشيء كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن يحجر به ) .  
 فالمعنى ما استمع الله لشيء كاستماعه لنبي يحجر بالقرآن لان أصل الغناء رفع  
 الصوت على ما بينا وبهذا فسر في آخر الخبر فقال يحجر به . قال مجاهد في  
 قوله تعالى ﴿ وأذنت لربها وحقت ﴾ أى سمعت . قال أبو عبيد وجماعة من العلماء  
 لا يجوز تلحين القرآن وانما معنى الحديث التحجير والتحزين . قال عيسى .  
 الغفارى ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أشرط الساعة فقال ( بيع الحكم وقطيعة  
 الرحم والاستخفاف بالذم وكثرة الشرط وأن يتخذ القرآن مزامير يقدمون  
 أحدهم ليس بأقرئهم ولا بأفضلهم الا ليغنيهم غناه ) فان سألوا عن معنى قوله  
 صلى الله عليه وسلم ( زينوا القرآن بأصواتكم ) فان معناه التحزين . قال شعبة .  
 نهانى أيوب أن أتحدث بهذا الحديث مخافة أن يتأول على غير وجهه . وهذا  
 الجواب عما رواه عبد الله بن مغفل أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ  
 سورة الفتح فقال لولا أن يجتمع الناس علينا لحكيت تلك القراءة وقد رجع . وان  
 سألوا عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ( ليس منا من لم يتغن بالقرآن ) .  
 قال سفيان بن عيينة معناه ليس منا من لم يستغن به يعنى بالقرآن وهكذا فسر .  
 أبو عبيد فقال معنى الحديث لا ينبغي لحامل القرآن أن يرى أحدا ( من أهل  
 الأرض أغنى منه ولو ملك الدنيا كلها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ  
 القرآن فرأى أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم صغيراً أو صغر عظيماً ) .  
 وقال ابن مسعود نعم كنز الصلوك آل عمران يقوم بها من آخر الليل .  
 والدليل على أن التغنى بمعنى الاستغناء دون الصوت قول الأعمش  
 وكنت امرأ زمننا بالعراق عفيف المنام طويل التغنى

قال أبو عبيد يريد الاستغناء . والعرب تقول تغنيت تغنيا وتغانيت تغانيا بمعنى استغنيت قال بعض العرب يعاتب أخاه

كلانا غنى عن أخيه حياته ونحن اذا متنا أشد تغانيا

وقال الكسائي مررت على عجوز من العرب قد اعتقلت شاة في بيتها فقلت لها ماتريدين بهذه الشاة قالت تتغني بها يا هذا تريد نستغني . وقال بعض الصالحين من تلذذ بالحن القرآن حرم فهم القرآن . وقال أبو هريرة أتم أقرأ السنة ونحن أقرأ قلوبا . وقال ابن مسعود نحن قوم ثقلت علينا قراءة القرآن وخف علينا العمل به وسيجيء قوم يخف عليهم قراءة القرآن ويثقل عليهم العمل به . وقال كعب الاحبار ليقرأ رجال القرآن هم أحسن أصواتنا من المعازف ومن حداة الابل لا ينظر الله اليهم يوم القيامة . وقد أمعن وأجاد الشيخ الامام الحافظ الجليل أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في هذا الموضع وبينه أنم يسان وأحسنه في كتاب التفسير له فمن أراد فليقف عليه هناك اذ أن هذا الكتاب يضيق عما أتى به وما ذكر انما هو اشارة لأولى الالباب والله الموفق للصواب

(فصل) ثم قال الطرطوشي رحمه الله وبما اشتهرت به هذه الطائفة

اتباع الشهوات والتنافس في ألوان الاطعمة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه فان كان لاحالة فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس) قال أبو جحيفة أكلت ثريدا بلحم سمين فتجشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اكفف عنا جشاءك فان أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا . وروى أن فاطمة رضى الله عنها جاءت بكسرة خبز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك بهذه الكسرة فقال أما لانه أول طعام دخل فم أهلك منذ ثلاثة أيام . وقال يحيى بن معاذ لو أن الجوع



يباع في الأسواق لما كان ينبغي لطلاب الآخرة أن يشتروا غيره . وقال الشافعي رحمه الله ما شبت منذ خمسة عشر عاما الا شبعة فطرحتها لأن الشبع يثقل البدن ويقسى القلب ويزيل القطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة . وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله لما خلق الله سبحانه وتعالى الدنيا جعل في الشبع القسوة والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة . وقال بشر بن الحارث رحمه الله الجوع يصني الفؤاد ويميت الهوى ويورث العلم الدقيق . وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله الجوع للمريدين رياضة وللتائبين تجربة وللزهاد سياسة وللعارفين مكرمة . وسئل الجنيد رحمه الله عن صفة الصوفية فقال طعامهم طعام المرضى ونومهم نوم الغرقى . وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله نعوذ بالله من زاهد خدأ فسدت معدته ألوان الأغنياء . وقال رجل لبعض المشايخ رحمهم الله انى جائع فقال كذبت قال ومن أين علمت قال لأن الجوع في خزائنه الوثيقة لا يطلع عليها من يفشى سره ولا يعطاه من لا يشكره . وروى أن بعض الفقهاء اشتكى الى شيخه الجوع ثم ذهب فرأى درهمًا مطروحا مكتوبا عليه أما كان الله عالمًا بهجوعك حتى قلت انى جائع . وقال فتح الموصلى رحمه الله أوصاني ثلاثون شيخا عند فراقهم لهم بترك عشرة الاحداث وقلة الأكل . وروى عن مالك بن دينار رحمه الله أنه دخل على ابن عون في الحبس واذا عمال بنى أمية مقيدون في الحديد فحضر غداؤهم فجعل الخدم ينقلون الألوان فقالوا لهم يا أبا يحيى فقال ما أحب أن آكل مثل هذا الطعام وأن يوضع في رجلى مثل هذا الحديد . وقال أبو هريرة رضى الله عنه خرج النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فقال ما أخرجكما فقالا الجوع فقال وأنا والذي بعثني بالحق ما أخرجني الا الذى أخرجكما قوموا فأتوا بيتنا من الأنصار واذا الرجل غائب فقالت امرأته مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين فلان قالت خرج يستعذب لنا من الماء واذا بالرجل وعليه

قربة ماء فلما نظر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أجد من الناس اليوم أكرم  
أضيافاً مني فأقام بعنق من رطب وبسر وتمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ألا اجتنيته فقال يا رسول الله تخيروا على أعينكم ثم أخذ المديّة فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم اياك والحبوب فذبح لهم شاة فأكلوا وشربوا فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لتسألن عن نعيم هذا اليوم وفي لفظ عن هذا النعيم  
(فصل) ويقال أن هذه الطائفة تضيف الى ما هي فيه من الباطل

استحضار المرء في مجالسهم والنظر في وجوههم وربما زينهم بالخلى والمصبغات  
من الثياب وتزعم أنها تقصد بذلك الاستدلال بالصنعة على الصانع . قال الأستاذ  
القشيري رحمه الله وهو من رؤساء طائفتهم قولاً عظيماً في الرد عليهم وكشف  
فضائحهم . من ابتلاه الله بشيء من ذلك فهو عبد أهانه الله وخذله وكشف  
عورته وأبدى سوائه في العاجل وله عند الله سوء المنقلب في الآجل . وروى  
أبو داود في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من خيب زوجة امرئ  
أو مملوكه فليس منا) خيب أى أفسد وخدع وأصله من الخب وهو الخدع ويقال  
فلان خب هب اذا كان فاسداً مفسداً . قال الواسطي رحمه الله وهو من كبار  
الصفوية اذا أراد الله هوان عبد ألقاه الى هؤلاء الاتان الجيف أو لم تسمعوا  
الى قول الله تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك  
أزكى لهم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه (لا تتبع النظرة  
النظرة فانما لك الاولى وليست لك الآخرة) وقال بقية ابن الوليد رحمه الله  
قال بعض التابعين رضى الله عنه كانوا يكرهون أن يحدق الرجل النظر الى غلام  
الأمرد الجميل الوجه . قال ابن عباس رضى الله عنهما للشيطان من الرجل ثلاثة  
منازل في نظره وقليه وذكره . وقال عطاء رحمه الله كل نظرة يهواها القلب  
لا خير فيها . وقال سفيان الثوري رحمه الله لو أن رجلاً عبث بغلام بين أصابع

رجليه يريد الشهوة لكان لواطاً. وقال الحسن بن ذكوان رحمه الله لا تجالسوا أبناء الأغنياء فإن لهم صوراً كصور النساء وهم أشد فتنة من العذارى. وقال بعض التابعين ما أخاف على الشاب الناسك في عبادته من سبع ضار يحوفى عليه من الغلام الامرء يقعد اليه. وقال بعض التابعين رضى الله عنهم اللوطية على ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف يصاخون وصنف يعملون ذلك العمل وروى أن أحمد بن حنبل رحمه الله جاء اليه رجل ومعه ابن له حسن الوجه فقال لا تجتنى به مرة أخرى فقليل له انه ابنه وهما مستوران فقال علمت ولكن على رأى أشياءنا. وكان محمد بن الحسن صاحب يحيى بن معين لم يرفع رأسه الى السماء أربعين سنة فجاءه غلام حدث ليجلس اليه فأجلسه من خلفه. فأما اتيان الذكور ففى الفاحشة العظمى وهو محرم مغلظ التحريم. قال الله تعالى ﴿أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم﴾ قال مالك ويرجم الفاعل والمفعول به أحصنا أولم يحصنا وبه قال ربيعة وأحمد ابن حنبل وإسحاق. وقال الحسن البصرى وعطاء والنخعي وقتادة والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد هو كالزنا إن كان بكر ايحدوان كان ثيبا يبرجم ولا فرق بين أن يفعله مع غلام أو امرأة أجنبية والحجة لما لك أن النبي صلى الله عليه وسلم (قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به) وأيضا فإن الله تعالى رجمهم بالحجارة قال تعالى ﴿فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل﴾ الآية وروى أن أبا بكر استشار الصحابة رضوان الله عليهم في رجل كان ينكح كما تنكح المرأة فقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أرى أن يحرق فكتب أبو بكر رضى الله عنه الى خالد بن الوليد رضى الله عنه فأحرقه بالنار. وروى عنه أيضا أنه قال يبرجم اللوطى. وقال ابن عباس رضى الله عنهما يرمى من شاطئ جبل أعلى ما فى البلد منكسأثم يتبع بالحجارة. وروى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه

أنه قال يهدم عليه البيت . وقال عثمان رضى الله عنه يقتل . وروى أن قوم لوط كانت فيهم عشر خصال أهلكهم الله تعالى بها كانوا يتغوطون في الطرقات وتحت الأشجار المثمرة وفي الأنهار الجارية وفي شطوط الأنهار وكانوا يحذفون الناس بالحصاة فيعورونهم وإذا اجتمعوا في المجالس أظهروا المنكر وأخرج الريح منهم واللطم على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم قبل أن يتغوطوا ويأتون بالطامة الكبرى وهي اللواط . قال الله تعالى ﴿ أنتم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديكم المنكر ﴾ والنادى المجالس والمحافل . ومن ارتقى في هذا الباب عن حالة الفسوق وأشار إلى أن ذلك من باب بلاء الزواج وأنه لا يضر فهذه وساوس الشيطان وادعاء العصمة وهو الكفر ونظير الشرك فاحذر مجالستهم فإن اليسير منه فتح باب الخذلان وادخال الهجران بينك وبين الحق ثم يقال وهبك أيها المغرور قد بلغت رتبة الشهداء أليس قد شغلت ذلك القلب بمخلوق . وفي الحديث (يقول الله تعالى حرام على قلب سكنه حب غيري أن أسكنه حي) وأما قولهم أنهم يستدلون بالصنعة على الصانع فنهاية في سعاية الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم . قال الله تعالى ﴿ أفرأيت من اتخذ الهه هواه ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الهوى شر الله يعبد من دون الله . قال الله تعالى ﴿ في باب الاعتبار ﴾ أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت . وقال تعالى ﴿ أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويبيضن ما يسكنن إلا الرحمن ﴾ وقال جل وعلا ﴿ أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ﴾ الآية . وقال تعالى ﴿ وكأين من آية في السموات والأرض يبرون عليها وهم عنها معرضون ﴾ فعدلوا عما أمرهم الله به من الاعتبار إلى ما نهاهم عنه

بقوله ﴿قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم﴾ الآية  
 ﴿فصل﴾ وأما الدف والرقص بالرجل وكشف الرأس وتخريق الثياب  
 فلا يخفى على ذي لب انه لعب وسخف ونبد للرؤمة والوقار ولما كان عليه  
 الأنبياء والصالحون . روى أهل التفسير عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال  
 كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس حلم وحياء وصبر وامانة لا ترفع  
 فيه الأصوات ولا تؤن (١) فيه الحرم يتواصون فيه بالتقوى متواضعين يوقرون  
 فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب . قال  
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم لين الجانب سهل الخلق دائم البشر ليس بفظ  
 ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا تخاش ولا عياب ولا مزاح يتغافل عما  
 لا يشتهى قد ترك نفسه من ثلاث المراء والاكتار وما لا يعنيه وترك الناس من  
 ثلاث كان لا يذم أحدا ولا يعيره ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما رجائوا به  
 واذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤسهم الطير فاذا سكت تكلموا لا يتنازعون  
 عنده الحديث ومن تكلم انصتوا له حتى يفرغ يعني يسكتون ويغضون أبصارهم  
 والطير لا يسقط الاعلى ساكن انتهى كلامه . ولولم يكن في السماع والرقص شيء يذم  
 الا أنه أول من أحدثه بنو اسرائيل حين اتخذوا العجل الها من دون الله تعالى  
 فجعلوا يغنون بين يديه ويصفقون ويرقصون فبقى حالهم كذلك الى أن جاءهم  
 موسى عليه الصلاة والسلام ووقع من قصتهم ما قد ذكره الله تعالى في كتابه  
 فهم أصل لما ذكر وما كان هذا أصله فينبغي بل يتعين على كل عاقل أن يهرب  
 منه ويؤلى الظاهر عنه ان كان عاجزا عن تغييره وأما ان كان له قدرة على ذلك  
 فيتعين عليه والله الموفق . وقد قال عليه الصلاة والسلام (حب الى من دنياكم  
 ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة) قال الامام الطرطوشي رحمه

(١) لا تؤن فيه الحرم أى لا تذكر بما لا ينبغي

الله هؤلاء زعموا أن قرّة أعينهم في الغناء واللهو والنظر في وجوه المرء  
**(فصل)** وقال رحمه الله وأما تمزيق الثياب فهو يجمع الى ما فيه من  
 السخافة افساد المال. روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (نهى عن قيل وقال  
 واضاعة المال وكثرة السؤال). وقال عمرو بن العاص رضى الله عنه (مر النبي  
 صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة أعطيتهام ولاية لميمونة من الصدقة فقال هلا اتفتم  
 باهابها فقالوا أنها ميتة قال انما حرم أكلها). قال العلاء ويحجر على السفهاء  
 وهم المبذرون لأموالهم وما في السفه أعظم من تمزيق الثياب. وقال أنس رأيت  
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه يطوف بالبيت وعليه جبة صوف فيها اثنتا عشرة  
 رقعة واحدة منها من أديم أحمر. وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انقطع  
 شسع نعله فقال انا لله وانا اليه راجعون. ومن أمثالهم من أصلح ماله فقد صان  
 الأكرمين دينه وعرضه وتمزيق الثياب داخل في قوله تعالى لا بليس ﴿وشاركهم  
 في الأموال والأولاد﴾ وإذا كان الكسب خبيثا كان ماله الى مثله انتهى كلام  
 الطرطوشي رحمه الله

**(فصل)** وقال الشيخ أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره في  
 قوله تعالى ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث﴾ سئل عبد الله بن مسعود عن  
 قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث فقال الغناء والله الذي لا اله الا هو  
 يرددها ثلاث مرات وعن ابن عمر هو الغناء. وكذلك قال عكرمة وميمون بن  
 مهران ومكحول. وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماة عن ابراهيم قال قال  
 عبد الله بن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب. وقال مجاهد وزاد أن لهو الحديث  
 المعازف والغناء. وقال القاسم بن محمد الغناء باطل والباطل في النار. وقال ابن  
 القاسم سألت عنه مالكا فقال قال الله تعالى ﴿فماذا بعد الحق الا الضلال﴾ أخفق  
 هو. وروى الترمذى وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي صلى الله عليه

وسلم أنه قال صوتان ملعونان فاجران انتهى عنهما صوت مزمار ورنة شيطان عند نعمة وفرح ورنة عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب . وروى جعفر ابن محمد عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بعثت بكسر المزامر) خرج أبو طالب الغيلاني . وخرج ابن بشران عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (بعثت بهدم المزامر والطليل) . وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من جلس الى قينة يسمع منها صب في أذنيه الآنك (١) يوم القيامة) . وقد روى مرفوعا من حديث أبي موسى الأشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من استمع الى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين فليل وما الروحانيون يا رسول الله قال قراء أهل الجنة) خرج الترهذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول . ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه) . ولهذه الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذي يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل والمجون الذي يحرك الساكن ويبعث الكامن فهذا النوع اذا كان في شعر يشب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمحرمات لا يختلف في تحريمه لأنه للبهو والغناء المذموم باتفاق فأما من سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح كالعرس والعيد وعند النشاط على الأعمال الشاقة كما كان في حفر الخندق . فأما ما ابتدعه الصوفية اليوم من الادمان على سماع الاغاني بالآلات المطربة من الشبابة والطار والمعازف والاوتار فخرام . قال ابن العربي فأما طبل الحرب فلا حرج فيه لأنه يقيم النفوس ويرهب العدو . وذكر أبو الطيب طاهر

---

(١) الآنك بالمد وضم النون خالص الرصاص

ابن عبد الله الطبري قال أما مالك ابن أنس فإنه نهى الغناء وعن استماعه وقال إذا اشترى جارية ووجدها مغنية كان له ردها بالعب وهو مذهب سائر أهل المدينة . قال النحاس وهو ممنوع بالكتاب والسنة . قال الطبري وقد أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه . قال أبو الفرج بن الجوزي وقد قال القفال من أصحابنا لا تقبل شهادة المغنى والرقاص . قال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله وإذا قد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الاجرة عليه لا يجوز . وقد ادعى أبو عمر بن عبد البر الإجماع على تحريم الاجرة على ذلك . وذكر القرطبي أيضاً في سورة سبحان في قوله تعالى ﴿ ولا تمش في الأرض مرحاً ﴾ قال استدلل العلماء بهذه الآية على ذم الرقص وتعاطيه . قال الامام أبو الوفاء بن عقيل قد نص القرآن على النهي عن الرقص فقال ﴿ ولا تمش في الأرض مرحاً ﴾ وذم المختال والراقص أشد والمرح الفرح أولسنا قسنا التئيد على الخمر لاتفاقهما في الطرب والسكر فإنا لا نقيس القضيبي وتلحين الشعر معه على الطنبور والطبل لاجتماعهما فإفبح ذالحية سيما إذا كان ذا شبيهة يرقص ويصفق على توقيع الألحان والقضبان خصوصاً إذا كانت أصوات نسوان وولدان وهل يحسن لمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط ثم مآله الى احدى الدارين يشمس بالرقص شمس البهائم ويصفق تصفيق النسوة والله لقد رأيت مشايخ في عمرى ما بان لهم سن من التبسم فضلاً عن الضحك مع ادمان مخالطتى لهم . وقال أبو الفرج بن الجوزي ولقد حدثني بعض المشايخ عن الغزالي أنه قال حماقة لاتزول الا باللعب . وذكر القرطبي أيضاً في قوله تعالى ﴿ واستغفر من استطعت منهم بصوتك ﴾ قال في الآية ما يدل على تحريم المزامير والغناء والهلول قوله تعالى واستغفر من استطعت منهم بصوتك على قول مجاهد وما كان من صوت الشيطان أو فعله وما يستحسنه فواجب التنزه عنه ﴿ فصل ﴾ وقد حكى عن امام هذه الطريقة وهو الشيخ الجنيد رحمه الله



أنه سئل لحضور السماع فأبى ثم سئل فأبى ف قيل له ألسنت كنت تحضره قال مع من  
 ومن وقد حكى عن غيره من الأكابر أنه سئل لحضور السماع فأبى ف قيل له ألتكر  
 السماع قال ومثلي ينكره وقد فعله من هو خير مني ومنكم عبد الله بن جعفر الطيار.  
 وإنما أنكر ما أحدث فيه. وهذا كما قد سبق من أن الغناء هو رفع الصوت بالشعر  
 فحضره هذا السيد لما أن كان كذلك فلما أن حدث فيه ما حدث تركه. وهذا أيضا  
 موافق لكلام الجنيد في قوله مع من وعن لما تقدم عنه رحمه الله أن القوال هو  
 شيخ الجماعة الذي منه يستمدون وبه يقتدون ولا شك أن هذه الصفة بعيدة  
 من سماع هذا الزمان لما احتوى عليه مما لا ينبغي كما هو مشاهد مرئي وقد  
 وقعت الإشارة لبعضه. وهذا مع ما فيه مما تقدم ذكره قل أن يسلم من حضور  
 النساء في المواضع المشرقة عليه من سطح أو غيره وسماعهن الأشعار المهيجة للفتنة  
 والشهوات والمذوذات فإن ذلك يحرك عليهن ساكنا لما تقدم من أن الغناء  
 رقية الرنا وهن ناقصات عقل ودين سيما إذا انضاف إلى ذلك أن يكون هن طريق  
 إلى التوصل إلى الرجال أو الرجال اليهن فأعظم فتنة وبلية سيما إذا انضاف إليه أن  
 يكون المغني شابا حسن الصورة والصوت ويسلك مسلك المغنيات في تكسيرهم  
 وسوء تقلباتهم في تلك الحركات المذمومة مع ما هو عليه من الزينة بلباس الحرير  
 والرفيع من غيره وبعضهم يبالغ في أسباب الفتنة فيثقلد بالعنبرين ثيابه لتشم  
 رائحته منه ويجعل على رأسه فوطه من حرير لها حواش عريضة ملونة يصفقها  
 على جبهته ولهم في استجلاب الفتن بمثل هذا أمور يطول ذكرها. ثم العجب  
 من هذا المسكين الذي عمل السماع لهم وجمعهم له كيف يطيب خاطره أو يسكن  
 باطنه برؤية أهله لما ذكر إذ أن ذلك كله فتنة عظيمة قل من يسلم عند  
 سماعها أو رؤيتها فانا لله وانا إليه راجعون أين غيرة الاسلام أين نجدة الرجال  
 السادة الكرام أين الهمم العالية العفيفة عن الحرام أين اتباع السلف الاعلام

فتحصل مما تقدم ذكره أن كل من حضر السماع من الرجال والشبان ومن اطلع عليه من النساء أو سمعهم افتن وقل أن يرضى بما عنده من الحلال غالبا فتشوف نفوسهم الى ارتكاب المحرمات فمنهم من يصل الى غرضه الخسيس وهى البلية العظمى ومنهم من لا يقدر على ذلك لقلة ذات يده أو غيره من العوائق المانعة له فيكون آثما في قصده ولو وقف الأمر على ما ذكر لرجيت لهم التوبة والا قلاع والاقالة مما وقعوا فيه لكن البلية العظمى ان كثيرا منهم يتدينون بذلك ويعتقدون به القرية الى الله عز وجل سيما ان عملوه بسبب المولد فهو أعظم في الفتنة لأنهم يعتقدون أنهم في أكبر الطاعات واظهار شعائر الدين وتعطى هذه القاعدة التى انتحلوها أنهم أعرف بالشعائر من سلفهم نعوذ بالله من الخن والفتن ومن الابتداع وترك الاتباع . وبالجملة ففتنته أكثر من أن تحصر وهذا مع ما فيه من اضاعه المال والرياء والسمعة لوقيل لاحد هم تصدق ببعض ما تنفق فيه على المضطرين المحتاجين سرى الشح بذلك وبخل وما ذلك الا لوجوه . الوجه الأول خبث الكسب غالبا لان المال الذى يتحصل من وجه خبيث لا يخرج الا فى وجه خبيث مثله بذلك جرت الحكمة . الثانى ايثار الشهوات والملذات . الثالث الرياء والسمعة . الرابع محبة الثناء والمحمدة والقييل والقال كما تقدم . الخامس محبة النفوس فى الظهور على الأقران . السادسة ان صدقة السر خالصة للرب عز وجل فلا يقدر عليها الا ذو حزم ومروءة واخلاص فالسعيد السعيد من تمسك بنور الشريعة وسلك منهاجها وشديده عليها وترك كل ما أحدثه المحدثون وعمل على خلاص مهجته وأهله وولده ولا خلاص الا بالاتباع وترك الابتداع سلك الله بنا الطريق الارشاد انه ولى ذلك والقادر عليه بمحمد وآله

(فصل) وقد تقدم فى أول الكتاب أن تصرف المكلف لم يبق الا فى قسمين وهما الوجوب والندب فاذا كان هذا فى حق غير الفقير المنقطع فما

بالك بالفقير المنقطع المتوجه الى ربه الذى ترك الدنيا وشهواتها وملذذاتها خلف ظهره فهو أولى وأوجب بالمطالبة بالاتباع وترك الابتداع أكثر من غيره وإذا كان ذلك كذلك فالسمع اذا سلم مما تقدم ذكره لم يدخل فى باب الواجب والمندوب بدليل ما تقدم عن الجنيد رحمه الله حيث قال لا يصير السمع مباحا الا بعشرة شروط وقد تقدم أكثرها والفقير أولى بل أوجب أن يحتاط لنفسه ويتقن مواضع الريب ويسد عن نفسه أبواب المفسد كلها فانه شبيهه بالعالم فى الاقتداء به فصلاحه يتعدى لغيره وفساده كذلك فيتعين عليه أن يحفظ مهجته ومهجة غيره من المسلمين بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب اليه ويترك ما عدا ذلك ويعرض عنه والله المستعان

﴿فصل﴾ وينبغى له أن يصون حرمة الخرقه التى ينسب اليها بترك الوقوف على أبواب أبناء الدنيا ومخالطتهم والتعرف بهم وقد تقدم قبح ذلك فى حق العالم فى حق الفقير أولى وأحرى اذ أنه أقبل على طريق الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقوفه على أبواب من تقدم ذكرهم نقيض طريقه ومقصده بل ينقطع عنهم ظاهراً وباطناً أعنى أنه لا ينقطع فى خلوته وقلبه متعلق بغير ما هو فيه فان تعلق خاطره بشئ من ذلك فهو منهم وان كان لم يدخل معهم فى الظاهر ولم يكثرهم . ألا ترى أنهم قد قالوا اذا رأيت الأمير على باب الفقير فاتهم الفقير لأنه ماجاه الالئبة حصلت فى الفقير من أجل ما يتعاطونه من أمور الدنيا ولأجل ذلك جاء الأمير لحصول الجنسية أو كما قالوا . وقد يكون الفقير لا يشعر بما أوجب ذلك فى حقه . حتى لقد حكى عن بعضهم أنه كان لا يمر له خاطر فى الدنيا ثم حصل له فى بعض الأيام التفات اليها واذا بجندى يدى الباب فدخل اليه وجلس يتحدث معه فى الدنيا فرجع الشيخ الى نفسه وقال هذه عقوبة من الله من أين أتيت واذا هو قد ذكر الخاطر الذى مر به فتاب

الى تعالى وأقلع عنه واذا بالجندى قد قام وخرج من حينه . فهذه كانت أحوالهم وسيرتهم الحسنة وهم قدوة لمن بعدهم عن يتمسك بطريقهم أسأل الله أن لا يخالف بنا عن حالهم . ومع وهذا فلا ننكر الاجتماع بهم أعنى اذا جاءوا الى الفقير راغبين فقد وردت السنة بحسن البشاشة عند اللقاء والأخذ مع المضطرين والمساكين فيما نزل بهم ولا شك أن احتياج أبناء الدنيا للبريد وخطره أعظم من احتياج غيرهم من الفقراء والمساكين الى المرید المنقطع الى ربه عز وجل لأن الفقير المسكين أقرب الى ربه سبحانه وتعالى اذ هو في حالة الاضطرار والمسكنة عليه ظاهرة بخلاف أبناء الدنيا لأن الغالب عليهم الشر ودع باب ربهم لأجل تعلقهم بمن هو فوقهم أو من هو مثلهم من أبناء الدنيا فيحتاج المرید اذا أتوا اليه أن يباسطهم لكي يتوصل بذلك الى موعظتهم وسياسة اخلاقهم ليسرق طباعهم بالرفق والتيسير وعدم التفتير قاصدا بذلك وقوفهم بباب ربهم وارشادهم اليه لا لغرض دنيوى . لأن نجاة هؤلاء من باب خرق العادة بخلاف الفقير والمسكين فاذا خلص واحدا من هذه صفته فلا شك أنه من الجهاد وفى الجهاد من الفضيلة ما فيه فيحتاج أن يغتنم ماسيق اليه من هذا الخير العظيم ويشد يده عليه بشرط أن يحفظ على مقامه الذى هو فيه من تدنيسه بالتشوف الى ما فى أيديهم أو التعزز بعزم الفانى أو الركون الى شئ من أحوالهم الزائلة فاذا سلم من ذلك فلا ينافى قضاء حوائج المضطرين من المسلمين على أيديهم لأن له بذلك المنة عليهم لانه ساق اليهم خيرا عظيما ومعروفا جسيما لكن بشرط يشترط فيه وهو أن يريهم أن الحظ والمنفعة والحاجة الكبرى لهم فى استقضاء حوائج المسلمين منهم بعد أن يحقق عنهم أنهم مضطرون الى ذلك أكثر من أرباب الحاجات اليهم وأن ذلك متعين عليهم من غير أمره لهم بذلك فكيف مع اطلاعه واطلاعه . وهذا باب كبير متسع فيكنى التنبيه عليه . وبالجملة فالفقراء السالكون بمن مضى

منهم نفعنا الله بهم قد انقسموا في هذا الباب على ثلاثة أقسام . فمنهم من كان لا يخالط أحدا من غير جنسه فان وقع لأحدهم شيء من ذلك استعمل التحيل في التخلص منه . كما حكى عن سفيان الثوري أنه لما أن تولى الخلافة من يعتقده ويرجع اليه هرب منه الى البلاد وسافر الى مواضع لا يعرف فيها فبقى الخليفة يسأل عنه ويبحث عن أمره الى أن اجتمع به بعض من يعرفه فتكلم معه في أن اجتماعه بالخليفة فيه خير كثير للمسلمين فكان جوابه أن قال يصلح ما يعلم فساد فاذ فرغ من ذلك أتيت وجلست معه وعلته ما لم يعلمه أو كما قال . وقد حكى عن بعضهم أنه أظهر التوله حين اتيان السلطان اليه بأن جعل على بابه أحمالا من الخبز فوضعها وجلس هناك فلما أن رأى السلطان مقبلا أخذ رغيفا وجعل يعض فيه ويأكل بنهمة فجاء السلطان فسأل عنه فقيل له هوذا فسلم عليه فرد عليه السلام فكلمه فأبى عن جوابه فسأله لم لاترد على الجواب فقال أخاف أن تشغلني عن أكلى أو أن تأكل معى فيذهب هذا الخبز وأنا لا أشبع أو كما قال فرجع السلطان عنه وهذا باب السلامة ولا يعدل بالسلامة شيء . القسم الثانى أنهم يجتمعون بهم اذا أتوا اليهم بالشروط المتقدم ذكرها . القسم الثالث الاتيان اليهم وفيه خطر من أجل مخالطتهم والوقوف على أبوابهم لقضاء حوائج المسلمين اذ أن ذلك جمع بين أمرين متضادين أحدهما حسن وهو قضاء حوائج المسلمين والتفريج عنهم والثانى ضده وهو اهانة خرقه الفقير بالوقوف على أبواب من لا ينبغي . وقد قال بعضهم ما أقبح أن يسأل عن العالم فيقال هو يباب الأمير فاذا كان هذا القبح في حق العالم فما بالك به فى المريد الذى خلف الدنيا وراء ظهره وأقبل على الآخرة يطلبها وتوجه الى الله عز وجل بالانقطاع اليه ولولم يكن فيه من القبح الا أنا مأمورون بالتغيير عليهم فى بعض أحوالهم والوقوف ببابهم ينافى ذلك . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يختار الطريقة الوسطى لاشرقية ولاغربية لا يقف

ببابهم ولا ينفر منهم بل يستقضى حوائج الضعفاء والمساكين منهم إذا أتوا اليه وأما من لم يأت منهم اليه فانه كان لا يرسل اليه أصلا ومن نزلت به ضرورة وآتى اليه يحيله على الصدقة والتوبة مما جنى وأما الارسال اليهم فكان لا يرسل لمن يعرف ولا لمن لم يعرف فمن كان يعرفه منهم اذا جاء ذكر له ما اطلع عليه من ضرورات المسلمين فأزالها وهذا الذى درج عليه هو حال أكثر السلف أعنى الطريقة الوسطى المتقدم ذكرها والله الموفق هذا حاله مع زيارة من ينسب الى الدنيا . وبالجمله فمن يأتى الى زيارة المريد ينقسمون على ثلاثة أقسام . الاول اتيان أبناء الدنيا له . والثانى زيارة المريدين والصلحاء . والثالث زيارة من شاركه فى الخرقه من جهة شيخه أو من جهة العالم الذى اهتدى بهديه فالقسم الاول قد تقدم ذكره وأما القسم الثانى فيتعين عليه أن يلتقى من أتاه برحب وسعة صدر وأن يكثر التواضع لهم ويرى الفضل لهم عليه فيما فعلوه ويرى نفسه أنها مقصرة فى حقهم اذ أنه قد عد عن زيارتهم حتى احتاجوا الى زيارته فيعوض لهم عن ذلك كثرة الأنس واظهار الود بشرط أن يكون ذلك منه باطنا كما فعله ظاهرا والمقصود أن يبالى فى الادب معهم بتوقير كبيرهم واحترامه واللفظ بصغيرهم فى ارشاده وتهذيب أخلاقه وتبليغ أمره للسلوك والترقى وان استطاع أن لا يخرج عنه أحدا من هذه الطائفة الا عن أكل فليفعل لأنه قد ورد عن السلف رضى الله عنهم أنهم كانوا لا ينصرفون الا عن ذواق فان لم يمكنه ذلك الا بتكلف مثل أخذ دين أو ما يقاربه فالترك أولى به . وقد حكى عن بعضهم انه جاءه أضياف فقدم لهم خبزا وملحا وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلفتم لكم لكن يعرضهم عن ذلك أمدادهم فى بواطنهم ان كان من أهل ذلك فان لم يكن من أهل الامداد فيدعولهم بظاهر الغيب ولعل أن يكون فيهم وهو الغالب من هو أرفع منه قدرا وأعظم شأننا فيكون دعاؤه اذ ذلك يعود عليه بركته . لما ورد أن المرء اذا دعا لآخيه

في ظهر الغيب فإن الملك يقول له ولك مثل ذلك أو كما ورد . وقد قال بعض السلف كل حاجة أحتاجها وأريد أن أدعو بها لنفسي أدعو بها لأخي في ظهر الغيب لأنني إذا دعوت لنفسي كان الأمر محتملاً للقبول أو ضده وإذا دعوت لأخي في ظهر الغيب فالملك يقول ولك مثل ذلك ودعاء الملك مستجاب . وقد حكى عن بعضهم أنه جاء إلى زيارة أخيه فقال له المزور يا أخي أما كان لك شغل بالله عن زيارتي فقال له الزائر شغلي بالله أخرجنى إلى زيارتك . وقد حكى عن بعضهم أيضاً أنه كان إذا سأله أحد من إخوانه في حاجة يبكي ثم بعد ذلك يقضي حاجته فسل عن موجب بكائه فقال أبكي لغفلي عن حاجة أخي حتى أحتاج أن يديها لي وهذا الذي ذكره هو جار على عادة غالب حال الناس وبعض الأكابر يعوض عن ذلك ما هو في الأيثار أكثر وأعم وله في ذلك اقتداء حسن صحيح . كما حكى لي من أثق به أن الفقيه الإمام المعروف بابن الجمزي جاء إلى زيارة الفقيه الإمام المحدث المعروف بالظهير الترمذي وكان إذ ذاك منبسطة مع من حضره فلما أخبر بمجيء الفقيه ابن الجمزي إلى زيارته انقبض عن ذلك وزال بسطه فدخل عليه وهو منقبض فسلم عليه فرد عليه السلام ولم يرد عليه شيئاً ولم يكن كلامه له إلا جواباً فلما ان خرج رجع إلى ما كان عليه من البسط مع من حضره فسل عن موجب ذلك فقال استصغرت نفسي أن يكون مثل هذا السيد يزور مثلي فأردت أن أكافته ببعض ما يستحقه فوجدت نفسي عاجزة عن مكافأته فأثرته بالأجر كله حتى يكون في صحيفته دوني لما ورد إذا التقى المسلمان فأكثرهما ثواباً أبشهما لصاحبه فأثرته بذلك أو كلاماً هذا معناه . وهذا له أصل في الاتباع للسنة المطهرة وهو ما روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كنت إذا لقيت علياً ابتدأني بالسلام فلقيته اليوم فلم يسلم علي حتى ابتدأته بالسلام

فقال له اجلس فجلس واذا بعلي بن أبي طالب قد جاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم لم تبتدي ابا بكر اليوم بالسلام فقال يا رسول الله رأيت فيما يرى النائم قصرا في الجنة لم ارمثله فقلت لمن هذا القصر فقيل لمن يبتدي اخاه بالسلام فأردت أن أوثر اليوم أبا بكر على نفسي أو كما قال . وهذا أعظم في الاكرام وأبر في الاحترام فمن كانت له استطاعة على مثل هذا الايثار فهو أولى به لكن يخاف على فاعل ذلك في هذا الزمان أن ينفر الناس غالبا عن باب ربهم ويوقعهم فيما لا ينبغي فارتكاب الطريقة المتقدمة والحالة هذه أولى بل أوجب اللهم الا أن يقع ذلك مع من له رسوخ في السلوك كما تقدم وصف من وقع له ذلك والله الموفق

(فصل) اعلم رحمة الله واياك أن لقبول الدعاء مواضع عديدة ينبغي الاعتناء بها ليعرف المكلف أما كتبها فيتعرض لها لقوله عليه الصلاة والسلام (أن الله نفحات فتعرضوا لنفحات الله) فمن جملة النفحات ما تقدم ذكره من دعاء المؤمن لأخيه في ظهر الغيب . والثاني المضطر وهو الأصل لعمومه قال الله تعالى (ومن يجيب المضطر اذا دعاه) وهذا لفظ عام دون الاتصاف بصفة دون أخرى وكثير من يقع له الغلط والوهم في هذا القسم فيرى أنه مضطر فيدعو فلا يستجاب له فيقول أتى هذا فيقع له الجواب بلسان الحال (قل هو من عند أنفسكم) اذ أنه لو حصلت له حالة الاضطراب مارد وما خيب لأن الله سبحانه وتعالى لا يخلف الميعاد . ومثال ذلك في الحسن ما كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول مثله مثل من ركب في السفينة فهو مضطر الى ربح يمشی بها والى بحر هاد قليل الآفات لكنهم مطمئنون بسفينتهم راكنون اليها وفي هذا السكون من عدم الاضطراب مافيه فلو جاء الريح العاصف وتحرك عليهم هول البحر لكان اضطرابهم أكثر من الأول لكنهم عندهم قوة في أنفسهم بالسفينة التي هي سبب السلامة غالبا فلو انكسرت السفينة مثلا وبقي كل واحد منهم أوجاعة على لوح



لاشتد اضطرابهم أكثر من الثاني لكنهم يرجون السلامة لما تحتمهم من الألواح وذلك قدح في حقيقة اضطرابهم فلو ذهبت الألواح وبقوا بعد ذلك في لجج البحار لا يرى ولا جهة تقصد ولا لوح يرام أن يصعد عليه فهذه الصفة هي حقيقة الاضطراب أو كما قال . فمن اتصف بهذه الصفة وهو في حالة الاتساع من أمره كان مضطرا حقيقة فلا يشك ولا يرتاب في اجابته وما وقع الغلط الا في صفة التحصيل لهذه الصفة الجميلة التي أخبرنا الله تعالى بها في كتابه العزيز الثالث من مواطن الاجابة عند نزول الغيث . الرابع عند الاذان . الخامس عند اصطفاة الناس للصلاة . السادس عند اصطفاةهم للجهاد . السابع الثلث الاخير من الليل في كل ليلة الى طلوع الفجر . الثامن الدعاء عند المحتضر فان الملائكة حضور يؤمنون على دعاء الداعي . التاسع الدعاء من الصائم عند افطاره . العاشر الدعاء من المسافر عند سفره . الحادي عشر وهو آكدها الساعة التي وردت في يوم الجمعة وقد تقدم بيانها . الثاني عشر يوم الاثنين وليلته وقد تقدم بيانه الثالث عشر ليلة القدر وهي أم الباب وخلاف العلبه فيها مشهور معروف الرابع عشر الدعاء من الوالدين لولدهما . الخامس عشر الدعاء عند حدوث الخشوع واقشعرار الجلد والخوف والقلق وغلبة الرجاء فان هذه المواطن كلها محل للاجابة . السادس عشر وهو أعظمها وأولاها الدعاء باسم الله الأعظم . وقد اختلف الناس في تعيينه اختلافا كثيرا حتى قال بعضهم ان ذلك راجع الى الاتصاف بحالة الاضطراب كما تقدم ومنهم من قال انه قوله تعالى ﴿ والهمك الواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ﴾ ومنهم من قال ﴿ الله لا اله الا هو الحي القيوم ﴾ و ﴿ الم الله لا اله الا هو الحي القيوم . وعنت الوجوه للحي القيوم ﴾ ومنهم من قال ﴿ لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ﴾ ومنهم من قال آخر سورة الحشر الى غير ذلك وهو كثير . السابع عشر يوم عرفة . الثامن عشر شهر رمضان . التاسع عشر

في السجود . وبالجمله فالدعاء له أركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان صادف أركانه قوى وان صادف أجنحته طار في السماء وان صادف أسبابه نجح وان صادف أوقاته فاز فن أركانه الاضطراب وقد تقدم . وأجنحته قوة الصدق مع المولى سبحانه وتعالى فيما يرجوه ويؤمله منه ويخافه . وأسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . وأوقاته الاسحار . وما تقدم ذكره انما هو فيمن هو على بجادة التكليف . وأما من هو في مقام الرضى أو ما يقاربه فقد يكون السؤال في حقه ذنباً يتعين عليه التوبة والاستغفار منه . كما قد حكى عن بعض السلف أنه قال تجاسرت البارحة وسألت ربى المعافاة من النار وكما حكى الشيخ الامام أبو طالب المكي رحمه الله عن بعضهم أنه قال كل المقامات نلت منها شيئاً الا هذا الرضا فانى مانلت منه الامقدار سم الخياط . ومع ذلك لو أخرج أهل جهنم أجمعين وأدخله جهنم وملاًها بحسده وعذبه بعذابهم أجمعين لكان راضياً بذلك وقد تقدم ما جرى للكليم عليه الصلاة والسلام مع العابد . وبالجمله فالامر راجع الى حال من وقع له ذلك وفي أى وقت يقع له ذلك وقد يكون في بعض الأحيان الرضا في حقه أولى وأفضل بالنسبة الى حاله وما اختص به في وقته ذلك وقد يكون في وقت آخر الدعاء والتعلق واظهار الفاقة والاضطرار والحاجة أولى وأفضل وكل ذلك مأخوذ من السنة المطهرة وعن السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . ثم نرجع الى ما كنا بسبيله من أقسام الزائر والمزور . القسم الثالث الاشتراك في الرضا في مجالس العلم ومجالس الشيوخ فمن جاءه من هذا القسم فهو من الخاصة فان استطاع أن يكون لهم أرضاً فليفعل اذ أن احترامهم احترام لشيخه الذى أخذ عنه . وآداب المريد مع شيخه لاتنحصر ولا ترجع الى قانون ولا يقدر المريد أن يقوم بحقه في الغالب اذ أن حقيقة أمر الشيخ أنه وجده في بحار الذنوب والغفلات فأخرجه من كل ذلك وأدخله الجنة وهو أمر

لا يقدر أحد أن يجازى عليه إلا الله تعالى

(فصل) وينبغي له أن يكون أهم الأمور عنده وأكدها الخلوة عن الناس والافتراد بنفسه دونهم كما تقدم لأن الخلوة سبب للفتح غالباً . ويحذر أن يقبل ما تلقى إليه نفسه أو الشيطان من حجة الاجتماع بالآخوان أو الميل إليهم أو الميل إلى رؤيتهم فإن النفس مجبولة غالباً على حب الراحة والبطالة وهي لا تجد لذلك سبيلاً مع دؤوب الخلوة ولا تجد السبيل إلى أن تسرقه أو تميل به عما هو بسبيله إلا بسبب الاجتماع بالآخوان غالباً إذا اجتمع بهم تجد السبيل إلى الزيادة والنقصان فيما يريد ويختاره وفيه من الخطر ما فيه أو عكسه وهو الداء الذي ليس له دواء في الغالب إلا التوبة والاقلاع والتحلل وكان في غنية عن ذلك كله وهذه دسيمة قل من يشعر بها إلا من نور الله بصيرته . وقد قال الشيخ الإمام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله في كتاب الدلالات عن بعض شيوخه أنه قال كنت أدخل لأسلم من ضررى للناس فصرت أدخل لأغنم فصرت أدخل لأفهم فصرت أدخل لأعلم فصرت أدخل لأتعم . فانظر رحمنا الله وإياك إلى هذه المقامات الجليلة التي انتقل منها وإليها واحدة بعد واحدة . فأولها طلب سلامة الناس منه كما تقدم إذ أن طلب السلامة من الناس فيه تزكية للنفس ووقوع في حق آخوانه المسلمين فإذا خلا بنفسه لكي يسلم الناس من لسانه وبصره وسمعه وبطشه وسعيه وحسده إلى غير ذلك مما يعتوره في خلطته لم يحصل بسبب ذلك في القسم الذي شهد له صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه بالاسلام حيث يقول عليه الصلاة والسلام (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك كله . فلما أن حصل هذا المقام السنى ترقى بعده إلى ما هو أسنى منه وهو حصول الغنيمة فهو في أعمال الآخرة يتبها إذ أن الخلوة التي هو فيها أعانت على افتراس ذلك والنهوض إليه لعدم العائق . ثم بعد حصول

هذا المقام السنى ترقى الى ما هو أسنى منه وهو الفهم عن الله تعالى فى آياته وفى أحكامه وفى تدبيره فى خلقه وإحسانه الى أوليائه وقربه منهم وعلمه بحالهم اذ هو سبحانه وتعالى الكريم الذى من بذلك وسهل الأمر عليه فيه والفهم عن الله أعم من هذا كله وإنما هو إشارة ما لماعدا ما ذكر . ثم انتقل بعد هذا المقام السنى الى ما هو أسنى منه وهو العلم لانه نتيجة الفهم اذ أنه اذا فهم علم وهذا العلم عام فى العلم بالله تعالى والعلم بأحكام الله اذ أنه لا يوجد جاهل بأحكام الله عليه عالم بالله والعلم بالله ليس له خدي ينتهى اليه بخلاف العلوم الشرعية فان لها نهاية على ما قد علم فلما أن حصل هذا الدرجة السنية انتقل منها الى ما هو أسنى منها وهو التعمق فى خلوته والتلذذ بالطاعات التى يحاولها اذ أنه عبد قد خلعت عليه خلع القرب فاتصف بالمقامات السنية التى لا يستحقها ولا بعضها الا بفضل المولى سبحانه وتعالى وكرمه وامتنانه اذ لا فرق بينه وبين اخوانه من المسلمين فكونه خلع عليه دونهم هذا فضل عظيم لا يقدر أن يقوم بشكر بعضه اللهم لا تحرمنا ذلك فانك وليه والقادر عليه بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . فاذا حصل فى هذه الدرجة انتفع بنفسه وانتفع به من عرفه ومن لم يعرفه . فاذا حصل فى هذا المقام السنى جاءت الالطاف تترى اذ أنه تشبه فيه بالملائكة الكرام الذين لا يأكلون ولا يشربون وبذكر ربهم يتنعمون اذ أن الذكر لهم كالنفس لنا ومن هذا حاله تكون العبادة له كالغذاء لان الغذاء جمع أشياء منها شهوة النفس للأكل والشرب وقوام البدن والاعانة على فعل الطاعات . ومن حصل فى هذا المقام الذى تقدم ذكره فقد تم له النعيم . ألا ترى أن بعضهم كان يأكل أكلة فى الشهر وبعضهم فى ثلاثة أشهر وبعضهم فى ستة أشهر وبعضهم لاهذا ولا هذا كل ذلك راجع الى حال التعمق فى الخلوة كما تقدم . ومن هذا الباب انقطع كثير من المريدين لانهم لم يحكموا الآداب فى الوصول الى هذا المقام فيريدون أن يتشبهوا بمن هو فيه

فينقطعون وماذا لك إلا أن هذا غذاؤه بالتعم الذي هو فيه وقد مضت حكمة الحكيم سبحانه وتعالى أن هذا البدن لا قوام له إلا بقوت فالقوت المعنوى الذى حصله هذا الذى تقدم ذكره أغناه عن القوت الحسى وهم لم يحكموه وتركوا القوت الحسى . وقد قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالى رحمه الله اعلم أن الله عز وجل قد تكفل لهذا الهيكل برزق لا قوام له الا بهقال وهذا الرزق الذى تكفل به ليس من شرطه أن يكون محسوسا فتارة يكون محسوسا وتارة يكون معنويا أو كما قال ولاجل الجهل بتحصيل هذا اللقوت المعنوى حصل لبعض من يتعانى كثرة المجاهدة أشياء رديئة مثل العريضة أو الجنون أو النشاف (١) الى غير ذلك فمن تأدب بهذه الآداب المذكورة فى الخلوة يغلب الرجاء أنه من الناجين والحمد لله رب العالمين . وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يقول انه قد كان دخل فى مجاهدة بنية أمد معلوم فلم تقدر نفسه على اتمام المدة وضاق ذرعه بذلك قال فأردت ان أفطر ثم حصلت لى عزيمة على ترك ذلك فلما أن شعرت نفسى بهذه العزيمة غشى عليها فرأيت فى تلك الغشوة كأن انسانا يطعمنى فأكلت حتى شبعتم ثم سقانى فشربت حتى رويت ثم استغفقت وأنا شبعان ريان فقمتم أغتتم الطاعة مبتدرا بقوة ونشاط ففرغت المدة وأنا على ذلك الحال ثم بقيت بعد مدة أخرى كذلك ولو بقيت على ذلك بقية العمر لرأيت أنى لا أحتاج الى غذاء بعدها لكن رجعت الى الغذاء خوفا منى على ترك السنة اذ أن السنة وردت بالغذاء . هذا الوجه الذى ذكره رحمه الله . وفيه وجه آخر وهو أنه لو تبادى على ذلك الحال لاشتهر أمره وعرفه الناس بذلك وهذا فيه مافيه . وبالجملة فبركة الخلوة لا تنحصر ولا تقف على حد ينتهى اليه كل

(١) النشاف بالتشديد كشداد من يأخذ حرف الرغيف فيغمسه فى رأس القدر ويأكله دون أصحابه اه قاموس

على قدر حاله ومرتبته وأقل فوائدها بل أعظمها وزبدها ما يجدته الله عز وجل عند ذلك من الخشوع وتصاغر النفس والاحتقار بها وذاتها والاطلاع على مسكنها وقلة حيلتها وفقرها واضطرارها الى سيدها ومدبرها . وقد سأل سفيان الثوري الأعمش رحمهما الله تعالى عن الخشوع فقال يا ثوري أنت تريد أن تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع سألت ابراهيم النخعي عن الخشوع فقال يا أعمش تريد أن تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع بأكل الجشيم ولا بلبس الخشن وتطأ طيء الرأس لكن الخشوع أن ترى الشريف والذليل سواء وأن تخشع لله في كل فرض افترض عليك . والغالب أن هذا قل أن يحصل الا مع كثرة الخلوات فالخلوة نور ذلك كله وبهاؤه وعليها تقرر الأحوال السنية والمراتب العلية فليشد المرید يده ليحصل ما يترتب عليها من البركات والله الموفق للصواب

﴿فصل﴾ وأكده ما عليه في خلوته النظر في الجهة التي يقتات منها فليتحفظ على نفسه من الشبهات التي تطرأ عليه فيها اذ أن ذلك لا يخلو من وجوه اما أن يكون يعرف أصلها مثل أن يكون من كسب يده أو ميراث أو غيرها من وجوه الحل فهذا قد لطف الله به اذ يسر له ذلك من وجه حل وانقطع بسببه الى الخلوات وبركاتها واما أن يكون ذلك من جهة ما يفتح الله تعالى به من الغيب فذلك على وجهين أحدهما أن يكون بغير واسطة والآخر بواسطة فان كان الأول فهو مثل القسم الذي قبله ملطوف به الا أنه قد يخشى على بعض من يقع له ذلك من الدسائس الواردة على النفوس وهي كثيرة لا تنحصر . وأما القسم الثاني وهو أن يكون تيسير ذلك على يد مخلوق فهنا يحتاج الى تفصيل . سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول ان ذلك ينقسم على أربعة أقسام . القسم الأول يسر ويسر . القسم الثاني عكسه لا يسر ولا يسر . القسم الثالث يسر ولا يسر

القسم الرابع عكسه يضر ولايسر . فالقسم الأول وهو الذى يسر ويضر هو الفتوح الذى يأتى من جهة فقير محتاج معتقد فان أنت قبلته منه سر بذلك ويتضرر فى نفسه لأجل فقره فهذا ينبغى للمرید أن لا يرزأه فى شئ ويرده عليه بسياسة حتى لا ينكسر خاطره أو يقبله منه ويكافئه عليه بما تيسر وليحذر أن يشوش عليه بدفع العوض له بل يعوضه دون اشعاره بذلك . وأما القسم الثانى وهو عكس الأول وهو الذى لايسر ولا يضر فهو الفتوح الذى يأتى من عند من له جدة واتساع وهو مستور بلسان العلم وصاحبه ليس بمعتقد فان هو أخذه منه لم يسر بذلك ولم يضره أخذه منه فالمرید فى هذا القسم بخير ان شاء أخذ وان شاء ترك وذلك راجع الى حسب حاله فى الوقت ولو قدر على أن لا يأخذ منه شيئاً لكان أولى به وأرفع لمقامه لأن هذه الطاقة ينبغى أن تكون يدهم هى العليا . كما جاء فى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ( اليد العليا خير من اليد السفلى ) وقد فسر فى الحديث فقال اليد العليا هى المنفقة واليد السفلى هى السائلة . وقد اختلف الناس فى هذا . وكان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول ان المراد بالعليا والسفلى السائلة والمستولة فان كنت سائلاً فى قبول معروفك فيدك سفلى وان كنت مستولاً فيدك هى العليا . وكان رحمه الله يستدل على ذلك بما ورد أن المكلف لا يخرج صدقة حتى بفك فيها لحي سبعين شيطانا فاذا هم المكلف باعطاء صدقة واعتورته هذه الشياطين وغلبهم وأتاك بمعرفة فان أنت رددته عليه فقد أعنت الشياطين عليه وقد لا تسمع نفسه بعد ذلك أن يعطيها لغيرك فيحرم من هذا الخير العظيم وتجد الشياطين السبيل الى تقصير يده عن الصدقة وان أنت قبلت منه ذلك فقد أعنته عليهم ويئسوا منه فقد حصل لك بذلك الثواب الجزيل . واذا كان كذلك فيد الأخذ هى العليا والحالة هذه . ثم مع ما تقدم يحصل لأخيك المؤمن من الثواب فى الدار الآخرة

ما يعجز عن وصفه . يشهد لذلك ما حكى أن شابا جاء الى شيخ هذه الطائفة وامامها الجنيد رحمه الله تعالى فقال له أنا جائع فهل من يطعمني فقام انسان بمن له اتساع فقال عندي فأخذ الشاب ومضى معه الى بيته وقدم له طعاما كان الشاب يشتهي فمد يده فرفع لقمة وبق بها في يده لحظة فقال له صاحب المنزل كل فاللقمة اذا أكلتها عندي خير من الدنيا وما فيها فوضع الفقير اللقمة من يده وخرج ولم يأكل عنده شيئا وأتى الى الجنيد فقال مثل مقالته الاولى فقام فقير فقال عندي فذهب معه فقدم له خبزاً وبصلاً فأكل حتى شبع ثم رجع فجاء الاول الى الجنيد فأخبره بما جرى فقال له اجلس فلما أن جاء الشاب سأله الجنيد هل أكلت قال نعم قاله وما أكلت قال خبزاً وبصلاً فقال له وما قدم لك هذا قال له قدم لي طعاما مفتخراً فقال له ما منعك من أكله فقال له كنت جائعاً فرفعت اللقمة وأنا أتخير أى قصر آخذه في الجنة فينبأ أنا كذلك واذا هو قد قال اللقمة اذا أكلتها عندي خير من الدنيا وما فيها فاستحييت من الله تعالى أن أكل طعام رجل خسيس الهمة ليس له همة الا في الدنيا فتركته ومضيت وأما هنا فبينه أن لو كانت له الدنيا بجذافيرها فهو يستقلها تقديماً أو كما قال . فهذه الحكاية تشعر بان الآخذ من هذه الطائفة يده هي العليا اذ أنه في حقيقة الأمر يعطى ما يبقى ويأخذ ما يفنى فتأمل ذلك تجده صواباً وذلك محمول على أنه مستور بلسان العلم وأما لسان الورع فهو أمر آخر وهو متعذر في هذا الزمان غالباً فمن وقع له الحال على ذلك فالاولى له أنه لا يخالط الناس ويقيم في البرادى والقفار أو يكون خرق الله تعالى له العادة فلا يتكلم عليها . وأما القسم الثالث وهو الذى يسر ولا يضرب فهو الفتوح الذى يأتى على يد بعض الاخوان المعتقدين الذى يعرف سببهم وهم من أهل اليسار فان أخذت منهم دخل عليهم السرور بذلك ولا يتضررون به . فهذا أحسن الأقسام كلها وأسلمها من الآفات المتوقعة



وأما القسم الرابع وهو الذى يضرب ولا يسرفه ما كان من بعض الناس وهو متصف بوصفين أحدهما أن يكون محتاجاً لما يعطيه والثاني عدم اعتقاد الدافع للدفع له فإن أنت قبلت منه ما أتاك به تضرر بذلك لحاجته اليه ولا تدخل عليه سروراً لعدم اعتقاده لك . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله التزم فى نفسه طريقة غريبة قل من يقدر عليها من أصحابه وغيرهم إلا من وفقه الله تعالى وقليل مأم . وذلك أنه كان لا يقبل صدقة واجبة كانت أو تطوعاً ولا يقبل شيئاً من أرباب الخدم وإن كان معتقداً وإن قلت خدمته وإن تحرز ما أمكنه ومن أهدى له من الإخوان المعتقدين فيختلف حاله فى ذلك فبعضهم يرد عليه ما أتى به . وبعضهم يقبل منه ثم يعرض له عن ذلك بلطف وسياسة وما أتاه من جهة الإخوان المتسيبين المعتقدين نظراً الى اكتسابهم فإن كان مستوراً بلسان العلم نظر فى حال صاحبه هل يدخل عليه سرور بالأخذ منه أم لا فإن ظهر له منه أنه سواء عنده أخذ منه أو رد عليه لم يأخذ منه شيئاً وإن ظهر له أنه ينكسر خاطره عند الرد عليه وينجبر خاطره ويدخل عليه السرور حين الأخذ منه أخذه منه فمن اتصف بهذه الصفة فهو الذى يقبل منه . وهذه طريقة غريبة عزيزة لا يقدر عليها إلا من كان مثله أو يقاربه لا جرم أنه كان هو وأهله ومن يلوذه من شطف العيش بحيث انتهى فلقد كان يأخذ بفلس ليونا فيأتم به غدوة وعشية هو وأهله وقد بقى أهله فى بعض الأيام لا شيء عندهم يتقوتون به فأخذ ثوباً ودخل به الى البلد ليبيعه فلم يدفع أحد فيه شيئاً لأنه كان من زى المغاربة فرده وجاء الى المسجد ولم يدخل البيت خشية من الأولاد أن ينقطع رجاؤهم من القوت اذ ذاك فيزيد قلقهم . فجلس فى المسجد حتى صلى العشاء الأخيرة رجاء أن يكون الأولاد قد ناموا فلما أن دخل عليهم وجدهم وهم مسرورون يكثرون من شرب الماء فسألهم عن ذلك فقالوا كأن كل واحدنا أكل خروفاً وهم فى الشبع بحيث لا يحتاجون

الى زيادة على ما هم فيه وبقي أمرهم كذلك مدة حتى فرج الله عنهم . وأنواع  
هذا كثيرة وهو باب لا يقدر عليه الا الافراد من الاولياء لانه وان صبر في نفسه  
فالأهل والأولاد لا يصبرون في الغالب فان وجد ذلك فهو من باب الكرامات  
ولاجل هذا المعنى قال سيدى أبو مدين رحمه الله العارف من أخذ نفسه بالورع  
وأطلق غيره في ميدان العلم وما تقدم وصفه فهو من هذا القسم نفعنا الله بهم  
ورزقنا التصديق بأحوالهم اذ لم نكن أهلا للاقتداء بهم . اللهم لاتحرمنا من  
بركاتهم بمنك بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم تسليما كثيرا

(فصل) في ذكر ما ابتلى به بعض من ينسب الى طريق القوم وغيرهم  
من تعلقت خواطرهم بفعل الكيمياء واستخراج ما في الأرض من الاموال  
المدفونة فيها وهي التي اصطالحوا على تسميتها بالمطالب . وليحذر ما يفعله  
بعض الناس في هذا الزمان من تعانيم استخراج ما في الأرض مما تقدم ذكره  
وهذا قبيح لوفعله بعض العوام فهو في حق المرید أقبح وأشنع اذ أنه خلف  
الدنيا وراء ظهره وأقبل على الآخرة بكلية لا مطلب له سواها وتعاق خاطره  
بما تقدم ذكره يشهد بكذبه في طريقه من دعواه الانقطاع الى الله تعالى  
والتوجه اليه مع أن من تعلق خاطره بهذا فالغالب عليه فيما يظهر الفقر المدقع  
والديون الكثيرة ومخالطة من لا يرضى حاله في دينه ودنياه وذلك سبب كبير  
الى وقوع الناس في عرض من اتصف بذلك بسبب تعاطيه ما يوقع الناس فيه  
فيكون شريكهم في اثم وقيعتهم فيه وقد يؤول أمر فاعل ذلك الى الحبس والاهانة  
وغير ذلك مما هو معلوم من العوائد الجارية في ذلك كله ولولم يكن فيه من  
الذم الا أن من تعلق خاطره بذلك فهو متصف بحب الدنيا ومن أحب الدنيا  
فهو قال للآخرة اذ أنهما ضرطان متافرتان فهما أقبل الانسان على احدهما  
أضر بالآخرى ولو لم يكن فيه من الذم الا ماورد (من أحب الدنيا ينادى عليه

يوم القيامة هذا أحب ما أبغض الله) وقد تقدم فعل السلف رضى الله عنهم  
 في هر بهم من الدنيا خيفة منهم على أنفسهم منها ومن طلب شيئاً مما تقدم  
 ذكره فهو مستشرف لطلبها وذلك مذموم يذهب بجميع خاطره واشتغاله عن  
 أمر دينه ودنياه بل كانوا يعدون الدنيا اذا أقبلت عليهم عقوبة نزلت بهم وقد  
 مضت حكاية أبي الدرداء رضى الله عنه فيما جرى له في العطاء الذى أتاه وعلى  
 هذا درج فعل السلف والخلف رضى الله عنهم. وقد حكى في الاسرائيليات أن  
 عيسى عليه الصلاة والسلام مر في سياحته ومعه الحواريون بموضع فيه ذهب  
 كثير فنظر عيسى عليه الصلاة والسلام اليه وقال لمن معه من الحواريين  
 انظروا الى هذا القاتول ومر في سياحته فتخلف ثلاثة منهم وقالوا الى أين هذا  
 المقصود أو كما قالوا فقسموا ذلك أثلاثاً فجلس اثنان بحرسان ذلك وأرسلا  
 ثالثهما الى البلد لىأتى بالدواب والاعدال وما يأكلونه فلما مضى لذلك  
 تحدث الاثنان فيما بينهما فقالا لو كان هذا المال بيننا لكان أولى ثم قالا  
 وكيف الحيلة فاتفقا على أنه اذا جاء يقومان اليه ويقتلانه ويبقى المال بينهما  
 نصفين وقال الثالث الذى ذهب الى قضاء الحاجة مثل قولهما فقال لو كان  
 ذلك المال كله لى لكان أولى ثم قال وكيف الحيلة فخطر له أن يعمل سما  
 في الغذاء الذى يأتى به فيأكلانه فيموتا فيأخذ المال كله لنفسه ففعل فلما  
 أن أقبل على صاحبيه وثبا اليه فقتلاه ثم أكل ما أتى به من الغذاء فماتا فبقى  
 الثلاثة هناك مطروحين فلما أن رجع عيسى عليه الصلاة والسلام من سياحته  
 ومر بهم فوجدهم هناك طرحى فقال للحواريين ألم أقل لكم هذا القاتول  
 وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه  
 بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه) ولا  
 شك أن من اتصف بما تقدم ذكره يربو على المستشرف فترتفع البركة

منه فطلب المريد وغيره لهذه الاشياء على تقدير حصولها يذهب البركة منها والمقصود حصول البركة وانها اذا عدمت من الشيء لو كان ملء الارض ما أغنى صاحبه لعدمها منه . وقد حكى الامام الجليل الحافظ أبو نعيم الاصفهاني رحمه الله في كتاب الحلية له في ترجمة طاوس بن كيسان رحمه الله باسناده الى ابن طاوس عن أبيه قال كان رجل له أربع بنين فرض فقال أحدهم اما أن تمرضوه وليس لكم في ميراثه شيء . واما أن أمرضه وليس لي في ميراثه شيء قالوا مرضه وليس لك في ميراثه شيء قال فرضه حتى مات ولم يأخذ من ميراثه شيئاً قال فأتى في النوم فقيل له انت مكان كذا وكذا فخذ منه مائة دينار فقال في نومه أفيها بركة قالوا لا فلما أصبح ذكر ذلك لامرأته فقالت امرأته خذها فان من بركتها أن نكتسب بها ونعيش منها فأبى فلما أمسى أتى في النوم فقيل له انت مكان كذا وكذا فخذ منه عشرة دنانير فقال أفيها بركة قالوا فلما أصبح ذكر ذلك لامرأته فقالت له مثل مقالتي الأولى فأبى أن يأخذها فأتى في الليلة الثالثة فقيل له انت مكان كذا وكذا فخذ منه ديناراً قال أفيها بركة قالوا نعم فذهب فأخذ الدينار ثم خرج به الى السوق فاذا هو برجل يحمل حوتين فقال بكم هما قال بدينار قال فأخذهما منه بدينار ثم انطلق بهما الى بيته فلما دخل بيته شق بطنهما فوجد في بطن كل واحدة منهما درة لم ير الناس مثلاً قال فبعث الملك يطلب درة ليشتريها فلم توجد الا عنده فباعها بقر ثلثين بغلاً ذهباً فلما رآها الملك قال ما تصلح هذه الا بأختها فاطلبوا أختها وان أضعفتم قال فجأوه فقالوا أعندك أختها ونعطيك ضعف ما أعطيناك قال وتفعلون قالوا نعم قال فأعطاهم اياها بضعف ما أخذوا به الأولى والله سبحانه وتعالى أعلم . فانظر رحمنا الله وإياك الى هذه البركة ما أعظمها أين هذا من المائة دينار التي عرضت عليه أولاً . فالحاصل من هذا أن البركة كامنة في امتثال السنة حيث كانت لأن

من فعل مثل هذا فالاستشراف منه بعيد واذا عدم الاستشراف حلت البركة ولا جل هذا المعنى تجد كثيرا من أهل هذا الشأن الغالب عليهم شظف العيش وقلة ذات اليد ثم انهم مع ذلك لا يسبقهم غيرهم في أمر الآخرة وما ذاك الا لوجود البركة الحاصلة معهم فيما يتناولونه من أمر الدنيا لعدم استشرافهم لدنياهم واهتمامهم بأمر دينهم والوقوف يباب ربهم والتضرع اليه ولزوم الامثال لأوامره والاجتتاب لنواهيه والنزول بساحة كرمه . وقد سمعت سيدى أبابعد الله الفاسى رحمه الله يقول انه كان بمدينة فاس وكان يصحب بعض الفقراء فرآه مرة وهو يبكى ويتضرع ويسأل الله تعالى أن يرفع عنه ما نزل به فسأله عن موجب ذلك فأبى عن اجابته فبقي كذلك أياما ثم سرى عنه فرجع الى حاله الأول قال فسأله عن موجب بكائه وسروره فقال انى كنت أجمع بين الماء والاحجار فى الاستنجاء فابتليت بأنى اذا أخذت حجرا أستجمر به أجده ذهباً فأرميه وأخذ غيره فأجده كذلك ثم كذلك فضاق ذرعى من ذلك لما نزل بى فبقيت أتضرع الله تعالى فى دفعه حتى أزاله عني فصرت أخذ الحجر فأجده حجرا كما هو . وقد حكى لى رحمه الله أيضا عن نفسه أنه كان بمدينة فاس قال فكنت أخرج من البلد فأرى عند السور صندوقا مفتوحا مملوا ذهباً قال فكنت أولى وجهى عنه فلما أن كان فى بعض الأيام التفت اليه واذا بيد من الهواء لطمت وجهى فردته الى الناحية الاخرى فثبت الى الله تعالى أن لا التفت اليه بعد . وقد حكى عن بعضهم أنه كان لا يبيت على معلوم حتى يخرج منه وهو مع ذلك يرى فى المنام كل ليلة قائلاً يقول له انك لبخيل ويكر ذلك عليه مرارا فلما أن كان ليلة وقيل له ما قيل آلى على نفسه أنه اذا فتح له من الغد بشىء يعطيه أول من يلقاه كائنا ما كان فلما أن كان من الغد فتح له بخمسائة دينار فأول من لقيه من الغد شاب وهو عند مزين يخلق له رأسه فأعطاه الصرة فقال له الشاب لا حاجة لى بها عندى قوت يومى فقال له

اعطها في أجرة المزين فقال له المزين قد دخلت على هذا العمل لله تعالى فلا  
أخذ عنه عوضا فقال له خذها لك دون أجرة فقال له لا حاجة لي بها فقال له هي  
خمسائة دينار فقال له المزين أما قد قيل لك انك لبخيل فوجد في نفسه وجدا  
شديدا وأخذ الصرة فرمى بها في الفرات . فاذا قيل لمثل هذا بخيل فما بالك بمن  
ينسب الى الطريق ويطلب المطالب ثم يزعم أنه على الطريق المستقيم هيات  
هيات ليس الامر لآرائنا ولا لما اصطلحنا عليه من عوائدنا ولا لما يخطر  
من الهواجس في أنفسنا بل المشى على الطريق المستقيم الذى وقع من السلف  
الماضين وقد مضى ذكر بعض أحوالهم . وليس لقائل أن يقول ان ما ذكرتموه  
لا يلىق بهذا الزمان لغلبة البخل فيه وقلة البركات بخلاف زمان السلف الماضين  
اذ أن الزمانين سواء بالنسبة الى الانقطاع الى الله تعالى والنزول بساحة كرمه مع  
أن ماتقدم ذكره عن الشيخ أبى عبد الله الفاسى فى هذا الزمان وقع مثله كثيرا  
من غيره . وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (ان هذا المال خضرة حلوة  
فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له  
فيه) ولا شك أن من اتصف بما تقدم ذكره أعظم من المستشرف  
فترفع البركة عنه من باب أولى . ثم انظر رحمة الله وإياك الى مخالفة السنة  
ما أكثر قبحا وبشاعة . ألا ترى الى ما وقع بسبب ماتقدم ذكره فقد جر ذلك  
الى تسليط بعض الناس على هدم كثير من بيوت المسلمين ومساجدهم بسبب  
حفرهم على ذلك فمن كانت له شوكة فعله جهارا سواء كانت مسجدا أو غيره  
من أملاك المسلمين ومن لم تكن له شوكة عمل الحيل الكثيرة على ذلك حتى  
تخرب وتهدم وهذا ضرر عظيم حتى صار بعض أهل الأديان الباطلة اذا أراد  
أن يخرب مسجدا أو دار مسلم بينه وبينه عداوة كتب فى ورقة أن موضع  
كذا فيه كذا وكذا ويكتب تاريخها قديما ويخبرها حتى تبقى كأنها ورقة

عقيقة ثم يعلقها في موضع من يعلم أنه يفعل ذلك بسبب قدرته عليه إماميه .  
الباطشة أو كثرة التحيل فكان ذلك سببا لتخريب مساجد المسلمين ودورهم .  
يدلك على ذلك أن أكثر اليهود والنصارى قل أن تحفر لهم دار أو كنيسة أو بيعة  
والكل في بلد واحد وموضع واحد . ثم إن بعض أهل الأديان إذا عجزوا عن  
تخريب المساجد والدور تسلطوا على تعب المسلمين في أبدانهم وخسارتهم في  
أموالهم فيكتبون أوراقا في ذروة الجبل الفلاني من الناحية الفلانية منه كذا  
وكذا إذا حفرت فيه كذا وكذا وقست كذا وكذا تجد فيه كذا وكذا وفي  
ورقة أخرى الغار الفلاني في جهة كذا وكذا منه تحفر قدر كذا وكذا فتجد  
كذا وكذا إلى غير ذلك وهو كثير وكل هذا باطل . ثم على تقدير أن يكون  
شيء من ذلك صحيحا فعليه المهالك الكثيرة لأن من فعل ذلك إنما هو من الأمم  
الماضية فلم يضعوا شيئا إلا وقد أحاط به مهالك عظيمة فقل أن يصل أحد إلى  
ذلك إلا بمطبه وعطب غيره . ثم إن ما يوجد من ذلك في الأرض فلا يخلو أما أن  
يكون في فيافي الأرض من أرض العرب فذلك فيه الخس في وجوهه  
وباقيه لو أجده سواء كان ذلك ذهباً أو فضة أو لؤلؤاً أو نحاساً أو حديداً أو رصاصاً  
كل ذلك سواء فيه الخس . والذي يؤخذ منه الخس ثلاثة هذا واحد منها . والثاني  
الندرة توجد في المعدن بغير مؤنة أو بمؤنة يسيرة والثالث الغنمية . وأما ما يوجد  
في غير أرض العرب فلا يخلو ذلك من وجهين أحدهما أن يكون ذلك الموضع  
أخذ عنوة والثاني أن يكون أخذ صلحا فإن كان عنوة فهو لتلك الجيوش الذين  
فتحوا ذلك الموضع ثم لا أولادهم ثم لا أولاد أولادهم وذلك موجود في الغالب  
إذ أن أولاد الصحابة موجودون بين أظهرنا في هذا الزمان وإن كانت صلحا  
فما يوجد في ذلك الموضع فهو لأهل الصلح فإن عدمو فلاولادهم ثم لا أولاد  
أولادهم وهم أيضا موجودون وهم جرا . وللبسلة فروع موجودة في كتب

الفقهاء . فالخلاص من هذا أن واجده ليس له شيء إلا التعب واشغال ذمته .  
بشيء كانت عنه في غنى وقد يكون ذلك سبب هلاكه وإذا كان ذلك كذلك  
فالعامل اللبيب يتعين عليه الفرار من هذا وماشاكله إذا غنم المسلم انما هي  
برائة ذمته ومن اشتغلت ذمته قل أن يتخلص فالسعيد من لجأ الى الله تعالى في  
اعااته على ذلك فانه الكريم المنان اللطيف الرحمن

(فصل) وأما الاشتغال بتحصيل علم الكيمياء فهو من الباطل البين  
والغش المتعدي ضرره لأهل زمانه ومن بعدهم وذلك أن من فعلها فقد  
خطأ على الناس أموالهم وبخسها عليهم إذا أنهم مختلفون في فعلها . فمنهم من  
يعملها ولا علم عنده أنها تتغير بعد زمان وذلك الزمان يختلف بحسب القلة  
والكثرة . وكثير منهم من يعلم أنها تتغير ويغش الناس بها فيشغلون ذمتهم  
بأموالهم وكل ذلك حرام سحت . ومنهم من يزعم أنها لا تتغير وهو بعيد  
ولو قدرنا عدم تغيرها فذلك لا يجوز أيضا لأن الذهب المعدني والفضة المعدنية  
ينفعان لأمراض ولها خاصية في الأدوية وغيرهما يعود بالضرر على المريض فيزيده  
مرضاً أو يموت بسببه لأنه لا بد أن يكون في غير المعدني عقاقير قد يسقم  
بعضها وقد يقتل بعضها فعلى هذا فكل من تعاطى شيئاً من ذلك فقد شغل  
ذمته بأموال الناس ودمائهم . وقد سمعت سيدي أباً محمد رحمه الله يقول إن  
حصرها لا يجوز حتى يبين أنها من عمل يده وليست بمعدنية وهذا الذي قاله  
رحمه الله من اجازة ذلك بعد البيان لا يسوغ في هذا الزمان بسبب أنه ان بين  
هو فمن صارت اليه فالغالب أنه لا يبين والاحتراز من هذا متعذر . هذا وجه  
ووجه ثان وهو أنه ان بين أنها من صنعة يده تمزق عرضه والغالب أنه يؤول  
الى سفك دمه وإذا كان كذلك فلا يعدل بالسلامة شيء . فإذا سلم من الاتصاف  
بطلب المطالب والكيمياء فليحذر من خلطة من يتعانى ذلك أو يشار اليه



بشيء ما فإن ذلك سبب لاستشراف نفسه بسبب سماعه منهم ما يخوضون فيه .  
 وذلك يذهب بيهاء عزة الفقر وعزة الاياس اذ لا بد لمن خالطهم أن يشغف  
 بشيء ما من حالهم ولوقل وذلك شغل للقلب عما هو فيه من التوجه والاقبال  
 على المولى الكريم فيتعين على من تعلق بالارادة الحرب الكلى بمن يشار اليه  
 بشيء من ذلك لأن حال المرید نظيف جداً والنظيف أقل شيء يقابله من الوسخ  
 ية ثر فيه . ألا ترى أن الثوب المصبوغ في الغالب لا يؤثر فيه ما وقع فيه بخلاف  
 الثوب الرفيع الأبيض النظيف فإن أقل شيء من ذلك يدنسه . ولهذا المعنى يقال  
 في صفتهم قلت ذنوبهم لمعرفة من أين أصيبوا وكثرت ذنوب غيرهم فلم  
 يعرفوا من أين أصيبوا والكيمياء على الحقيقة انما هي الرجوع الى المولى  
 سبحانه وتعالى والنزول بساحة كرمه وطلب العبد منه ما يحتاج اليه من ضروراته  
 لأنه عز وجل كما ورد في الحديث يستحي أن يرد يدي سائله صفراً . وقد قال  
 عروة بن الزبير رضى الله عنه انى لأدعو الله فى صلاتى لحوائى كلها حتى الملح  
 لعجبنى وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام يا موسى سلى  
 حتى الملح لعجبتك فوعزنى وجلالى لأن منعتك فلا أحد يعطيك اياه أو كما قال  
 وقد روى الترمذى ان النبى صلى الله عليه وسلم (قال ليسأل أحدكم ربه حاجته  
 حتى يسأله الملح وحتى يسأله شسعه اذا انتقطع) . فسئل العبد طلب حوائجه  
 من ربه عز وجل فإن جاع يقول يارب أنا جائع وكذلك ان عطش أو تعرى  
 الى غير ذلك من حوائجه كلها فى جلب النفع ودفع الضرر . قال الله تعالى فى  
 محكم كتابه العزيز ﴿أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء  
 الارض﴾ وقال تعالى ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ وقال ﴿ومن أصدق من  
 الله قیلاً﴾ . فالعاقل اللبيب من شمر عن ساعديه وتوكل فى الحقيقة على ربه  
 وأتاب اليه . فاذا حصل للمرید هذا الحال فلو عرضت عليه الدنيا بخذايرها

ماقبلها ولا أقبل عليها لما حصل عنده من الاستغناء بربه عز وجل وحسن نظره له اذ أن مفاتيح هداياه لا تنحصر ولا ترجع الى قانون معلوم لأنه عز وجل لا يأخذ حصر ولا يقال في حقه أين ولا كيف فكذلك ماستره سبحانه وتعالى عن عبده من عطاياه الجمّة وهداياه التي لا حصر لها . وقد حكى عن بعضهم أنه أصابته ضرورة وجوع شديد فتضرع الى الله سبحانه وتعالى في خلوته وطلب منه العطاء فسمع هاتفا وهو يقول أتريد طعاما أو فضة فقال بل فضة واذا بصرة بين يديه فيها أربعائة درهم . وقد حكى عن بعضهم أنه كان اذا طلب منه شيء أدخل يده في جيبه وأخرج ما طلب منه وكان أصحابه ينظرون الى جيبه ويقطعون بأنه لا شيء فيه ثم انه مع ذلك اذا طلب منه شيء في الحال أدخل يده في جيبه فأخرج منه ما طلب منه فسئل عن ذلك فأخبر أن الخضر يأتيه بكل ما يطلب منه . وقد سمعت سيدى أباعمد رحمه الله يحكى أنه كان يصحبه رجل من أهل الخير والصلاح يعرف بأبى عبد الله بن الطفيل وكان صاحب عائلة وفقير وكان الناس في سنة شديدة وغلاء فجاء ليلة بعد أن صلى العشاء الآخرة في جماعة الى بيته فوجد أولاده يبكون فقال لأمرهم مم يكون فقالت من الجوع قال فتركهم على تلك الحالة وطلعت على سطح البيت ومرغت خدى على الارض وقلت يارب هؤلاء يبكون الى وأنا أبكى اليك اعطنا شيئاً نأكله قال فاذا سحابة قد طلعت فجاءت فعمت الدار فأمرت فولا على الدار وحدها قال فنزلت الى الاولاد وأخبرتهم فطلعوا فأكلوا حتى شبعوا ثم بقى عندهم يأكلون منه الى أن دخل القمح الجديد . وقد تقدمت حكاية سيدى الشيخ أبى محمد رحمه الله في أنه بقى في وقت لا يحتاج الى أكل ولا شرب قال ولوبقيت كذلك لم احتج الى شيء طول حياتى لكن رجعت الى الأكل من طريق الامثال للسنة لاغير . فنرجع الى الله تعالى فطرق الفتح له متعددة في كل زمان وأوان

ولاحجة لمن يقول ان هذا زمان وذاك زمان. لأن المعطى فيهما واحد لا يتغير ولا يزول. والعجب ممن يتوكل على الله في نجاته من النار وجوازه على الصراط وشربه من الخوض ودخوله الجنة الى غير ذلك ولا يتوكل عليه في كسيرات يقيم بها صلبه وفي ثوب يستر به عورته. ولاجل هذا المعنى كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول لو كان الايمان بسوق يباع فيه لما ساوى ايمان أحدكم كسيرة فيسأل عن ذلك فيقول كل واحد منا يتوكل على الله تعالى أن ينجيه من جميع أهوال يوم القيامة بسبب ايمانه ويقول فضل الله أعظم ورحمته أوسع ثم ان الايمان الذى أعده لنجاته من تلك الأهوال ماخلصه للتوكل على الله تعالى في كسيرات يقيم بها صلبه ويقول لا بد من السبب فلوانقطع عنه السبب أيس وضجر وشكا وبكى. فاذا لم يخلص ايمانه في هذا النزر اليسير فكيف يخلصه مما بين يديه من الأهوال ففضل الله أعظم ورحمته أوسع في هذا النزر اليسير من باب أولى وأوجب لقوله عليه الصلاة والسلام (لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب) لكن المولى سبحانه وتعالى يبتلى خلقه لينظر كيف يعملون ليقع الجزاء وفاقا كما قال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز فالسعيد من كان فرحاً مسروراً بربه وبحكمه وبارادته ماقناً لأحوال نفسه ورأيه وتديره اللهم لاتحرمنا ذلك بمنك انك على كل شئ قدير وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

### فصل في دخول المريد الخلوة

وينبغى للمريد أن لا يدخل الخلوة بنفسه لأن الخطر في ذلك عظيم لما يخشى عليه من القواطع الرديئة مثل ما تقدم ذكره من حصول عريضة أو جنون أو فعل نشاف أو غير ذلك من المهالك لأن الخطر فيها كثير متعدد. وقد قال نعمان

عليه السلام في وصيته لولده يابني عليك بذوى التجارب لأن من جرب قد دخل في المخاضة وعرفها وعرف موضع السلامة فيها وموضع العطب فعلم ما يتجنب منها وما يحذر وما ينبغي أن يفعل وما يستعان به

﴿فصل﴾ وآكد ما عليه في خلوته التعلق بربه والسكون اليه وانقطاع رجائه ممن هو مخلوق مثله. ومن كتاب سير السلف للإمام الحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله ولقد قال شقيق البلخي رحمه الله من أراد أن يعرف معرفته بالله فليتنظر الى ما وعده الله ووعدته الناس بأيهما قلبه أوثق وقال اتق الأغنياء فانك متى عقدت قلبك معهم وطمعت فيهم فقد اتخذتهم ربا من دون الله. وقال اذا أردت أن تكون في راحة فكل ما أصبت والبس ما وجدت وارض بما قضى الله عليك. وقال من دار حول الشهوات فانه يدور بدرجاته في الجنة ليأكلها في الدنيا. وقال يحيى بن معاذ الرازي العبادة حرفة وحواريتها الخلوة ورأس مالها الاجتهاد بالسنة وربحها الجنة. وقال الصبر على الخلوة من علامات الاخلاص. وقال اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس العلماء الغافلين والقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين. وقال الزهد ثلاثة أشياء القلة والخلوة والجوع. وقال على قدر حبك الله يحبك الخلق وعلى قدر خوفك من الله يخافك الخلق وعلى قدر شغلك بالله يشتغل في أمرك الخلق وقال أبو حفص عمر النيسابوري لو أن رجلا ارتكب كل خطيئة ما خلا الشرك بالله وخرج من الدنيا سليم القاب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غفرله قيل يا أبا حفص هل لهذا في القرآن من دليل قال بلى قوله تعالى ﴿قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ فاتباعه محبة أصحابه لأجله وقال أبو القاسم الحكيم السمرقندي كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مغتر بالثناء عليه وكم من مفتون بالستر عليه. وقال أبو تراب النخشي رحمه الله الفقير قوته

ما وجد ولباسه ماستر ومسكنه حيث نزل . وقال حقيقة الغنى أن تستغنى عن  
هو مثلك . وقال الذى منع الصادقين الشكوى الى غير الله الخوف من الله  
وكتب أبو الأيبيض كتابا الى بعض اخوانه سلام عليك ورحمة الله وبركاته  
وانى أحد الله الذى لا اله الا هو أما بعد فانك لم تكلف من الدنيا الانفسا واحدة  
فان أنت أصلحتها لم يضرك فساد غيرها وان أنت أفسدتها لم ينفعك صلاح غيرها  
واعلم أنك لن تسلم من الدنيا حتى لا تبالي من أكلها من أحمر وأسود . قال شقيق  
ابن آدم البلخي رحمه الله تعرف تقوى الرجل فى ثلاثة أشياء فى أخذه ومنعه  
وكلامه . وقال دخل الفساد فى الخلق من ستة أشياء أولها ضعف النية فى عمل  
الآخرة والثانى صارت أبدانهم رهينة بشهواتهم والثالث غلبة طول الأمل على  
قرب أجلهم والرابع اتبعوا أهواءهم ونبذوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وراء ظهورهم والخامس آثروا رضى المخلوقين فيما يشتهون على رضى خالقهم فيما  
يكرهون والسادس جعلوا أدلالت السلف دينا ومناقب لأنفسهم . وقال حاتم  
الاصم الزم خدمة مولاك تأتيك الدنيا راغمة والجنة راغبة . وينبغى أن يكون  
دخول المريد الخلوة على يد شيخ متمكن فى العليين علم الحال وعلم السنة ان أمكنه  
ذلك ولا يدخل بنفسه كما تقدم . واذا كان ذلك كذلك فالشيخ لا يخلو حاله من  
أحد أمرين . اما أن يكون عنده من المكاشفات وخرق العادات ما يمد به المريد  
فى خلوته فان كان كذلك فهو الكبريت الاحمر الذى لا يفوقه غيره والسلامة  
بل الغنيمة موجودة على يده متيسرة لأنه يعرف مزاج المريد وقدر ما يحمل  
من المجاهدات وقدر ما يشق عليه منها وقدر ما يخاف عليه ومن سعادة المريد  
ان وجد من هذه صفته . واما أن يكون الشيخ ليس من أهل المكاشفات  
ولا ظهور خرق العادات فلا بد أن يكون عنده العلم حاصلًا بالتجربة لأنه قد جرب  
ذلك واطلع على المفاسد والمصالح وما يليق بالمريد فى خلوته وما يقع له من جهة

العادات . والحذر الحذر أن يدخل بنفسه خيفة من مواضع العطب . وأعنى بدخول الخلوة هنا ما يستعمله المريد من المجاهدات وأما لو خلا بنفسه دون مجاهدة فلا يحتاج هذا إلى شيخ يسلكه بل لسان العلم قائم عليه مطلوب به في الخلاء والملا . لا فرق اذذاك في حقه مع أنه اذا اتبع لسان العلم في هذا الزمان في خلوته وجلوته فهو ولي وقته لأجل حال الزمان فما أسعده ان قدر على ذلك وهذه الطريقة هي طريقة السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين أعنى ترك دخول الخلوة على نظام معلوم . ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يربى أصحابه تحت ظلال السيوف وفي الأسواق يحترفون وفي الحوائط يعملون . وإنما حدثت الخلوات على يد المرين بعد انقراضهم رضى الله عنهم . وكان سيدى أبو محمد بن أبي حمزة وسيدى أبو محمد المرحاني رحمهما الله يقولان إنما جعلت الخلوة للبنات الأبيكار . وإنما جعلت للبردين لما أن كثرت الفتن والمخالفات فاحتاج المريدون اذذاك إلى الفرار لأجل صلاح دينهم وقلوبهم وخواطرم وليس لهم السبيل إلى ذلك الا بدخول الخلوات والقلوات . والمقصود أن لا يدخل الخلوة المعهودة عند السالكين الا بعد المعرفة بمصالحها ومفاسدها والدسائس التي تطرأ عليه فيها فان كان على يد شيخ فيشترط في الشيخ أن يكون عارفا بحال المريد وما يتقلب فيه من الاطوار وما يليق بحاله كما تقدم لأن الشيخ له مراتب عديدة وكذلك المريد مثله . وألخص من ذلك ما سمعت سيدى أبا محمد يقوله نظر الأدنى بعين الأدنى يوجب الهلاك ونظر الأعلى بعين الأدنى يوجب الحيرة ونظر الأعلى بعين الأعلى هو السمو والرفعة ونظر الأعلى للأدنى بعين الأعلى يوجب التعب له ولا يتابعه ونظر الأعلى للأدنى من جنسه يوجب الراحة له ولا يتابعه . أما قوله نظر الأدنى بعين الأدنى يوجب الهلاك . فمثاله النظر إلى الدنيا وزينتها بعين التئى والاشتهاء فذلك يوجب الحرص والحسد والتقاطع والتدابير وهو عين

الهلاك . قال الله تعالى ﴿ ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ﴾ وكذلك أيضا النظر الى أهل المعاصي لأنك اذا نظرت اليهم فإن كنت على معصية فبالنظر لمن يفعل ما هو أكبر منها يهون عليك ما أنت فيه من المخالفة ويصغر في عينك ذنبك فيكون ذلك سببا الى الزيادة في المعصية وهذا هو عين الهلاك نعوذ بالله من ذلك . وأما قوله ونظر الأعلى بعين الأدنى فيوجب الحيرة . فمثاله المبتدئ ينظر الى أهل النهايات فيريد أن يتشبه بهم في تعبدهم وتصرفهم مرة واحدة فإنه لا يستطيع ذلك ومن تناهى في ذلك الشأن لم يكن أخذه لذلك مرة واحدة وانما هم يأخذون الشيء اليسير ويقتصرون عليه ثم يريدون على ذلك قليلا قليلا حتى يحصل لهم من العلم والتعبد أو فر نصيب وتستغرق أوقاتهم في ذلك وهم لم يشعروا به ولم يتعبوا فيه لرفقهم وسياستهم وقد قال عليه الصلاة والسلام ( ما كان الرفق في شيء الا زانه وما كان الخرق في شيء الا شانه ) وقال عليه الصلاة والسلام ( علموا وارفقوا ) اللهم الا من ندر من الفضلاء فدخل في ذلك مرة واحدة فذلك محمود وما ندر لا يحكم به . نعم اذا وقع للمرء هذا الحال فلا ينبغي له التشبث بما قد ذكر وانما الكلام فيمن بقى مع نفسه هشاشه ما تقدم عن أحوال من تقدم ذكرهم كيف كان كسبهم ولم اكتسبوه وان لم يفعل ذلك تحير في طريقه وحير من لاذبه . هذا هو عين الحيرة نعوذ بالله من ذلك . وأما قوله ونظر الأعلى بعين الأعلى هو السمو والرفعة . فمثاله الرجل العالم ينظر لمن هو أعلم منه فيعمل على أن يصل الى ما وصل اليه فيجهد في طلب العلم والرجل الصالح ينظر لمن هو أصلح منه فيجهد في التعبد ويزيد في عمله على ما تقدم بالرفق والسياسة حتى يلحق بمن نظر اليه . ولهذا المعنى الذي أشار الشيخ اليه قال عليه الصلاة والسلام ( خصلتان من كاتفاه كتب عند الله شاكرًا صابرا ) أن ينظر في الدين لمن هو أعلى منه فيقتدى به وأن ينظر في الدنيا لمن هو أقل منه

فيحمد الله الذي فضله عليه) هذا هو السمو والرفعة اللهم من علينا بذلك ولا تجعل حظنا منه الكلام بمحمد وآله . وأما قوله ونظر الأعلى للدني بعين الأعلى يوجب التعب له ولا تبعاه . فثاله من كان من أهل الفضل والخير وأقامه الله في مقام من مقامات أهل النهايات اذا جاءه أحد من يريد أن يرجع الى الله ويتوب يريد من حينه أن يحمله على المقام الذي هو فيه من غير سياسة تقع له قبل ذلك ولا تدريج هذا هو التعب مع نفسه لاشك فيه لانه يريد أن يحمل الناس على طريقه وهم لا يساعدونه على ذلك ومن تبعه في التعب أكثر لانهم يدعون الى مقام لا طاقة لهم به ولا يقدرُونَ عليه . ولاجل هذا المعنى كان كثير من أهل السبق والخير اقتصر خيرهم على أنفسهم ولم ينتفع بهم من لاذ بهم وبخدمتهم أعنى في الاقتداء وأما البركة فلا بد من حصولها غالباً للحديث الوارد (هم القوم لا يشقى بهم جليسهم) نسأل الله أن لا يحرمنا من بركاتهم بمنه وأما قوله ونظر الأعلى للدني من جنسه يوجب الراحة له ولا تبعاه . فثاله الرجل الصالح المتمكن في طريقه اذا جاءه أحد من يريد التوبة والرجوع أخذه باللطف والرحمة وأقبل عليه وساس حاله برأيه السديد وتديره بالرشد فينظر له من جنسه على لسان العلم ما يصلحه وما هو العون له على ما أراد ثم يرقيه بعد ذلك شيئاً فشيئاً حتى قد يبلغ في أقل زمان الى المرتبة العليا بحسن تدير هذا السيد وسياسته إياه . وصاحب هذا الحال هو أعظم من تقدم وأفضلهم وهو الجارى على السنة لأن الله عز وجل لم ينزل الفروض أولاً مرة واحدة ولا أمر بالقتال أولاً وانما أمر أولاً بالتوحيد لا غير وأمر نبيه محمد ﷺ عليه الصلاة والسلام بسياسة الناس باللطف بهم فقال تعالى ﴿واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ ثم لما أن ظهر المشركون على المؤمنين أمر عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام بالخروج من مكة الى المدينة ولم يأمره بالقتال ثم لما أن كثرت المؤمنين وظهرت الكلمة نزلت الفروض شيئاً



فشيئا فلما أن تقرر لهم الدين وتقوى أهل الاسلام فنجد ذلك أمر عز وجل  
 بالجهاد باللسان قبل الأمر بالقتال فقال عز وجل ﴿ ادع الى سبيل ربك بالحكمة  
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ فلما أن تقوى الأمر أكثر من  
 ذلك أمر عز وجل بقتال الأقرين من الكفار فقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا  
 قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ﴾ فلما أن تقوى الأمر وظهر أمر الله عز وجل  
 بالقتال مطلقا فقال عز وجل ﴿ وقاتلوا المشركين كافة ﴾ ثم إن الفروض لم تتم  
 الا في حجة الوداع قال تعالى فيها ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ﴾  
 فهو سبحانه وتعالى العالم بعباده وبما يصلحهم فلو كان أمرهم ومخاطبتهم أولا  
 بالقتال وبجملة الفروض فيه مصلحة ومنفعة لهم لأمر بذلك أولا ﴿ ألا يعلم  
 من خلق وهو اللطيف الخبير ﴾ وصاحب الحال الذي أشار الشيخ رحمه الله اليه  
 أخيرا مضى على هذا الأسلوب فانتفع بنفسه واستراح وانتفع الناس به وجدوا  
 الراحة في ذلك على يديه وهذا هو الأصل وعليه العمل . وقد قال عليه الصلاة  
 والسلام (خاطبوا الناس على قدر عقولهم) فليس من دخل في التبعد وتمرن فيه  
 وكثرت المجاهدة لديه كمن ابتدأ الدخول . ولاجل هذا المعنى قال عليه الصلاة  
 والسلام في السوداء حين سأها أين الله فقالت في السماء فقال لصاحبها اعتقها فانها  
 مؤمنة فقتنع عليه الصلاة والسلام منها بالاقرار بأن الله واحد موجود وذلك ينفي  
 ما كانوا يعتقدون من أن الأصنام هي الآلهة في الأرض فالله السماء والله الأرض  
 هو الله الواحد الأحد الموجود لأنه سبحانه وتعالى حل في السماء تعالى الله  
 عز وجل عن ذلك علوا كبيرا إذ أن السماء مخلوقة له ولا يحل الصانع في صنعته  
 ومعاذ بن جبل رضى الله عنه الذي كانت هجرته قديمة وتمكن من العلم ومن فعل  
 الخير حين سأله عليه الصلاة والسلام كيف أصبحت فقال معاذ أصبحت مؤمنا  
 حقا فقال عليه الصلاة والسلام لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك فلم يكتف

من معاذ باللفظ الأول حتى سألته عن حقيقة إيمانه وقنع من السوداء بما قد ذكرت لأجل ما بينهما من العلم وأنواع التعبد والله الموفق للصواب

﴿فصل﴾ وينبغي للمريد إذا اجتمع له في زمانه أو بلده مشايخ يرجو بركتهم وهو بعد لم يسكن إلى أحد منهم فينبغي له أن ينظر إلى حاله بعد انفصاله عن كل واحد منهم فن حصل له بالاجتماع به منهم علم أو انابة أو رجوع فلا يشده عليه وإن كان غير ذلك فلا حاجة تدعو إلى العودة إذ أن خطاه تبقى لغير فائدة . سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يعيب هذا ويقول لا ينبغي للمريد أن يتردد إلا لموضع تحصل له فيه فائدة أو فوائد ولا يكون مثل بهيمة السانية (١) لا تزال تمشي طول يومها وهي لم تبرح من موضعها ذلك . ولا ينبغي أن يسيء الظن بمن لم يحصل له منه شيء إذ أن ذلك محتمل لوجهين الأول أن يكون المزور من الأكابر والفضلاء لكن أصحابه معلومون معروفون بخيره مقصور عليهم لا يتعداهم فإذا لم يجد المريد زيادة عند زيارته فيعلم أنه ليس له عنده نصيب فترك ذلك به أولى . وقد يكون آخر خيره مقصورا على نفسه لا يتعدى لغيره . ووجه ثالث يفصل فيه بين أن يكون المريد من أهل التمييز لما تقدم ذكره فإن كان كذلك لحكمه ماسبق وإن لم يكن في تلك الدرجة فالمواظبة على رؤيتهم واغتنام بركتهم به أولى مالم يعارضه أمر شرعى من ارتكاب بدعة أو رؤيتها أو شيء من المكروهات أو يحصل له بسبب ذلك بطالة أو فاقة عما هو بصده ويكفيه من ذلك زيارتهم في وقت دون وقت كما تقدم في زيارة طالب العلم لهم . وبالجملة فأحوالهم في هذا المعنى لا تنضبط والقليل النادر منهم من يكون خيره عاما لسائر الناس . فالخاصل من هذا أن المريد له اتساع في حسن الظن بهم وفي ارتباطه على شخص واحد يعول عليه في أمره ويحذر

(١) السانية كالماشية هي الناقة التي يسقى عليها

من تقضى أوقاته لغير فائدة . قال سيدى أبو مدين رحمه الله عمرك نفس واحد فاحرص أن يكون لك لاعليك . لأن الفكر فيما مضى هو من باب نذب الأطلال كما تقدم والفكر فيما يأتى ادعاء من النفوس تحصيل الأعمال وهو لا يعرف ما يبرز من العلم الممكن والتقدير المغييات عنا وهي كثيرة

(فصل) وينبغى للمرید أن يكون أشد الناس نظرا الى نعم الله تعالى عليه وإلى لطفه به وإحسانه اليه قال الله عز وجل فى كتابه العزيز ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد﴾ بیان ذلك أن المرید يصبح عليه الصباح فينهض الى صلاة الصبح فى وقتها فى جماعة ويذكر ما قدر له ثم يجلس بعد ذلك فى مجلس علم فيفهم بعضه أو كله ثم يأتى الى من يعتقده فيتكلم معه فى مسائل من الخير ثم يصلى الصلوات الخمس فى جماعة وان فتح له فى شئ من أو راد الليل أو أورد الصوم فبخ على بخ فان قيد هذه الأشياء بالشكر زادت أو تمادت وان رأى وهو الغالب أنه فى نفسه لاشئ وأنه لم يفتح عليه بشئ فهذا يخاف عليه لقوله تعالى ﴿ولئن كفرتم إن عذابى لشديد﴾ والكفر عام ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام فى أمر النساء (انهن أكثر أهل النار قيل بم يارسول الله قال بكفرن قيل أيكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الإحسان) وقد بوب البخارى رحمه الله لهذا المعنى فقال باب كفر دون كفر . وكثير من الناس من يغفل عن هذه النعم فلا يقيد بها بالشكر كما تقدم لأجل أنه يستقلها فتذهب عنه فليحذر من هذا كله جهده . ولا يظن ظان أن قول من قال ان الصديقين لا يكونون فى يومهم على ما كان عليه حالهم بالأمس بل يزدادون فى اليوم الثانى ترقيا . ومن ذلك قول عائشة رضى الله عنها كل يوم لا أتخذ فيه برا أو قالت لا أزداد فيه علما لا بورك لى فى طلوع شمس ذلك اليوم . لأن المؤمن اذا جاءه اليوم الثانى فلا بد له فيه من أدام الفرائض وتوابعها وما يتلقاه من الأمر والنهى والترغيب

والترهيب والتحذير فيتبع ذلك ويعمل على خلاص مهجته في يومه وذلك ترق لاشك فيه . ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الذي أخرجه مالك رحمه الله في موطنه (ان أخوين مات أحدهما قبل صاحبه بأربعين يوماً فأثنى الصحابة على الأول فسأل عليه الصلاة والسلام عن الثاني فقالوا لا بأس به فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك ما بلغت به صلاته إنما مثل الصلاة كمثل نهر غمر عذب يباب أحكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فهل ترون ذلك يبقى من درنه شيئاً قالوا لا فقال عليه الصلاة والسلام وما يدريك ما بلغت به صلاته) وقد قال بعض الشيوخ أن الدوام على الحال زيادة فيه فإذا أصبح لمريد وامتل ما كلفه فهو زيادة في حقه ثم كذلك الى حين أجله فينبذ تطوى صحيفته عمله فلا زيادة بعدها فان حصل للمريد زيادة على ما تقدم ذكره فنجح على بخ والا فالطريق حاصل له والحمد لله فليحذر أن يكفر هذه النعم بترك النظر الى من من عليه بها وأحسن اليه فيها

﴿فصل﴾ وينبغي للمريد أن يكون عارفاً بالخواطر حسنها وسيئها فاما أن يميز ذلك بنفسه أو يكون على يد شيخ عارف بها اذ أن الخواطر والهواجس والهوائف لا تنحصر أعدادها ولا يمكن حصرها لكثرتها وتشعبها فأشكل عليه أكثر ما يقع منها وتلبس الأمر عليه فان وقف مع ما يقع له من ذلك قل أن يتخلص ويذهب عليه أكثر زمانه بغير عمل لان العين اذا لم يقدر على المريد من جهة الترك أتاه من وجوه آخر لا تنحصر فإذا كان مميّزاً للخواطر وغيرها انسدت هذه الثلمة الكبرى . والخواطر أربعة رباني وملكي ونفساني وشيطاني . سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول الرباني أولها وهو مثل لمحة البرق لا يثبت والنفساني يعقبه مثل المصلي مع السابق فما يمر ذاك الا وقد استقر هذا في محله وحدث رسول وشهى ولأجل هذا المعنى وقع الخلف عند بعض من ينسب الى شيء

من هذا المعنى وماذا الا لسرعة ما تقدم ذكره فيخبرون بأشياء قل أن تقع في الغالب وان وقعت فبالمصادفة لان ذلك من جهة أخبارهم وأما المحققون المميزون للخاطر الاول فقل أن يخبروا بشيء الا ويقع كما أخبروا به لأن ما كان من عند الله فهو واحد لا يختلف قال تعالى ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾ وهذه الخواطر ليست خاصة بالشيوخ والمريدين بل هي موجودة فيهم وفي غيرهم لكن التمييز يختص به من يختص ومع ذلك فننحقق بهذه الخواطر فلا بد لها أن يزنها على لسان العلم فما وافق أمضاه والا تركه لان التكليف لا يقع الا من جهة الشرع المنقول وغير ذلك لا يعول عليه الا على سبيل التبعية والتأنيس . وأما الخاطر الملوكي فهو كل خاطر يأمر بطاعة أو خير ما اذا كان سالما من الوصول الى ما لا ينبغي أو يتوقع معه ترك أو بطالة وقت فان كان كذلك فليس من الملوكي في شيء . وأما الخاطر الرابع وهو أرذلها وهو الخاطر الشيطاني فهو لا يأمر بخير أصلا الا أن يكون ذلك الخير يؤدي الى الشر ويقع الفرق بين الخاطر النفساني والشيطاني بأن الشيطان لا يريد الا الوقوع في المخالفة كيف كانت ومن حيث كانت فان عجز عن هذه المعصية تركها وأتى الى معصية أخرى فهو ينتقل من حال الى حال اذ مقصوده انما هو المخالفة من حيث هي كائنة ما كانت والباطل النفساني هو الذي يلزم أمرا واحدا لا يفارقه فان أنت رددته عليه ألح به عليك وقال لا بد من وقوعه ويمنيك بالتوبة والاستغفار بعده ويعدك بالغرور وأنت اذا نلت ما ألقته إليك تفعل أنت ما تحب أن توقعه من الطاعات فيحتاج المريد الى التسمير الى معرفة هذه الخواطر حين نزولها به وما يترتب عليه من الاحكام فيها فان لم يكن عارفا بها ولم يكن تحت نظر شيخ يرجع اليه عند اشتباه الامور عليه فيأخذ معه فيها والا فاسان العلم عليه قائم وهو المرجوع اليه عند الاختلاف وهو طريق

السلامة التي لاشك فيها والعطب في غيرها موجود غالبا الا لمن عرف الحكم عليه في ذلك والله الموفق

## فصل جامع لبعض آداب السلوك ولبعض الآثار

### عن السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين

ومع ماتقدم ذكره فلا بد له من الخلوات اذ أنه بسببها يدرك المكلف ماهو فيه من الخطر ومن النعم ومن تحف المولى سبحانه وتعالى ويتبين له بها أشياء كثيرة مما مضى عليه سلفه . ألا ترى الى بركة هذه الحكم التي ينطقهم الله بها اذ أن ذلك ليس في قوتهم ولا من قدرتهم الا ببركة توجههم واقبال المولى سبحانه وتعالى عليهم وأعظم ما يتوصلون به الى هذا المعنى التزام الخلوات كما تقدم . فانظر رحنا الله وإياك الى ما نقله الامام الحافظ اسماعيل ابن محمد بن الفضل الاصفهاني رحمه الله في كتاب سير السلف له عن أبي حازم رحمه الله ونفع به وأعاد علينا من بركاته أنه قال قد رضيت من أحدكم أن يتقى على دينه كما يتقى على دنياه وقال شيثان هما خير الدنيا والآخرة اذا عملت بهما أتكفل لك بالجنة ولا أطول عليك قيل وما هما قال تحمل ماتكره اذا أحبه الله وتترك ماتحب اذا كرهه الله . وقال أيضا قاتل هواك أشد ماتقاتل عدوك . وقال رجل له انك مشدد فقال مالى لأشدد وقد صدني أربعة عشر عدوا أما أربعة فشیطان يقتنى ومؤمن يحسدنى وكافر يقاتلنى ومنافق يبغيضنى وأما العشرة فالجوع والعطش والعري والحر والبرد والهرم والمرض والفقر والموت والنار ولا أطيقهن الا بسلاح ولا أجد لهن سلاحا أقوى من التقوى . وقيل له مامالك فقال ثقى بالله وإياسى مما فى أيدى الناس وقال مارأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لايقين فيه من شيء تحن عليه وقال ينبغي

للمؤمن أن يكون أشد حفظاً للسانه منه لموضع قدميه وقال أفضل خصلة ترجى للمؤمن أن يكون أشد الناس خوفاً على نفسه وأرجاه لكل مسلم . وقال بعضهم ان لم يكن في المبتدى خمس خصال والا فلا ترجمه عقل حسن واتباع للسنة وصحبة الأكابر ومن أين يأكل وحفظ لسانه وصيائته أو كما قال . ومن كتاب سير السلف أيضاً وقد قال أبو سفيان إذا رأيت العالم لا يتورع في علمه فليس لك أن تأخذ عنه شيئاً . وكان يقول وضعوا مفاتيح الدنيا على الدنيا فلم تنفتح . و وضعوا عليها مفاتيح الآخرة فانفتحت . وقال رجل للجنيدي من أصحب قال من . تقدر أن تطلع على ما يعلبه الله منك وسئل مرة أخرى من أصحب قال من . يقدر أن ينسى ماله ويقضي ما عليه . وقال قدمشي رجال باليقين على الماء ومات . على العطش أفضل منهم يقينا . وقال من عرف الله لا يسر الابه . وقال لو أقبل صادق على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة كان مافاته أكثر مما ناله . وقال من نظر الى ولي من أولياء الله بقلبه وأكرمه الله على رؤس . الشهداء . وقال ذوالنون المصري رحمه الله من علامات المحب لله متابته حبيب . الله في أخلاقه وأفعاله وأوامره وسنته . وقال من نظر الى سلطان الله ذهب سلطان . نفسه لأن النفوس كلها فقيرة عند هيئته . وقال رويم رحمه الله لا تزال الصوفية بخير ماتنافروا فاذا اصطلحوا هلكوا . وقال بن حنيف رحمه الله قلت لرويم أوصني فقال أقل ما في هذا الأمر بذل الروح فان أمكنك الدخول فيه مع هذا والا فلا تشتغل بترهات الصوفية . وقد قيل أن لقمان عليه السلام كان عبداً أسود نوبيا وكان لبني فلان فقيل له ما بلغ بك ما نرى فقال تقوى الله وطول الصمت وترك ما لا يعينني . ومن كتاب سنن الصالحين وسنن العابدين للقاضي أبي الوليد الباجي رحمه الله قال وروى عن أبي الدرداء أنه قال لولا ثلاث ما أحبت . أن أعيش يوماً الظمأ لله بالهواجر والسجود في جوف الليل ومجالسة أقوام ينتقون .

خيار الكلام كما تنتق أطايب الثمر . وروى عن بلال بن سعد أنه قال زاهدكم راغب  
 ومجتهدكم مقصر وعالمكم جاهل وجاهلكم مغتر . وقال بعض الحكماء جاهد نفسك  
 بأصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام والغمض من  
 المنام والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام فيتولد من قلة الطعام  
 موت الشهوات ومن قلة المنام صفو الارادات ومن قلة الكلام السلامة  
 من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات فليس على العبد شيء أشد من  
 الحلم عند الجفاء والصبر عند الأذى . وقال عيسى عليه الصلاة والسلام طوبى  
 لمن خزن لسانه ووسع بهتة وبكى على خطيئته . وقال الفربري اجتمع أصحاب  
 الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته  
 ترحف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث إنما  
 هو زمان بكاء وتضرع واستكانة ودعاء كدعاء الغريق إنما هذا زمان احفظ  
 فيه لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر . وقال كعب  
 الاحبار رحمه الله والذي نفسى بيده لأن أبكى من خشية الله تعالى حتى تسيل  
 دموعى على خدى أحب الى من أن أتصدق بجمل من ذهب . وقال وهب بن  
 منبه فقد زكربا ابنه يحيى عليهما الصلاة والسلام فوجده بعد ثلاث مضطجعا  
 على قبر وهو يبكي فقال له ما هذا يا بنى فقال أخبرتنى أن جبريل أخبرك أن بين  
 الجنة والنار مغارة لا يطفى حرها الا الدموع فقال ابك يا بنى . وقال عبد الله  
 ابن عمر رضى الله عنهما لأن أدمع دموعا من خشية الله أحب الى من أن أتصدق  
 بألف دينار . وقال ابراهيم بن آدم ان للذنوب ضعفا فى القوة وظلمة فى القلب  
 وان للحسنات قوة فى البدن ونورا فى القلب . وقيل لسفيان الثورى رحمه الله  
 لو دعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو الدعاء وأنشدوا

خلقت من التراب فصرت حيا وعلبت الفصيح من الخطاب



وعدت الى التراب فظلت فيه كأننى ما برحت من التراب  
 خلقت من التراب بغير ذنب وأرجع بالذنوب الى التراب  
 ولقى حكيم حكيمًا فقال له انى لأجبك فى الله فقال لو علمت منى ما أعلم من  
 نفسى لأبغضتنى فى الله فقال له الاول لو أعلم منك ما تعلمه من نفسك لكانلى  
 فيما أعلمه من نفسى شغل عن بغضك . وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف  
 أصبحت قال أصبحنا ضعفى مذنبين نأكل أرزاقنا وننظر آجالنا وقيل للغيرة  
 كيف أصبحت يا أبا محمد فقال أصبحنا معترفين بالنعم موقرين بالذنوب يتحجب  
 الينا ربنا وهو غنى عنا وتباعد عننا ونحن اليه فقراء . وقد قيل لابراهيم بن  
 أدهم رحمه الله تعالى من أين عيشك فقال

نزع دينانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا مانرقع

وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله كيف أصبحت فقال أصبحت طويلًا أملئ قصيرا  
 أجلى سيئًا عملئ . كلام الباجى رحمه الله . ومن كتاب سير السلف أيضا وقال بشر  
 ابن الحارث رحمه الله سمعت منصورا يقول لما خلق الله آدم قال انى جاعل لبصرك  
 طبقا فاذا عرض لك أمر لا يحل لك أن تنظر اليه فاطبقه وانى جاعل لفيك  
 طبقا فاذا عرض لك أمر لا يحل لك أن تنطق به فاطبقه وانى جاعل لفرجك  
 سترا فلا تكشفه على ما لا يحل لك . وقد قال بعضهم الأصحاب ثلاثة صاحبك  
 وصاحب صاحبك وعدو عدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدو صاحبك وصاحب  
 عدوك . ومن كتاب الباجى أيضا رحمه الله وروى عن بعض العلماء أنه قال  
 انما يدخل الله الجنة من يرجوها وانما يحجب الله النار من يخشاها وانما يرحم  
 الله من يرحم . وقال لقمان لابنه يا بنى خف الله خوفا لا تأس فيه من رحمته  
 وارجه رجاء لا تأمن فيه من عقابه فقال يا أبتاه وكيف وانما لى قلب واحد  
 فقال يا بنى ان المؤمن لو شق قلبه لوجد فيه نور رجاء ونور خوف لو وزنا لم يمل

أحدهما بصاحبه . وقال عبد الله بن دينار قال لقمان لابنه يابني كيف يأمن النار من هوزواردها وكيف يطمئن الى الدنيا من هو مفارقها وكيف يغفل من لا يغفل عنه يابني لاشك في الموت فانك كما تنام كذلك تموت ولا شك في البعث فانك كما تستيقظ كذلك تبعث يابني ان الانسان لثلاثة فنه لله ومنه لنفسه ومنه للدود والتراب فأما ما كان لله فروحه وأما ما كان لنفسه فعمله خير أكان أو شرا وأما ما كان للدود والتراب فجسده . وقال سفيان الثوري ما أمن أحد على دينه الا سلبه . وقال أبو حنيفة أ كثر ما يسلب الناس الايمان عند الموت وقال ابليس لعنه الله اذا ظفرت من ابن آدم بثلاث لم أطلبه بغيرها اذا أعجب بنفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه وقال ابن القاسم قال مالك بلغني أن عيسى ابن مريم قال له رجل من أصحابه انك تمشي على الماء فقال له عيسى وأنت ان كنت لم تخطى خطيئة مشيت على الماء فقال له الرجل ما أخطأت خطيئة قط فقال له عيسى فامش على الماء فمشي ذاهبا وراجعا حتى اذا كان في بعض البحر واذا هو قد غرق فدعا عيسى ابن مريم ربه فأخرج الرجل فقال له مالك ذهبت ورجعت ثم غرقت أليس زعمت أنك لم تخطى خطيئة قط قال ما أخطأت خطيئة قط الا أني وقع في نفسي أني مثلك . وروى عن عاصم قال لم أبو عبيدة بن الجراح يوما مرة فلما انصرف قال ما زال بي الشيطان آنفا حتى رأيت أن لي فضلا على من خلقي لا أؤم أبدا . وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال ما كانت الدننام رجل قط الا لزم قلبه أربع خصال فقر لا يدرك عنه وهم لا ينقضى مداه وبشغل لا ينفد لأواه وأمل لا ينقطع منتهاه وقال الأصمعي قيل لبعض الصالحين كيف حالك قال حال من يفنى ببقائه ويسقم بسلامته ويؤتى من مأمنه . وقال بعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالصحة وان كان شيء فوق الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالغنى وان كان شيء يعدل الموت فالفقر

انتهى كلام الباجي رحمه الله . و يروى عن علي بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ليلة ألف سجدة وكان يسمى السجادة . وقد أنشد بعضهم  
وغير تقى يأمر الناس بالتقى طيب يداوى الناس وهو عليل

وقال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله من أراد أن يحبه الله عز وجل وأن تدعوله الملائكة ويحشر في زمرة النبيين ويعظم قدره عند الاولياء فيقطع الله فيما أمره به ونهاه عنه ويلزم المنهاج الاول . وروى أن الله تعالى أوحى الى نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام هبلى من قلبك الخشوع ومن عينيك الدموع ثم ادعنى أستجب لك فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان . ومن كتاب سير السلف أيضا وقال محمد بن أسلم الطوسي لخادمه يا أبا عبد الله ان معى في قبصى من يشهد على فكيف أكتب الذنوب انما يعمل الذنوب جاهل ينظر فلا يرى أحدا فيقول ليس يرانى أحد أذهب لأذنب أما أنا فكيف يمكننى ذلك وقد علمت أن داخل قبصى من يشهد على ثم قال يا أبا عبد الله ما لى ولهذا الخلق كنت فى صلب أبى وحدى ثم صرت فى بطن أمى وحدى ثم دخلت الدنيا وحدى ثم تقبض روحى وحدى وأدخل قبرى وحدى ويأتينى منكر ونكير فىسألانى وحدى فان صرت الى خير كنت وحدى وان صرت الى شر كنت وحدى ثم أقف بين يدى الله تعالى وحدى فان بعثت الى الجنة بعثت وحدى وان بعثت الى النار بعثت وحدى فمالى وللناس ثم فكر ساعة ووقعت عليه الرعدة حتى خشى أن يسقط ثم رجعت اليه نفسه ثم قال يا أبا عبد الله أصل الاسلام فى هذه الفرائض وهذه الفرائض فى حرفين ما قال الله ورسوله افعل ففعله فرضاة ينبغى أن يفعل وما قال الله ورسوله لا تفعل فتركه فرضاة ينبغى أن يتبى عنه

(فصل) وينبغى للمرید أن يتفقد حاله فى الاجتماع باخوانه ولا يواظب على الخلوة ويترك التبرك بهم وبسماع فوائدهم مع التحفظ عليهم وعلى نفسه جهده

قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله في كتاب آدب الصحبة له  
الصحبة على وجوه لكل وجه منها آداب ولوازم . فالصحبة مع الله تعالى باتباع  
أوامره واجتتاب نواهيه ودوام ذكره وتلاوة كتابه ومراقبة الاسرار أن يختلج  
فيها مالا يرضاه والرضا بقضائه والصبر على بلائه والرحمة والشفقة على خلقه  
وما ينحو نحوه من هذه الاخلاق الشريفة والصحبة مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم باتباع سنته واجتتاب البدع وتعظيم أصحابه وأهل بيته وأزواجه وذريته ومجانبة  
مخالفته فيما دق وجل وما يجري مجراه . والصحبة مع أصحابه وأهل بيته بالترحم  
عليهم وتقديم من قدموه وحسن القول فيهم وقبول قولهم في الاحكام والسنن فان  
النبي صلى الله عليه وسلم يقول (أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم) وقال عليه  
الصلاة والسلام (اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي) والصحبة  
مع أولياء الله تعالى بالخدمة والاحترام لهم وتصديقهم فيما يخبرون به عن أنفسهم  
وعن مشايخهم لأنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى  
(من أمان لي وليا فقد آذنتي بالمحاربة) والصحبة مع السلطان بالطاعة  
الا أن يأمر بمعصية أو بمخالفة سنة فاذا أمر بمثل هذا فلا سمع له ولا طاعة  
والدعاء له بظاهر الغيب ليصلحه الله ويصلح عن يديه والنصيحة له في  
جميع أموره والصلاة والجهاد معه . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال ( الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال لله ولكتابه ولرسوله  
ولأئمة المسلمين وعامتهم) والصحبة مع والدين يبرهما بالنفس والمال وخدمتهما  
في حياتهما وانجاز وعدهما والدعاء لهما في كل الأوقات ماداما في الحياة وحفظ  
عهدهما بعد المات وانجاز عاداتهما واكرام أصدقائهما فقد روى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال (ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه) وعن  
أبي أسيد مالك بن ربيعة قال (بيننا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه

رجل من بني سبله فقال يا رسول الله هل بقي على من برأبوي شيء أبرهما به بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وأثبت عهديما أكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما) والصحبة مع الأهل والولد بالمداواة وحسن الخلق وسعة الصدر وتمام الشفقة وتعليم الكتاب والسنة والأدب وحملهم على الطاعات قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ الآية وقال عليه الصلاة والسلام (رحم الله الوالد أعان ولده على بره بالافضال عليه) والصفح عن عثراتهم والغض عن مساوئهم مالم تكن أثماً أو معصية . والصحبة مع الأخوان بدوام البشر وبذل المعروف ونشر المحاسن وستر القبائح واستكثار قليل برهم اليك واستصغار مامتك اليهم وتعهدهم بالنفس والمال وبجانبه الحق والحسد والبغى والأذى وما يكرهون من جميع الوجوه وترك ما يعتذر منه . والصحبة مع العلما بملازمة أكرامهم وقبول قولهم والرجوع اليهم في المهمات والنوازل وتعظيم ما عظم الله من علمهم حيث جعلهم خلفاء نبيه عليه الصلاة والسلام ووارثيه فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (العلماء ورثة الأنبياء) والصحبة مع الضيف بحسن البشر وطلاقة الوجه وطيب الحديث وإظهار السرور والكون عند أمره ونهيه ورؤية فضله واعتقاد المنة له حيث أكرمه بدخول منزله وتناول طعامه وقال بعضهم

من دعانا فأيتنا فله الفضل علينا

فإذا نحن أتينا رجع الفضل إلينا

### فصل في آداب صحبة الأعضاء

اعلم أن لكل جارحة من الجوارح آداباً تختص بها . فأداب البصر أن ينظر إلى أخيه نظر مودة ومحبة يعرفها هو منك ومن حضر المجلس ويكون نظره إلى

محاسنه والى حسن شيء يدومنه وأن لا يصرف عنه بصره في وقت اقباله عليه وكلامه معه . وآداب السمع أن يستمع الى حديثه سماع مشته لما يسمعه متلذذه وكذلك اذا كلك لا تصرف بصرك عنه ولا تقطع حديثه بسبب من الأسباب فان اضطرك الوقت الى شيء من ذلك استعذرت فيه وأظهرت له عذرك . وآداب اللسان أن تكلم اخوانك بما يحبون فتختار وقت نشاطهم لسماع ماتكلمهم به وتبذل لهم نصيحتك وتدلم على ما فيه صلاحهم وتسقط من كلامك ما تعلم أن أخاك يكرهه من حديث أو لفظ أو غيرهما ولا ترفع عليه صوتك ولا تخاطبه بما لا يفهم عنك وتكلمه بمقدار فهمه . وآداب اليدين أن يكونا مبسوطتين لاختوانه بالبر والمعونة لا يقبضهما عنهم وعن الفضال عليهم . وآداب الرجلين أن يمشي اخوانه فلا يتقدمهم بل يكون تبعاً لهم فان قربه تقرب اليهم بقدر ما يعلم من رغباتهم ثم يرجع الى موضعه ولا يقعد عن حقوق اخوانه معولا على الثقة بهم لأن الفضيل بن عياض قال ترك حقوق الاخوان مذلة

(فصل) اعلم وفقنا الله وإياك أن هذه الآداب المذكورة انما هي آداب الظواهر وهي عنوان على آداب السرائر . ألا ترى الى ما روى في الأثر عنه عليه الصلاة والسلام أنه رأى رجلاً يعبت بلحيته في الصلاة فقال عليه الصلاة والسلام لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه . واذا كان ذلك كذلك فمراعاة الباطن أوجب من مراعاة الظاهر لأن الظاهر للخلق والباطن للخالق وما كان للخالق فهو أوجب فلو جمع بينهما فهو الكمال والسعادة لمن اتصف بهما . وصفة اخلاص الباطن التحقق بالتوكل على المولى سبحانه وتعالى والخوف منه والرجاء فيه والاتصاف بالصبر وسلامة الصدر وحسن ظنه بربه وحسن ظنه باخوانه المؤمنين والاهتمام بأمورهم فاذا فعل ما تقدم ذكره قوى الرجاء أن يكون من الموقنين

(فصل) قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الضعفى رحمه الله الاخوان أربعة أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كاللدا وأخ كالدفلى . فالأول معدوم والثانى مفقود . والثالث موجود . والرابع مشهود . أما الأول الذى هو كالدواء فهو مثل المشايخ الذين أهلهم الله تعالى لتربية المزيدين وكالصلحاء والعلماء فهم قدوة للمقتدين وبجالستهم تشفى الاسقام ظاهرا وباطنا . وقد كان المريدون قبل هذا الزمان يدخلون الى خلواتهم فان حصل لهم عجز أو كسل خرجوا الى مجلس واحد من هؤلاء الشيوخ فتنتمش قوامهم بسماع كلامه ورؤيتهم له ويمدحهم بهمتهم فيتغذون بذلك ويرجعون الى خلواتهم أنشط ما كانوا أولافهم دواء للخلق أجمعين وأنت ترى تعذر هذا الزمان غالبا عن هذه صفته . وأما الذى هو كالغذاء فهو مثل الأخ فى الله تعالى المشفق الودود الحنون الذى يؤله ما يؤملك ويسره ما يسرك ويجوع نفسه لجوعك ويتعزى لعريك ويكابد ما نزل بك أكثر من مكابدة ما نزل به وأنت ترى فقده فى هذا الزمان لكن بين الفقد والعدم فرق وهو أن المعدوم لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد فى موضع ما . سمعت سيدى أبابعد رحمه الله يقول مراتب الاخوان ثلاثة لأربع لها . فالأول أن يكون أخوك عندك مثل أهلك وهو أعلم . والثانى أن يكون مثل أخيك الشقيق وهو أوسطهم . والثالث أن يكون عندك مثل عبدك وهو أقل الاخوان مرتبة فان عجزت عن ذلك فلا أخوة اذذاك أعنى الاخوة الخاصة بالفقراء وأما أخوة الاسلام فهي حاصلة . فأما الأخ الذى يكون عندك مثل أهلك فهو حال المريد مع شيخه اذ أنه ليس للولد مع أبيه حديث فى شىء لقوله عليه الصلاة والسلام (أنت ومالك لأبيك) فحال المريد مع شيخه من باب أولى اذ أن المريد ليس له تصرف ولا اختيار فى كل ما يحاوله الابرضاء شيخه واذنه . وأما الذى عندك كأخيك الشقيق فهو حال المريد مع اخوانه وهو أقل رتبة من الأول

لأن الأخ الشقيق يقاسم أخاه في جميع الأشياء فإن أخذ الأخ دينارا أو درهما أو ثوبا أو غير ذلك أخذ الأخ مثله فكذلك حال المريد مع اخوانه بهذه الصفة ان لبس ثوبا كسا أخاه مثله وان أكل طعاما أطعم أخاه منه أو مثله الى غير ذلك . المرتبة الثالثة وهى أقل الدرجات فى الاخوة وهى أن يكون عندك مثل عبدك أعنى أن العبد يجب عليك أن تقوم بضرورته من غذائه وكسوته وما يحتاج اليه من ضروراته فى صلاح دينه ودينه وكذلك المريد مع أخيه اذ أنه لا يشجع المكلف وعبده جائع ولا يلبس وعبده عريان الى غير ذلك . وقد خرج البخارى من حديث سعد المعروف بن سويد قال رأيت أبا ذر الغفارى وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألناه عن ذلك فقال انى ساءت رجلا فشكأت الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال لى النبى صلى الله عليه وسلم أعيرته بأمره ثم قال (ان اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فأعينوهم ) فان تعذرت عليه هذه المرتبة الثالثة فينبغى أوتعين عليه أن لا يدعى الأخوة لعجزه عن القيام بحققها اذ أنه قد يشجع وأخوه جائع وقد يلبس وأخوه عريان فيوجب على نفسه حقاله لم يكن عليه فتعمر الذمة بالحقوق لغير ضرورة شرعية . وهذا المعنى قد كثر فى هذا الزمان فاذا أحسنوا الظن بأحد من الفقراء طلبوا منه الاخوة فان أجابهم لما طلبوه وجبت عليهم حقوق كثيرة ثم انهم ينصرفون بعد الاخوة معه ولا يرجعون اليه غالبا بعد ذلك ولا يعرفون كيف حاله أبات جائعا أم لا أو هو عريان أم لا . وقد يكون منهم من يتفقد له لكن بالرؤية والسؤال ليس الا دون اعانة ومشاركة فشغلوا ذمتهم بشئ كانوا فى غنى عن ترتبه فيها . ألا ترى أن العبد اذا لم يقدر السيد على نفقته وكسوته أمره الشرع ببيعه فالباع فى حق العبد مقابلة فى حق الأخ فانك اذا عجزت عن المرتبة الثالثة نزلت



أخاك منزلة بيع العبد عند العجز كما تقدم . يشهد لذلك ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أن أخى بين المهاجرين والأنصار كان الأنصارى يقول لأخيه من المهاجرين عندي من المال كذا وكذا فلك نصفه ولى نصفه ولى من الزوجات كذا وكذا فاختر منهن ما تريد أنزل لك عنه وكان المهاجر يسأل عن السوق وعن الحيطان يعمل فيها فهذا أصل مقرر فى الشريعة المطهرة . وقد حكى أن بعضهم جاء لزيارة أخيه فقيل له انه فى الموضع الفلانى وكان ذلك الموضع لا يدخله أحد الا للخالفة فتأوه وقال أخى يقع وأنا بالحياة فرجع الى بيته ودخل خلوته وعزم أن لا يخرج منها الا بأخيه فجاء أخوه الى بيته فأخبر بمجيئه اليه وسؤاله عن حاله فجاء مستغفرا تائباً الى بيته فسأل عنه فقيل له انه دخل الخلوة فقال أخبروه بأنى قد تبت الى الله تعالى ورجعت اليه فما خرج اليه الا بعد أن تحقق قضاء حاجته فيه فينبغى أن تكون المواخاة على هذا الأسلوب فان رأيت أخاك قد غرق فتأخذ بيده وتنجيه من المهالك فان لم تكن لك قدرة فلا تدعها اذ أن من ادعى ما ليس فيه فضحته شواهد الامتحان . وأما القسم الثالث من التقسيم الاول للإمام الشيخ الصقل رحمه الله وهو قوله والثالث موجود فلا شك أنك اذا خالطت كثيراً من الناس فى هذا الزمان أو عاشرتهم بملابسة متجدد من كثير منهم الأذية البالغة اما فى دينك أو دنياك أو عرضك وهذا هو الداء الذى لا شك فيه فان أنت خالطته وجدت ما ذكره رحمه الله . وأما القسم الرابع الذى قال عنه أنه مشهود فلا شك فى مباشرة ذلك فى هذا الزمان . ألا ترى أنك اذا تكلمت مع أحد منهم فى صلاح دينه فى شئ مما قابلك بانزعاج وخلق سيئ وأقل جوابه أن يقول لك ما حقرت فى الناس الا أنا حتى تأمرنى وتنهانى أو يتسلط عليك بزيادة لسانه وينظر لك عورات يظهرها أو حسنات يخفيها أو يردها سيئات وهذا فيه من المראה بحيث المنتهى كما هى الدفلى اذا تناولت منها شيئاً وقد يفضى ذلك

الى العدم اذ قيل انها سم فیتعين عليك أن تفر من هذه صفته فالعاقل اللبيب من  
شمر عن ساعديه وبالع في الفحص عن القسمين الأولين فياسعادته ان ظفر  
بأحدهما كما قيل

واذا صفا لك من زمانك واحد فهو المراد وأين ذاك الواحد  
فان عدمهما فیتعين عليه الخلوة والاعتزال ان أراد السلامة اذ أن الاجتماع  
بالناس انما يحتاجه المرید للزيادة لالتقص فاذا علم أنه ما يحصل له فيه الا  
التقص فليحذر منه جهده ويستعين بربه مع سلامة صدره لهم وحسن ظنه بهم  
عموما والله المستعان

(فصل) من كلام بعضهم بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى . وينبغي  
للمريد أن يكون نظره للخلق بعين الرحمة والشفقة والتودد وذلك يقع منه على  
وجوه فاذا نظر اليهم بالرحمة فسييل العلم بفقرهم واذا أحسن الظن بهم فسييله  
طلب السلامة لهم بالميل الى حزب الفائزين . واذا احتمل الأذى منهم فسييله  
الرحمة لهم . واذا جازى على السيئة بالحسنة فسييله التخلق بالأخلاق المحمودة  
. واذا راعى حق كل ذى حق وان صغر فسييله التخلق بأخلاق الشاكرين واذا  
تناسى الشر جملة فسييله تطهير القلب من دنس هواجنس النفوس في حق اخوانه  
المسلمين . واذا عاملهم بالسخاء فسييله البعد من صفة البخل والتشبه بأهل الفضل  
واليقين بالخلف وليحذر من أن يطلب الخلف الفانى اذ أن كل ما جاءه من  
الدنيا فهو ذاهب فائق . واذا عاملهم برفع الأذى عنهم جملة فسييله عدم الفراغ  
والاشتغال بوظائف التكليف . واذا عاملهم برؤية الحسن منهم في كل شئ والتعاضد  
عن القبيح في كل شئ فسييله الغيرة في مشاهدة المحاسن والاشتغال عن القبايح  
بعيوب النفس مع حسن الظن بهم في بعض المواطن . واذا تواضع لله فسييله  
اجلال الربوبية . واظهار العبودية : واذا تواضع للخلق فيكون ذلك منه دون

تفاوت وانما يفعله لا اعتقاد الآثرة (١) لهم عليه وإذا أظهر ذلك لهم في بعض المواضع فسيئله احتقار النفس ورؤية عيوبها وحسن الظن بالمؤمنين . وإذا ترك العجب وهو أن لا يرى لنفسه شيئاً حسناً فسيئله العلم بأنه لا فاعل للأشياء إلا الله سبحانه وتعالى فيلزم نفسه الاقتدار إليه جل وعلا . وإذا أخلص العمل لله بأن لا يريد بصالح عمله سوى الله تعالى فسيئله الخوف الشديد من حبط الأعمال مخافة توقع الرياء فيقدر الخلق في حزب العدم فانهم لا يملكون له شيئاً . وإذا استشعر اطلاع الحق عليه فسيئله ترك الفراغ وهو أنه لا يمر عليه وقت إلا وهو مشغول بالله تعالى فيحصل له بسبب ذلك الريح أو جبر رأس المال . وإذا ترك المباح فسيئله همة الوقت بالواجبات والمندوبات . وإذا أحب المساكين وخدمهم وأماط الأذى عنهم وأدخل السرور عليهم بارفادهم والعون لهم واطهار البشر واحتمال الجفاء والاختلاط بهم والتلطف في نصيح من زل منهم فسيئله طلب حط الأوزار والظفر بمحبة الملك الغفار . وإذا ترك المزاح جملة فسيئله الاهتمام بسالف الذنوب . وإذا راعى الفرض بطلب أدائه كما وجب فسيئله طلب التقرب الى الله عز وجل . وإذا أحسن لكل مخلوق يجوز الاحسان اليه فسيئله طلب الانصاف بالمحامد . وإذا ترك الشهوات فسيئله العلم بعاقبتها ومآلها وطلب الرقي عن الأرضيات . وإذا قلل الطعام بحيث لا يدخل عليه به ضرر فسيئله التحقق للعبادة والتهوؤ للفهم عن الله تعالى والاقبال على المعرفة به سبحانه وتعالى . وإذا لبس الدون من الثياب مع مجانبة الشهوة واقتصر على الضرورة فسيئله خوف الحساب . وإذا ترك التمتع بملاذ الطيبات فسيئله التشبه بأولياء الله . وإذا ترك الهمز والاحتقار بالخلق فسيئله طلب التبري من صفة الجاهلين . وإذا افرح بامور الدنيا والآخرة فسيئله الجهل بالعاقبة وعدم المبالاة بالدنيا . وإذا

ترك الحزن على ما فات فسييله شغل الوقت بالخدمة والايمان بالقدر . واذا  
واصل الاحزان خوفا من السابقة والخاتمة فسييله طلب التقرب من الله تعالى  
بانكسار القلب وجمع الهم واذا جمع همومه عليه فسييله الفرار من تفرقة القلب  
في شعاب الغفلة . واذا فوض أموره لله تعالى بطرح نفسه بين يديه دون  
اقتراح عليه فسييله استعمال الأدب مع جلال الربوية . واذا توكل على الله ثلثته  
بالمضمون فسييله شغل الوقت بالتكليف . واذا ترك رؤية الأسباب حتى استوى  
عنده وجودها وعدمها فسييله افراد الحق بالخلق والتبري من الشرك الخفي والجلي  
كالخبز لا يشبع والماء لا يروى والثوب لا يدفى . وكذلك الأمور العادية كلها .  
واذا ترك التعلق لغير العلم فسييله العلم بأنه لا يملك الضر والنفع الا الله سبحانه  
وتعالى وذلك بخلاف التعلق للعلماء وهو التواضع والتذلل لهم . واذا اقتقر الى الله  
تعالى في حركاته وسكناته فسييله اظهار صفة العبودية . واذا غاب عن الخلق  
بباطنه ولم يسع اليهم بظاهره فسييله سد باب الأنس بالخلق . واذا ترك الاقبال  
على أحاديث العامة وترك التشوف لها بصون قلبه عنها وعمارته بذكر الحق فسييله  
سد باب المحنة واطفائه نار الفتنة وخوف خسران الآخرة . واذا كانت نفس  
المريد متطلعة لأحاديث الناس لم يفلح أبدا . واذا علم أن استفتاح باب الخير  
كله وسد باب الشر كله في نفس أداء المفروضات اذمى معيار القلب وبها  
تبين الزيادة والنقص ولا يتوصل الى ذلك الا ببذل الجهد وجمع النفس  
ومحض الصديق وشدة الخوف ومواصلة الحزن حتى اذا استطعت أن تموت حين  
تفتح الصلاة فتفسيل ذلك كله قربك من الله . واذا أردت أن تعرف منزل لقربك  
عنده فللزما الجد بحيث لا يكون لغير الحق فيك موضع وسييله مراقبة الحق  
واجلال الربوية . واذا أردت عزة النفس وصياتها عن سؤال المخلوقين  
دقت الحاجة أو جلّت فسييله طلب كل حاجة من الله تعالى أدبا مع الربوية . ومن

أكد ما يحتاج اليه المريد في ذلك أن لا ينزل نفسه في صورة مرشد ولا موص ولا متكلم بالحكمة ولا بالمسائل الفقهية ولكن ليشغله من نفسه شاغل بسبب طلبه العلم . ومن كتاب سير السلف قال إبراهيم الخواص دواء القلوب خمسة أشياء قراءة القرآن بالتدبر وخلا الباطن وقيام الليل والتضرع عند السحر ومجالسة الصالحين . وقال أيضا التاجر برأس مال غيره مفلس . ومن كلام ابن رزق رحمه الله يا هذا هلا حرك عقلك عن ان تبوح بسرك الى أحد من الخلق أو أن تشكو حالك في دين أو دنيا اليهم أو تتكلم بما لا يعينك أو تجيب الى أمر لا تتحقق رشدك ولا تأمن ضرره يا هذا اجعل ربك موضع شكواك وقلبك خزائن سرّك والزم مراقبة مولاك في كل حال يرد عليك فإن رأيت خيرا فاحمد الله وان رأيت شرا فافتقر فيه اليه وانظر الى الخلق هياكل مصرقة وأسبابا مسخرة ولا تشكر أحدا منهم على فضل الله الا على قدر ما أباحته الشريعة وحسبك من ذلك أن تقول جزاك الله خيرا وترى الفضل كله من مولاك فاشكره بكليتك فهو أهل لذلك حقيقة وشكر سواه مجاز كما أن فعل غيره مجاز لان الافعال كلها صادرة عن المولى الكريم وحده لا شريك له

(فصل) فان كان المريد له تعلق بالاولاد فينبغي أن لا يهتم شأنهم لينظر الى ما سبق فيهم من القدر ويعلم أن الملك لا يضيق عن رزقهم وأن ما كتب لهم لن يفوتهم وما كتب عليهم لن يفوتوه وأن وجوده وعدمه في حقهم سيان اذ أنه لا يملك لهم شيئا ثم انهم ان كانوا لله أولياء فلن يفعل الله معهم الا خيرا وان كانوا غير ذلك فلا حيلة له في دفع المضار عنهم وليقل قد استودعتهم لمن لا تخيب لديه الودائع فليطرح الهم فيهم جملة واحدة ان عقل وليظن بمولاه خيرا والسلام

(فصل) فان ابتلى المريد عند الاجتماع بالناس وخطبتهم بالاذية والجفاء منهم فيتعين عليه أن ينظر في أمرهم ويرجع الى حاله ويفتش خبايا نفسه

فى الذى قيل فيه فقد يكون حقاً فان وجدته فى نفسه علم اذ ذاك أن من قال فيه  
ما قال انما هو نذير جاءه من عنده ربه ليتوب أو يوقع به النكال فيحتاج الى  
المبادرة الى التوبة والرجوع ويرى الاحسان والفضل لمن قال فيه ما قال . وان لم  
يجد ما قيل عنه فيه فيحتاج الى ثلاثة أشياء . أحدها أن يمثل السنة بالدعاء  
الوارد فى ذلك حيث يقول عليه الصلاة والسلام (من رأى منكم مبتلى فليقل الحمد  
لله الذى عافانى مما ابتلاك به وفضانى على كثير من خلق تفضيلاً) ولا شك أن  
الابتلاء فى الدين أعظم من الابتلاء فى البدن سيما اذا انضاف الى ذلك تعلق  
حق الغير به فهو أعظم فى الابتلاء . هذا وجه . الوجه الثانى أنه يتعين عليه الشكر  
من وجهين . أحدهما أن يشكر الله تعالى على سلامته مما قيل فيه . الثانى وهو  
الوجه الثالث أنه يتعين عليه الشكر فى أن الله تعالى سلبه مما وقع أخوه فيه اذ لو  
كان الامر بالعكس لكان بلاء يئنا اذ الغالب فيه عدم السلامة أسأل الله العافية  
بمنه وقد تقدم ذلك . ومن كتاب يمين بن رزق رحمه الله من ساءه الذم وأعجبه  
المدح فذلك ذكر الصورة خنى العزيمة . وقال لوقال لى قاتل ان من لم يأخذ بحظه  
من الفقر لم يجد طعم الايمان لما خالفته ولو أخبرنى مخبر أن تسعة أعشار العافية  
فى الخمول والغنى عن الناس لصدقته . وقال حمل النفس على الصبر فى مواطن  
الامتحان حيلة حسنة فى التخلص وان أبطأ . وقال من وطن نفسه على أن الدنيا  
دار نصب وتعب لم تنكر منازل به منها مادام فيها وأخذ من الراحة بحظه ومن توهمها  
منزل راحة لم يقدر الراحة قدرها اذ آتته وكان تعبها فيها مضاعفا . وقال تقديم  
صدق اللجأ الى الله عز وجل فى مبادئ الحاجات عنوان على نجح غاياتها وقال  
اقتصر فى الموت تهن عليك المصائب . وقال مارأيت أفقه من النفس يعنى  
فى شهواتها وملذوذاتها ولا أجرأ من اللسان ولا أشد تقلباً من القلب  
ولا أعدم من الاخوان ولا أقل من الاخلاص ولا أكثر من الامل

وقال الصمت وغض البصر مفتاحان لآبواب القلوب . وقال من أحب أن لا تكون له منزلة عند الناس تربح في مجبوحة (١) العافية . وقال ليس الا دنيا وآخرة فان أردت الجمع بينهما رمت محالا وذهبنا عنك معافا فخرت لنفسك . وقال الضرورات تدعوا الى شر كثير وفي الصبر على المكروه خير كثير . وقال يحسن بالمؤمن أن يكون ثوبه مرقعا ونعله باليا ومسكنه خلقا في ذلك أعظم تذكرة وأكبر شاهد على الغنى وأحث باعث على ترك الطمأنينة الى الدنيا ومن كان يستعمل الجديد من كل شيء قلت عبرته وكان حب العاجلة أغلب على عقله . وقال اطمع في رحمة الله عز وجل على أي حال كنت من التفريط ولا تأمن بمكره على أي حال كنت من الاجتهاد وإياك واليأس من مولاك فانه قطع للسبب بينك وبينه واحذر الاماني فانها اغترابه واعلم أن الكافر لو علم سعة رحمة الله ما يئس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفا والسلام . وقال اذا كان الماضي لا يرجع والمقدر لا يتبدل فاطراح الهم سعادة معجلة . وقال خمس يؤلمك غمها في الدنيا وهي في الآخرة أشد ايلاما الآن ينالك عفوا الله عز وجل فاستقل منها أو استكثر المزاح وكثرة الكلام والتعرف بالناس وافشاء شرك الهم والشكوى بحالك الى الخلق . وقال لقد رايت ما أراه من كد الخلق للدنيا وقصر همهم عليها في ايمانهم ولقد رايت ما أراه من مكالبهم عليها وفرط جنوحهم اليها في عقولهم والعجب منهم وهم على هذا الحال انك ان نطقتم بالحقيقة سخروا منك وان سكت عنهم اتهموك وان ما زحمتهم في دين أو دنيا أهلكوك وان تركتهم لم يتركوك فلا راحة معهم ولا سلامة دونهم حسبي الله ثم حسبي الله منهم . وقال رجلان اكره رؤيتهما وأحب الفرار منهما ليأسي من فلاحهما غالبا طالب كيمياء وطالب ملك . وقال رحمه الله من تسامى الى رتب لا يقتضيه حاله ولا حليته وآثر هواه وأمنيته عاش

دهره في تعب ونصب ولم يبلغ الغاية التي يسعى اليها ومن تقاعد عن الرب التالى  
 يمكنه بلوغها عاش مهينا ملوما ومن توسط بين الحالين فتناول منها ما كان له صالحا  
 استحق اسم النبيل (١) وكان عيشه هنيئاً وقلبه لله تعالى خاشعاً . وقال أنا لأصدق قول  
 من قال مكالة الجاهل سجن للعقل . وقال الراحة في الدنيا لأحد ثلاثة فقير صالح  
 أو غنى عاقل أو أحق بمخوت . وقال ياهذا ان كان العجب من الناس مرة فالعجب  
 منك ألف مرة فقد بان لك بالتجربة المستينة والدلائل البينة أن مكالة الناس  
 غنمها ندامة والصمت عنهم سلامه ثم لا يصرفك ذلك عن الهذر معهم والخوض  
 في أحاديثهم وكلهم مقهورون لطباع أنفسهم سامعون من حالهم مبصرون بعيون  
 رؤسهم الامن رحم ربك وقليل ما هم فما يصنع اليك منهم غالباً الا متهم أو مكذب  
 أو غير محصل فاصحبهم بصمت ولا يكون كلامك لهم الاجواب بما لا درك فيه  
 عليك في دين أو دنيا فان أنت صبرت على أذاهم كفيتهم وإياك أن تنتصر لنفسك  
 فتوكل اليها وسلم الامر الى مولاك وافقر اليه تجده والسلام . وقال  
 الالتفات الى الناس تعب في العاجل وندامة في الآجل لأن عامتهم ما بين  
 بجاف متعسف أو بطر متكلف فليس التأثير بالاول بأسوأ من الاعتذار  
 بالثاني فالرأى أن يعدا جميعا في حزب العدم حتى لاتأثير للاضطرار  
 اليهم ولا للجفاء مع امثال الامر والنهى فيهم واعتقاد الرحمة والصلة لكل  
 مسلم والذي يعين على ذلك بتوفيق الله تعالى الاقبال على ما يعينك والصبر  
 في طريق الحق فانك اذا وافقت الشريعة ولاحظت الحقيقة لم تبال بمن  
 خالف رأيك من الخليفة . وقال من تفكر فيمن سلف ونظر في  
 المعاهدان عليه جفاء الخلق ولم يغتر بلطفهم . وقال رحمه الله الزم الصمت عند  
 محاضرة من تكرمه وتكلم مع من لك في كلامه فائدة . وقال من علم أن له ربا

(١) النبيل بضم النون الفضل وبابه ظرف



يفعل ما يريد خاف وحزن ولم يفتر ومن علم ان له ربا ضمن لعباده أرزاقهم لم يشغله طلب المصنفون عما كلف ومن علم ان له ربا من انقطع اليه كفاه توكل بالحقيقة عليه ومن علم ان له ربا لا فاعل للوجودات الا هو اقتصر في كل مزام اليه ومن علم ان له ربا رقييا على كل شيء استحي منه حق الحياء . وقال من نظر الى الدنيا بعين البصيرة فرأى قلبها بأهلها وانزعاجهم عنها لم يطمئن اليها ومن نظر الى الآخرة بعين البصيرة فتخيل نعيمها وعذابها وأيقن أنه وفد عليها عمل لها . وقال الزم الفضل واترك الفضول واغتم وقتك تفر بخير الدنيا والآخرة فبملازمة الفضل تنال الشرف وبترك الفضول تنال السلامة وباغتنام الوقت تنال الربح وفي هذه الثلاثة مجموع خير الدنيا والآخرة . وقال ليس الا عيش الدنيا أو عيش الآخرة ولن يجتمعا . فالأول مادته الأرضيات وهو عيش النفس . والثاني مادته العلويات وهو عيش الروح وقد علت المبدأ والغاية فاختر أيهما شئت والسلام . وقال يا هذا الأخذ بالاحتياط نجاة ولاخير في محبة غير الله . وقال ما أحقك بالنوح على نفسك . ما أولاك بالقاء التراب على رأسك . ما أغفلك عما حل بك . أنسيت عظامك . أم أمنت عقاب ربك . بادر يا مسكين واحذر سد الباب وقطع الأسباب . واستنزل بكف الضراعة رحمة مولاك العزيز الوهاب . وقال اذا سافرت فالزم في الطريق مع أهل الزينة الصمت ولا تتكلم معهم الا جوابا يسيرا من القول لفظة أو نحوها . فان سئلت من أين فقل من أرض الله . فان قيل لك ما شغلك فقل أبتغي فضل الله . فان قيل لك ما اسمك فقل عبد الله . فان تصامت لهم فحسن . واذا دخلت بلدا فلا تصحب فيه أحدا محبة توجب عليك حقا . واحسم التعارف البتة . وافترق الى الله في حوائجك فانه لا يضيعك ان شاء الله فانه ليس زمان محبة ولا مصادقة وانما هو زمان الوحشة والغربة والفرار من الناس مبلغ الوسع . وقال خلقان لأرضاهما للفتى . بطر الغنى

ومثلة الفقير . فاذا غنيث فلا تكن بطرا . واذا افتقرت فته على الدهر . وقال رحمه الله الدنيا دار بلاء . والبلاء لفظ مشترك تحته أنواع من التعب والمشقات كفرقة الأحباب وذهاب المال وأذى الناس والاسقام والجوع والعطش والقمل والذباب والعقارب والحيات والسباع وقد الوطن والبرد والجوع والعري والشهوات كشهوة البطن والفرج الى غير هذا مما لا يكاد ينحصر فما وقع منه فلا تنكر وقوعه في محله ولا تستغربه وانما المستغرب فيها المسرات لأنها ليست بدار لها ولا تقابلي شيئا من البلاء الا بالصبر وتوطين النفس عليها متى وقع منها شيء والاستعانة بالله تعالى في زيادة البصيرة والامداد بالمعرفة . وقال من تفكر في أمسه وغده غم مافي يده من يومه . وقال بالله المستعان واللجأ اليه عنوان النجح . والقرآن جبل العظمة . والسنة طريق السلامة . والفكرة مفتاح الرشاد . وأهم مثيرات العزم والتبصر ثمرة الصدق . والظفر نتيجة الصبر . والاستقامة درج الوصول . والتضرع أمانة التخلص . والسحر مظنة الاجابة . والالحاح مقدمة المحبة . والتواضع سلم الشرف . والسجدة خلق الايمان . والزهد شعار التقوى . والتوكل حرفة المعرفة . والتفويض علم السعادة . والخوف أثر الجد . والرجاء افادة الجهد ورحمة الخلق دليل الطهارة . واحتمال الأذى عين الفتوة . والجزاء على الاسائة بالاحسان خلق النبوة . وتلاوة القرآن بالحضور عيش الروح ومخالفة الهوى قتل النفس . وذكر الله رأس مال العابدين . من ترك الشهوات قرع الباب . ومن ترك الحظوظ رفع الحجاب . قيام الليل بستان العارفين . الأحوال مبلغ القوم . من رأى لنفسه فضلا على شيء من خلق الله تعالى حتى الكلاب فهو أحد الفراعنة السلوة عن المتروك على قدر المعرفة بالمطلوب . من هانت عليه نفسه فهي على غيره أهون . ومن صحب التسويف أدام الى الفوت . ومن فاتته مولاه غرق في بحر الياس الدنيا سلامتها غرر . ولذاتها قدر . قال الشاعر

غير لباسها نفثات دود وخير شرابها في الزباب  
 وأشهى ما ينال المرء فيها مبال في مبال مستطاب  
 وعن قرب يعود الكل تربا بلا شك يكون ولا ارتياب

وقال كنت قد رأيت في كتب بعض الحكماء ان أربعة لا ينبغي للعاقل أن يأمنها فطلبها في حفظي فلم أجد منها سوى واحدة وهي المرأة وان أبدت الود وأظهرت النصيح. ولا يبعد عندي أن يكون الثاني السلطان وان أبدى التقريب والمصافاة. وأن يكون الثالث المال وان كان جافا. وأن يكون الرابع الزمان وان كان مطاوعا مسالما. فرب مخدوع بهذه الأربعة نفثاته أوثق ما كان بها وأسلمته أميل ما كان اليها. وقال الراحة كلها في الرضا باختيار الحق لك والتعب كله في اختيارك لنفسك. ومدافعة الأيام شيمة الكرام. واغتنام الوقت بالمبادرة الى العمل واطراح الأمل سعادة. وانتظار الفرج بالصبر عبادة. وقال يا هذا اذا رأيت انسانا لم تنز ملك الضر ورتاليه فقرمته فراك من الأسد أو أشد وان قدر اجتماعك معه مفاجأة فاقصر في الكلام معه واعتذر له بشغل واتركه بسلام أما تذكر أن تعبك في الدنيا قديما وحديثا انما جاءك من معرفة الناس

(فصل) وينبغي للبريد أن تكون أوقاته مضبوطة لكل وقت منها عمل

يخصه من الأوراد فلا يقتصر في الورد على ماسبق من الصلاة والصوم بل كل أفعال المريد ورد. قد كان السلف رضوان الله عليهم يقولون جوابا لمن طلب الاجتماع بأحد من اخوانه ويكون نائما هو في ورد النوم. فالنوم وما شا كله هو من جملة الأوراد التي يتقرب بها الى ربه عز وجل. واذا كان كذلك فيكون وقت النوم معلوما كما أن وقت ورده بالليل يكون معلوما وكذلك اجتماعه باخوانه يكون معلوما. وكذلك الحديث مع أهله وخاصته يكون معلوما كل ذلك ورد من الأوراد اذا أن أوقاته مستغرقة في طاعة ربه عز وجل فلا يأتي الى

شيء مما أيسر له فعله أو ندب إليه - إلا بنية التقرب الى الله تعالى وهذا هو حقيقة .  
الورد أعنى التقرب الى الله تعالى وهذا على جادة الاجتهاد والفراغ من الصحة  
والسلامة من العوائق والعوارض أو من حال يرد يكون سبباً لترك شيء من ذلك  
ألا ترى أن المندوب في حق المريد بل الذي يتعين عليه أنه اذا حصل له بكاء  
أو تضرع أو خشية يستمر في ذلك ولا يقطعه اذ أن المقصود انما هو حصول  
مثل هذه الأشياء فاذا حصلت للمريد فقد حصل على فريسته فليشد يده عليها  
ويغتنمها لئلا تنفلت منه فقل أن يحدها ولاجل هذا المعنى قال الاستاذ  
أبو سليمان الداراني رحمه الله اذا لذت لك القراءة فلا تركم ولا تسجد . واذا لذ  
لك الركوع فلا تقرأ ولا تسجد . واذا لذ لك السجود فلا تقرأ ولا تركم الأمر  
الذي يفتح عليك فيه فالزمه . أرايت انسانا يطلب شيئاً فاذا وجده تركه . وقد  
تقدم هذا المعنى قبل . ولا يقتصر في هذا على الصلاة ليس الابل هو عام في كل  
أمر أرادته فلو حصل له شيء من هذا في الاجتماع بالاخوان فلا ينتقل منه أيضاً  
بل هذا أكد لاجتماع بركة الاخوان وهي متعددة بخلاف مالهو كان وحده  
وان كانت الخلوة فيها الفضيلة العظمى كما تقدم لكن في الاجتماع بالاخوان  
الخير المتعدى حساً لاستمداد بعضهم من بعض والمقصود أن تكون أوقاته وخرقاته  
وسكناته وأنفاسه في الخلاء والملاً مضبوطة بالاتباع في كل ذلك . وينبغي أن  
يقتصر في أوراده على القليل مثل ماتقدم في أو راد المتعلم سواء سواء فان حصل له  
شغل أو شيء من العوائق فلا بد من اقامتها ليسارتها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا  
عمل عملاً أثبته وقد تقدم ذلك في المتعلم . وينبغي له أن يكون أشد الناس حرصاً على  
عمل السر لما تقدم أن عمل السر يفضل الجهر بسبعين درجة وما هو بهذه  
المثابة فيؤكد تحصيله على ما ينبغي . واذا كان كذلك فلا يخلو حاله من أحد  
أمرين اما أن يكون في بيته وحده أو مع غيره . فان كان وحده فقد حصل له

عمل السر من غير كلفة . وإن كان مع غيره أعنى من الأهل وما شابههم . فلا يخلو أما أن يكون فيهم من يرجو أن يقتدى به أم لا فإن كان كذلك فإظهاره أولى وقد تقدم أنه لا يخرج ذلك عن عمل السر معهم . ثم الأمر في ذلك بحسب حال الوقت إذ أن من الأهل أو الأخوان من إذا رأى شيئاً من أعمال البر يواظب عليها من يعتقده بادرته نفسه إلى فعل ذلك أو شئ منه . وهذا فيه خير كثير لما ورد (لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم) فإن علم أنه ليس فيهم من يقع ذلك منه فالسر أولى به . وقد تقدم في المتعلم أنه إن وجد الخلوة عن أهله كان به أولى . فالريد بهذا المعنى أولى بل أوجب لأن المرید لا يزال في عمل السر في غالب أوقاته فيعود عليه آثار ذلك وبركته حتى يصل إلى عمل سر فيما بينه وبين ربه عز وجل لا يطلع عليه الحفظة . وقد ذكر الإمام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه عن بعضهم أنه ظهرت له الحفظة وناشدوه الله تعالى أن يدخل عليهم سروراً بحسنة من حسناته يظفروا بها ليسروا بها لأن الحفظة يفرحون بحسنة العبد حين يعملها أكثر من فرح العبد بها يوم القيامة حين يرى ثوابها وما ذاك إلا أن رسل الملك لا يريدون أن يرجعوا إليه إلا بما يعلمون أنه يحبه بخلاف العكس فانهم يكرهونه لكرهية الملك له . وهذا الذي حكاه رحمه الله ظاهره مشكل لأن الفرائض لا بد من إظهارها وهي أكبر الأعمال وأزكاها . لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام عن ربه (إن يتقرب إلى المقربون بأحب من أداء ما افترضت عليهم) الحديث بكامله . والحفظة يشاهدون ذلك ويكتبونه . فيتعين أن يحمل ما ذكره على الأوراد التي هي من أعمال القلوب وهي الفكر والنظر والاعتبار إذ أن الله عز وجل تجلّى لخلقهم وظهر بآياته وبطن بذاته فهو الظاهر بما دل عليه من مصنوعاته الباطن بذاته فلا يقال أين ولا كيف ولا متى لأنه خالق الزمان والمكان إلى غير ذلك من صفاته الجليلة

وإذا كان ذلك كذلك فمن كان في حال التجلي فهو مستغرق الأوقات حتى لا يرى غير ماهو فيه لكثرة ماهو فيه من النعيم اذ التجلي ليس شيء من النعم أعلى منه في الدنيا والآخرة . ولا يعكر على ما تقدم ذكره من قول الحفظه ماورد أن المكلف اذا نوى الحسنة خرجت على فیه رائحة عطرة واذا نوى السيئة خرجت على فیه رائحة منتنة لأن هذا قد نوى بقلبه ما نواه فهو عمل من أعمال القلب دلت عليه الرائحة الصادرة عنه بخلاف ما نحن بسبيله اذ التجلي ليس من عمل العبد ولا من حيلته بل هو فيض من المولى سبحانه وتعالى وتفضل منه وامتنان على من خصه واختاره من خلقه في كل زمان وأوان فينبغي للمريد ان كانت له همة سنية أن يعمل على تحصيل هذا المقام السني لأن المولى سبحانه وتعالى كريم منان وهذه الأمة والحمد لله فيها البركة الشاملة بغيرهم ومقامهم الخاص بهم لا يزول ولا يحول الى أن يأتي أمر الله تعالى . واذا كان الأمر كذلك فلا يقطع المريد اياسه من الوصول الى حالهم السني ولا ينظر في ذلك لنفسه ولا لحيلته وقوته واجتهاده لأنه مهما نظر الى ذلك قطع به بل ينظر الى فضل المولى سبحانه وتعالى ونعمه المترادفة عليه . وليحذر أن يكون بهيمى الطبع لا يرى النعم الا في المأكول والمشروب والسعة في الرزق لأن هذا ليس من حال المريد في شيء بل هو من حال أبناء الدنيا والله عز وجل من كرمه واحسانه وفضله وامتنانه يعطى لكل قاصد ما قصده . وقد تقدم أن المريد غنيمة ما فاته من الدنيا وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول المريد لا يحتاج لشيء من الأشياء فقلت له أليس يحتاج الى الأكل والشرب واللباس فقال نعم لكن طعام المريد الجوع وكسوته العرى فهو يجد ذلك في كل موضع يحل فيه واذا كان كذلك فلا يحتاج الى أحد . والمقصود والحاصل أنهم قد طرخوا أمور الدنيا خلف ظهورهم وأقبلوا بكليتهم على ربهم وأسندوا أمورهم اليه وتوكلوا بالحقيقة عليه

فأنعم عليهم وقربهم واجتباهم وحامهم وتجلي لهم بصفاته الجليلة الجميلة أسأل الله تعالى أن لا يحرمنا ذلك بمحمد وآله صلى الله عليه وسلم فإنه ولي ذلك والقادر عليه . وما تقدم ذكره من أن المريد يقتصر على الأعمال المتقدم ذكرها إنما ذلك في حال بدايته ثم يأخذ نفسه بالتدريج والترقي في الزيادة قليلاً قليلاً حتى يستغرق أوقاته في أنواع العبادات وهو لم يجد لذلك مشقة ولا تعباً في الغالب وقد تقدم ذلك لكن المريد في بداية أمره يمشي على ما سبق من أوامر المعلم وأما نهايته فلا حذرها لأنهم قالوا أكلهم أكل المرضى ونومهم نوم الغرقى وكلامهم ضرورة فلا ينال المزيد الاغلبة وقد تقدمت حكاية بعضهم في السنة التي أخذته وهو جالس في مصلاه حين صلى ركعتي الاشراف فمرك عينيه وقال أعوذ بالله من عين لا تشع من النوم . ومن كان نومه على هذه الصفة فلا يمكنه أن يتهيأ لحالة النوم ولا للادكار المذكورة عنده اذ حال المريد لا ينضبط بقانون معلوم لكثرة اجتهاده وتحصيله وأحواله في أعمالهم قل أن تنحصر : لكن يحافظ على السنة ويشديده عليها . وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يعجبه ما حكى عن بعضهم أنه كان اذا جاء الى فراشه دخل على جنبه الايمن ثم يرجع على الايسر ثم يرجع على الايمن ثم يقوم فيتوضأ ويصلي ركعتين ثم يقول اللهم انك تعلم أن خوف فارك منعني الكرى فيقوم حتى يصبح فكان يعجبه منه محافظته على السنة حتى في الفراش وان كان يعلم أنه لا يتأتى منه النوم فاذا كان المريد على هذا الحال أعنى محافظته على السنة في كل أحواله فهو المقصود الاعظم لا يفوقه غيره نسأل الله تعالى أن لا يحرمنا ذلك بمنه انه الكريم الوهاب بمحمد وآله صلى الله عليه وسلم تسليماً كثيراً

## فصل في قدوم المريد من السفر ودخوله الرباط

اعلم وفقنا الله وإياك أن آكد ما على المريد اتباع السنة واتباع السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين فيشد على ذلك يده وليحذر أن يميل أو يغتر بما قد أحدثه بعض الناس من أفعال لم تكن لمن مضى . وقد تقدم أن الخير كله في الاتباع وعكسه في الابتداع وأن هذه الطائفة أكثر الناس اتباعا للسنة المطهرة وما فاقوا على غيرهم إلا بذلك لأنهم اختصوا بثلاثة أسماء فقراء ومريرين وصوفية فالفقير من افتقر في كل أحواله إلى ربه عز وجل وسكن بقلبه إليه وإن كانت الخواطر تلذغه فهو لا يلتفت إليها ويفتقر إلى ربه ويعول عليه والمريد من أراد ربه دون كل شيء سواه وكان غاية طلبه ومناه وسلم من لدغات الخواطر ومجاهدتها لإرادته لربه وإثاره على ماسواه . والصوفي من صنى باطنه وجمع سره على ربه وشاهد عيانا جميل صنعه فأسند الأمور كلها إليه فهم الذين قربهم الله واجتباهم وخلع عليهم خلع احسانه ولحضرتة السنية ارتضاهم وإذا كان الأمر كذلك فهذا مقام خاص بهم والثوب النظيف أقل شيء يندسه . وقد تقدمت حكاية سيدي الشيخ الجليل أبي علي بن السماط رحمه الله في دخوله المسجد حين قدم رجله اليسرى فغشى عليه لأن هذه الطائفة شعارها الاتباع وترك الابتداع فإن وقع لهم شيء مما من مخالفة السنة رأوه أمرا عظيما فأقلعوا عنه في وقهم وجددوا التوبة مع الله تعالى ورأوا أن ذلك بسبب ذنب تقدم ففجئت لهم عقوبته فتضرعوا إلى الله وابتهلوا إليه مع وجود التوبة النصوح منهم . وإذا كان الأمر كذلك فيتعين على المريد أن لا يساح نفسه في شيء مما يخالف الاتباع ولو قاله من قاله . فليحذر من البدع التي قررها بعض الناس . وقد اختلفوا فيها على ثلاثة أجنحة فمنهم



من استحيها وأنكر على من تركها وهذه طريقة أكثر أهل الشرق. وذهب بعضهم الى أن من فعلها ومن لم يفعلها سيان لا عتب على تاركها ولا حرج على فاعلها. وذويت الطائفة الثالثة وهم المحققون المتبعون للسنة والسلف الصالح من الامة رضى الله عنهم أجمعين الى التصريح بأن ذلك بدعة ممن فعله أو. استحسنته وقال لا حرج على فاعله لمخالفته للسنة المطهرة . وقد كانت سيدى أبو الحسن الزيات رحمه الله يقول من أعجب الأشياء صوفي سنى يعنى بذلك والله أعلم ما نحن بسيله من العوائد المحدثه التى ليس لها أصل فى الشرع ترجع اليه. فمن ذلك ما ذهب اليه بعضهم من أن المريد اذا ورد البلد وقصد دخول الرباط. وهو المسمى فى عرف العجم الخانقاه فالرباط مأخوذ من الربط لأن ساكنه مرابط فيه وهذا الاسم أولى به ألا ترى أنهم يحبون رؤية القيد فى النوم ويكرهون الغل فهذا منه . ولهم فيما أحدثوه اصطلاح لا ينبغي أن يعرج عليه. لكن لما أن كثروا وقوعه والقول به والانكار الشديد على من ترك شيأ منه واتبع السنة المطهرة تعين الكلام فيه على من تعين عليه وهو أنه اذا قصد دخول الرباط كما تقدم يشمر كفيه ويتدى فى ذلك باليمين وهذا اذا أراد دخول الرباط. أو يتناول شيئاً طاهراً وأما ان أراد أن يدخل الخلاء فانه يتدى بتشميم كفه. الأيسر ويالنون فى هذه الأشياء ويسمونها آداباً . حتى أنه قد حكى عن بعض من توغل فى هذا الشأن أنه خدم شيخه سنين متطاولة فلما أن كان فى بعض الأيام أراد أن يدخل الخلاء فشمر كفه الأيمن قبل الأيسر فقال له شيخه أين تريد فاستفاق لخطئه على زعمهم فقال ياسيدى الى بغداد فسافر اليها. فانظر رحمنا الله وإياك الى تبديل الخاطر المعجل بمخالفة سنة واحدة كيف وقع بها هذا فى أمرين عظيمين . أحدهما تعب السفر الطويل وترك جمع الخاطر فى الحضر. وبركته. والثانى اخبار شيخه بما ليس فى باطنه وطائفة الصوفية برآء من ذلك.

كله . ثم اذا شمر أكامه يشد وسطه بشيء ويأخذ العكاز بيده اليمنى والابر يق بيده اليسرى ويجعل السجادة على كتفه الأيسر مطوية وهذا فيه مافيه لان اتخاذ السجادة من البدع التي أحدثت فكيف يتخذها الفقير . وقد كان كثير من السلف رضوان الله عليهم لا يحول بين وجوههم وبين الأرض حائل لاصير ولا غيره وما ذاك الا لاتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ألا ترى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما شكوا اليه ما يجدونه من ألم السجود على الأرض لم يشكهم ومعنى ذلك أنه لم يزل شكواهم . ألا ترى الى ما ورد ( مسح الحصى مسحة واحدة وتركها خير من حمر النعم ) . ولا يرد على هذا حديث الحررة لأن ذلك محمول على شدة الألم الذي يوجد في ذلك الوقت بخلاف الألم الذي تحمله البشرية فلا يرخص فيه . والحررة هي شيء مضاف من الخوص قدر ما يضع المصلي عليه الوجه واليدين اذا سجد . وقد كان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يسجد ولا يحول بين وجهه وبين الأرض شيء لاتباعه السنة وتواضعه . وهذه الطائفة أولى الناس بالاتباع والتواضع وهو الآن داخل الى الرباط وهو موضع طاهر لا يدخله في الغالب الامن هو متحفظ على دينه فلا حاجة تدعو الى السجادة وانما هي عوائد انتحلت ووقع الاستئناس بها والعوائد كلها مطروحة لأن السنة هي الحاكمة على الناس كلهم فضلا عن المرید . ثم يأمرونه اذا دخل الرباط أن لا يسلم على أحد ولا يسلم عليه أحد واعتلوا لذلك بأن المرید لا يذكر الله تعالى الا وهو على وضوء والسلام اسم من أسماء الله تعالى فاذا سلم على أحد أو سلم عليه أحد فقد يكون على غير وضوء فيحتاج الى ذكر اسم الله تعالى وهو على تلك الحالة أو يترك رد السلام وهو واجب فأمره بترك السلام لأجل هذا وهذا . أيضا مخالف للسنة اذ أن السنة مضت على أن المكف يسلم على من عرف ومن لم يعرف فكيف باخوانه وما تقدم من ذكر تعليلهم لذلك فليس بالبين لان الشارع

صلوات الله عليه وسلامه لم يمنع من ذكر الله في حال من الاحوال الا في حال موضع الخلاء فانه يكره ولا بأس بذكر الله تعالى هناك عند الارتياح وما يشبهه وليس بمكروه والسنة عند لقاء المؤمن لأخيه السلام لا بعد جلوسه واستئناسه . ثم يأمرونه عند ارادة دخوله الرباط أن يقعد عند الباب ثم يخرج اليه من في الرباط من الشبان أو بعضهم فيؤذونه بالشم ويقولون الادب عليه ويخرجون حرمة ويكسرون الابريق الذي معه ويفعلون ذلك به مرة بعد أخرى حتى يياسوا من غضبه ويعلمون فعلهم ذلك بأن يقفوا على حسن خلقه وحمله للاذى اذ أن هذه الطائفة لا تنتصر لنفسها وهم أشد الناس كظما للغيط وعفوا عن الناس وهذا التعليل ليس بالبين لان الوارد اذا علم أنه اذا انزعج لذلك وغضب لا يدخلونه الرباط فانه يصبر اذ ذاك على أذيتهم لأجل ما يرجو من حاجته وان كان سيئ الخلق ما عسى أن يكون فانه يستعمل ضده في هذا الموطن والحالة هذه . ثم يخرج اليه الخادم فيأخذ السجادة عن كتفه وهو ساكت لا يسلم أحدهما على الآخر ويدخل الخادم والوارد يتبعه حتى اذا حصل في وسط الرباط وقف الوارد ينظر أين يفرش الخادم السجادة فيعرف موضعها وهذا فيه ما فيه ألا ترى أن المعنى في السلام عند اللقاء انما هو التأنيس بالبشاشة وما شابهها من الاكرام للضيف والتودد نقيض ما عاملوه به وأما كسر الابريق فلا خفاء أنه اضعاف مال وهو محرم وكذلك شتمه فوضعا للشم وخرق الحرمة واضاعة المال موضع الاكرام والاحترام والضيافة ثم سرى هذا الأمر الى عامة المسلمين اذ أن هذه الطائفة قلوب الناس بهم متعلقة لحسن ظنهم بهم ولكونهم منسويين الى اتباع السنة والزهد في الدنيا وتركها والاقبال على العبادة والدار الآخرة ويرون أنهم محفوظون لا يخالفون ولا يبتدعون فاذا صدر منهم شيء من هذا اقتدى بهم غيرهم في فعله فتجد كثيرا من الناس في هذا الزمان يقعد الرجل

وأولاده كل واحد منهم يشتم صاحبه ويشتمون الآباء والأجداد ويلعنون أنفسهم والوالدان ينظران اليهم . وقد ورد في الحديث ( المؤمن لا يكون لعانا ) ومن كتاب السنن لأبي داود رحمه الله عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا على خدمكم ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عطاء فيستجيب لكم ) ومنه عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان العبد اذا لعن شيئا صعدت اللعنة الى السماء فتغلق أبواب السماء دونها ثم تهبط الى الارض فتغلق أبوابها دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فاذا لم تجد مسافرا رجعت الى الذي لعن ان كان أهلا لذلك والا رجعت الى قائلها ) ومنه عن سمرة ابن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ( لا تلعنوا بلعنة الله ولا بفضب الله ولا بالنار ) ومنه عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( لا يكون للعانون شفعا ولا شهداء ) ومن البخارى رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله . وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه ) وهم اليوم قد جاوزوا الحد في ذلك يشتم بعضهم بعضا دون أجنبي بينهم يكفهم قد كفوا الاجنبى أمرهم ولا يهتمون لذلك ولا يرجعون عنه . ولو قدرنا أن أحدا نبههم على ما فيه من شدة القبح المجمع على منعه فتنهم من يسخر منه ومنهم من يقول ان هذا بسط لا حقيقة وكل ذلك سيه السريان من الخاصة الى العامة فانا لله وانا اليه راجعون على مخالفة السنن وارتكاب البدع . ألا ترى أن من السنة اكرام الضيف بتيسير ما حضروا لاقبال عليه وما تقدم من فعلهم عكس هذا الامر سواء بسواء . ثم ان الخادم اذا فرش السجادة يجعل فتحها الى

الجانب الايسر ويعللون ذلك بأنه اذا جاء أحد يريد أن يجلس معه فيجلسه ل ناحية اليمين ليكون ذلك أسهل عليه في فرشها له اذ ذاك ويعللونه بوجه آخر وهو أن القلب في جهة اليسار فينبغي أن يكون فتحها لتلك الجهة تفاؤلا بالفتح وهذا ليس من التفاؤل في شيء لان التفاؤل الشرعي انما هو ما كان عن غير قصد وما ذكره كله يحتاج الى توقيف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم والسجادة مكروهة في الشرع ابتداء الا من ضرورة كما تقدم فكيف تفصيلها فن باب أولى وأخرى . ثم انه مع ذلك يطوى طرفها من جهة القبلة من ناحية المشرق فاذا علم الوارد موضع السجادة ذهب الى موضع قضاء الحاجة كانت له حاجة أو لم تكن كان على وضوء أو لم يكن فيأخذ الابر يق فيدخل به الى الخلاء ثم يخرج الى موضع الوضوء والابر يق يبدد فيضعه في موضعه الذي أخذ منه ويجعل يزبوزه الى جهة القبلة ويملؤه وكذلك في كل موضع يضعون الابر يق فيه انما يكون مستقبل القبلة وهذا ما يحتاج الى توقيف من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم . وهذه الآداب الشرعية مثل استقبال القبلة وغيرها انما مخاطب بها المكلفون والابر يق لا يتوجه عليه خطاب ولا أمر الشرع فيه بشيء والتزام هذه الاشياء فيه ضيق و حرج . وقد قال عليه الصلاة والسلام (ما تركته لكم فهو عفو) واذا كان الامر كذلك فلا حرج في وضع الابر يق على أى صفة كانت وكذلك في بسط السجادة وغيرها فوافق السنة امتثلناه على الرأس والعين وما لم يرد فيه شيء فقد وسعه الله علينا فلا تضيق على أنفسنا باصطلاح من ليس بمعصوم ثم يتوضأ فاذا فرغ منه مشى بتؤدة الى موضع السجادة وهو مع ذلك لا يكلم أحدا ولا يكلمه أحدا بسلام ولا غيره فاذا جاء الى السجادة قدم رجله اليمنى فوضعها على طية السجادة ثم قدم رجله اليسرى فوضعها الى جانبها على الطرف المطوى كما هو ثم يقدم رجله اليمنى في وسط السجادة ثم الرجل اليسرى ثم يزيل تلك الطية بيده

أو يقدمه ويسمون هذه الطية قفل السجادة حتى لا يفتح ذلك غيره وهذا كله من محدثات الامور التي ليس لها أصل في الشرع الشريف فتعين اطراحها وترك المبالاة بها . ثم يصلي ركعتين والصلاة بهذا الوضوء فيها ما فيها لان هذا الوضوء ان كان لاجل دخول الرباط ليس الا فلا شك أنه لا يستباح به الصلاة كما قال علماؤنا رحمة الله عليهم فيمن توضأ لإلا كل والشرب أو دخول السوق فلا يؤدي به عبادة يشترط الوضوء فيها وان توضأ لدخول الرباط وللحدث فيجوز فيه الخلاف الذي بين العلماء اذا أشرك في النية هل يجزئه أم لا وأقل ما فيه مما لا ينبغي أن هذا الفعل كله انما هو لاجل رؤية الناس له وأنهم لا يتركونه يدخل الرباط الا على هذه الصفة فقد خرج الوضوء بهذا عن أن يكون لله وحده بل الشائبة فيه ظاهرة بينة والمريد لا يساع نفسه في شيء من هذا كله فينبغي له أن يتوضأ بعد ذلك لاستباحة الصلاة ويتوب من عمل عمله لاجل رؤية الناس ثم انه اذا سلم من صلاة الركعتين المتقدمتي الذكر أتى اليه بعض أهل الرباط فسلوا عليه وبسطوا له الانس ويقوم هو اليهم ويعانقهم وهذا الذي فعلوه من سلامهم عليه وبسطهم له هو السنة عند اللقاء فأخرجوه عن موضعه المشروع الى موضع غير مشروع فيه . وأما قيامه لهم فليس من السنة في شيء لان القيام المشروع انما هو قيام الحاضر للغائب حين قدومه عليه . وأما المعانقة ففيها اختلاف بين العلماء ومذهب مالك رحمه الله كراهتها . ثم انهم يتكلمون عند ذلك بالكلام المعتاد بينهم الذي لا يخلو في الغالب من التعميق والتزكية وترفع بعضهم لبعض بأشياء الغالب عدم بعضها الا من وفق الله تعالى وقليل ما هم . واحتجوا على استحباب هذه الاصطلاحات واستحسانها وأمر الفقراء بها بأن مشايخهم قد قرروا لهم ذلك ليكون تحفظهم عليها علامة ودلالة على تحفظهم على بواطنهم مما يقع فيها فتكون آداب الظاهر دلالة على حصول آداب الباطن وهذه الطائفة يحسنون الظن

بمشايخهم وقد أمروهم بذلك فلا عتب عليهم في فعله بل هم في عبادة وخير وهذا الذى قالوه ليس بالبين لانه لو أجاز العلماء مثل هذا لكان ذلك كله ذريعه الى نسخ الشريعة بالأراء وغيرها فكل من ظهر له شيء أو استحسنت شيئا جعله أصلا معمولاً به ويرجع اليه ولا قائل به من المسلمين وهذا الدين والحمد لله قد حفظه الله تعالى من الزيادة فيه والنقص منه . ولا حجة في كون الفقهاء يحسنون ظنهم بمشايخهم لان تحسين الظن بهم له مجال متسع ماداموا على الاتباع للسنة والسلف الماضين رضى الله عنهم اجمعين فيئذ يرجع اليهم ويسكن الى قولهم وأما غير ذلك فاتباع السنة أولى وأرجى وأنجح بل أوجب مع سلامة الصدر لمن قال ما قال اذ أنه لم يقصد الاخيرا ولكن المريد يتعين عليه أن يكون ميزان الشرع في يده فان من وفى واعتدل فهو غنيمة ومن نقص فلا ضرورة تدعو الى الاقتداء به فيما خالف فيه السنة اذ أنه لا يتبع أحد في الغلط . وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام في حديث الورود على الخوض (فيقال انهم قد بدلوا بعدك فأقول فسحقا فسحقا فسحقا) أى فبعدا فبعدا فبعدا . واذا كان كذلك فقد وقع العبد بسبب التبديل ولفظ التبديل يقع على القليل والكثير واذا كان الامر كذلك فلا ضرورة تدعو الى الوقوع في مثل هذا الاحتمال والمقصود أن تكون السنة واتباع السلف رضى الله عنهم هما الاصل عنده فلا يرجع على غيرها ولو قال من قال . ولاجل هذا المعنى قال بعضهم ان المريد يعرف حين دخوله وماذا كان الا أن المريد يحافظ على السنن اذا استأذن ووقف بالباب حتى يؤذن له ثم دخل وقدم رجله اليمنى وآخر اليسرى ثم سلم السلام الشرعى علم أنه مريد لامثاله هذه السنن الثلاث ألا ترى الى ما حكى عن بعضهم أنه جاءه مريد لزيارته فقدم اليه شيئا للاكل فتناول المريد لقمة باليسار فقال له المزور من شيخك يا بنى فقال له ياسبيدى الناحية اليمنى توجعنى فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك وقد

تقدمت هذه الحكاية لأن السنة في ابتداء الأكل أن يكون بناحية اليمين فلما أن رآه خالف هذه السنة عرض له بقوله من شيخك لينبه بذلك على ما وقع فيه من مخالفة السنة فكان في المريد من اليقظة والحضور ما فهم به مراده فأجابه فكذا تكون المحافظة على السنة والاتباع وفقنا الله لذلك بمنه . وقد تقدم في لباس العالم وتصرفه ما فيه غنية عن اعادته لكن المريد يكون أشد حرصاً على الاتباع لانقطاعه الى الله وتبته اليه وقد تقدم ما في تلك الثياب المذكورة من السرف فكذلك ما يشبهها أعنى من الوسع في الثوب الذي لا ضرورة تدعو اليه وان كان ثوب المريد قصيراً في الغالب لكنه احتوى على شيئين قيحين مخالفة السنة ووجود السرف فيه أعنى في الوسع الخارق الذي يفعله بعضهم

(فصل) واعلم ان الطريقة الصوفية نظيفة وأقل شيء يدنس النظيف لا جرم أنه قد كثرت التدليس والتخليط وظهر . وسبب ذلك أن كل طريقة ادعاه الانسان فضحته فيها شواهد الامتحان الا هذه الطريقة فانه لا يفتضح فيها غالباً وذلك لوجهين . أحدهما أن طريقتهم مبنية على القوة والسترو والعفو والتصفح والتجاوز والاعتناء عن العيون وكل من ادعى شيئاً يخالف طريقتهم ستروا عليه وجروا عليه أذيال الفتوة . والثاني أن كثيراً من تغير في هذا الزمان أقل ما يقع منه أن يقول لك حسدتنى ويقوم في حميته كثير من الناس فتدعى القن وتكثر الى غير ذلك من الحظوظ التي تعتورهم وهى كثيرة ولاجل ذلك سكنت من سكنت من أهل الصدق والاتباع فظن من لاعلم عنده بحالهم السيء أن سكوتهم رضا منهم بشئ مما رأوه أو سمعوه ألا ترى أنهم اذا وجدوا من يقبل الحق منهم ألقوا اليه ما يخلصون به مهجته من هذه الغمرات وساروا به وأقبلوا عليه لالحظ دنيوى بل يفعلون ذلك فرحاً منهم بهداية شارد عن باب ربه عز وجل مضطر الى من يوصله اليه . وقد ورد في الحديث عن



النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي رضي الله عنه لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم فإذا وجد أحدهم السبيل إلى شيء من هذا بادر إليه وإن كان ضده تغافل وتناسى لأجل ما تقدم . وقد تقدم أن اللعين بمكيدته وشيطنته يتبع السنن واحدة بعد واحدة يريد بذلك أن يبدل مكان كل سنة ضدها . ألا ترى أنه لما أن وجد المريد أكثر لباسه على ما ينبغي من القصر وغيره أدخل عليه دسياسة قل من يشعر بها وهي وسع الثوب الخارج عن العادة وفيه شيثان مما لا ينبغي وهما إضاعة المال وهو محرم لمخالفة السنة وكفى بهما وقع بذلك من بعضهم ودس زيادة على ذلك وبدل ماهو أكبر من هذا . وأكثر لكثير من العرب في طول ثيابهم حتى صارت إذا مشوا تنجر على الأرض وهذا محرم في حق الرجال متأكد فعله في حق النساء وبدل للنساء ضد ذلك وقد تقدم بيانه وزاد في ثياب بعض من نسب إلى العلم قريباً مما سبق في ثياب العرب . فالحاصل أنه حرم كل طائفة من الاتباع وأوقعهم في ضده ومع ذلك قل من يستيقظ لما ألقاه إليه من هذه الدسائس بل تلقوها بالأقبال عليها لما ألقى إليهم من التعليل لكل واحدة لأن من عادته الذميمة تعليل ما يليقه إليهم وتحسينه لهم ليكون ذلك أدعى إلى القبول منه والحرص على فعله فانا لله وأنا إليه راجعون على ما حصل من الغفلات عن لا يعقل عنا ولا ينسانا وفي التلويح ما ينبغي عن التصريح والله المستعان بمنه وكرمه

### فصل في ذكر بعض المنتسبين بالمشايخ وأهل الإرادة

وهذا باب متسع متشعب قل أن تنحصر مفسده أو يتعين ما يقع منه لكثرتة لكن نشير إلى شيء منه ليستدل به على ما عدها والله المستعان . فمن ذلك أن كثيراً من الناس يدعى الدين والصلاح وأنه من أهل الوصول ويأتى بحكايات

من تقدم من الأكابر ويطرز بها كلامه وهو مع ذلك يشير إلى نفسه بلسان حاله وأن عنده من ذلك طرفاً. وبعضهم يزعم أنه حصل له من ذلك الأمر حاصل ومنهم من له القدرة على تصنيف الحكايات والمرأى التي يختلقها من تلقاء نفسه سيما والعياذ بالله تعالى ما لبثت به بعضهم من تجربته ودعواه رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وأنه أقبل عليه وخاطبه وأمره ونهاه بل بعضهم يدعى رؤيته عليه الصلاة والسلام وهو في اليقظة وهذا باب ضيق وقل من يقع له ذلك. الأمر الآمن كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان بل عدت غالباً مع. أنا لا نتكر من يقع له هذا من الأكابر الذين حفظهم الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم. وقد أنكر بعض علماء الظاهر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعلل ذلك بأن قال العين الفانية لا ترى العين الباقية والنبي صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والرأى في دار الفناء. وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يحمل هذا الإشكال ويقول ما قاله هذا القائل صحيح ولكن يرد ما ورد أن الله تعالى يوقف هذه الطائفة بين يديه ويقول عز وجل (أولياي لم أزوعكم الدنيا طوانكم على ولكن زويتها عنكم لتستوفوا اليوم نصيكم عندي اذهبوا فاخترقوا الصنفون فمن سلم عليكم من أجل أو زاركم من أجل أو أطعمكم لقمة من أجل فخذوا بيده وأدخلوه الجنة فيأتون إلى المحشروهم يحرون أذيال الفخر فيقول أهل المحشر يا ربنا ما بال هؤلاء دوننا فيقول الله عز وجل أتمتم في الدنيا مرة واحدة وهؤلاء كان الواحد منهم يموت في اليوم سبعين مرة) أو كما قال. وقال سيدي أبو مدين رحمه الله من مات رأى الحق ومن لم يمت لم يرا الحق فاذا كان المرء إذا مات مودة واحدة رأى الحق فبالك بسبعين مرة في كل يوم (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) فذهب الإشكال والحمد لله وظهر الصواب والله المومل في الثواب. ومنهم من يشير إلى نفسه بالكرامات وخرق العادات وهو عرى عنها بالاتصاف بضدها

ومنهم من يدعى رؤية المشايخ ولقبهم وهو مع ذلك لم يجتمع بهم ولا رآهم . ومنهم من يدعى صحة بعض الشيوخ والاهتداء بهديهم وهو لم يجتمع بهم ولا هو على طريقتهم بل رأى بعض من صحب الشيوخ وحكى عنهم فحكى ذلك عن نفسه ومنهم من يدعى رؤية الخضر ثم ان بعضهم يؤكد ذلك باليمين ليكون ادعى للقبول منه حتى لقد قال بعض من ينسب اليه شيئا من هذا ان الخضر يأتيه في كل يوم ويقف على بابه أو دكانه ويتحدث معه وهو يبيع ويشترى وذلك كله تقول وافعال لا أصل له ولا فرع مع أن هذا لا ينكر اذا وقع من أهله في محله . ومنهم من اذا أراد أن يلقى شيئاً مما يخطر له قدم قبله الاستشهاد بكتاب الله تعالى فيقول قال الله تعالى ﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ﴾ ثم يخلف عند ذلك أنه رأى ورأى وأنه خوطب في سره والغالب أنك تجد كثيراً من العوام لغلبة الجهل عليهم بأهل الحق والخير والصلاح والاتباع اذا موه عليهم أحد من أهل التمويه انقادوا له وقالوا به واتبعوه ونزلوه المنزلة التي يدعيها . أسأل الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه . وبالجملة فأحوالهم الرديئة لا تنحصر وفيما وقع التنبيه به كفاية ومقنع . هذا حال المستترين منهم . وأما غيرهم فقد خرقوا السياج (١) وأيس العجب منهم بل العجب بمن يعتقدهم أو يميل اليهم مع ما هم فيه من مخالفة الشرع الشريف مثل ما يفعل بعضهم من أنه يظهر للناس الزهد في الدنيا وترك المبالاة بها حتى انه ليجلس مكشوف العورة وقد تقدم ذلك . ومنهم من يدخل النار على زعمه ولا يحترق بمراى من الناس وذلك لو كان صحيحا لكان بدعة ومنكراً اذ أن من شرط المعجزة اظهارها والتحدى بها ومن شرط الكرامة عكس ذلك فاذا أظهرها للناس فقد خرجت عن باب الكرامة . اللهم الا أن تقع ضرورة شرعية داعية الى اظهارها . مثل ما حكى عن بعضهم أنه كان في مركب موسوقة

قبحا. فهاج البحر عليهم وكان القمع لبعض الظلمة المساطين على الخلق في وقته فسمع النواتية وهم يقولون أن هذا القمع مكيل علينا فإن نقص منه شيء أخذنا الظالم به فالرأى أن نرمى الركاب في البحر ويبقى القمع فلما أن سمعهم قال لهم ارموا القمع في البحر وأنا الضامن له فأشهدوا عليه ورموا القمع حتى لم يبق الا القليل فسكن البحر فلما أن وصلوا الى البلد طالبوه بما التزمه فأمرهم أن يأتوا بالكيلين فجاءوا بهم فقال اكتالوا ما بقى من القمع فاكتالوه فوفى ما عليهم أعنى ما كان على النواتية مسطورا ثم ردرأسه الى أصحابه وقال لهم والله ما عملتها الا حقنا لدماء هؤلاء المسلمين. فما كان مثل هذا فهو الذى يظهره للضرورة الشرعية مع أن لدخول النار أدوية تستعمل حتى لا تعدو على من دخلها بمن تستعمل تلك الأدوية لكن لو حضر أحد من أهل السنة ودخل معا لاحترق صاحب البدعة والزعبله وخرج الحق سالما. وقد وقع ذلك في حكايات يطول تتبعها. منها الحكاية المسندة في مصباح الظلام للشيخ الامام الجليل أبى عبد الله ابن النعمان رحمه الله وما جرى للسنى والبدعى في دخولها النار فخرج السنى ولم يحترق وبقى البدعى حمة. وقد كان بعض من ينسب الى المشيخة يدخل أصحابه النار ولا يحترقون فقال لى سيدى أبو عبد الله الفاسى رحمه الله والله لولا أنى أخاف من سيدى الشيخ أن يطردنى لأخذت الشيخ نفسه ودخلت أنا وإياه النار حتى ننظر من يحترق فينا. وقد كان يبلاد المغرب من زمن قريب رجل يدعى الولاية وخرق العادة وكان اذا ورد عليه الفقراء والأضياف يعمل لهم فطيرا ويفته في قصعة ويؤتى بها اليه فينصب يده عليها فيخرج من بين أصابعه عسل نحل فيلت به ويعطمه من هناك حتى يكفهم ثم يرسل يده فينقطع فسمع به بعض الأكابر في وقته فجاء اليه فلما أن جلس عنده قال له نريد أن تطعمنا من البسيسة التى تطعم الناس منها فقال نعم فأمر بالفطير على

العادة فأحضر قد يده ليسيل العسل على العادة فلم يخرج شيء فقال له وأين ماتدعيه فقال انقطع الآن فقال لو كان حقا ما انقطع لان الباطل اذا حضره الحق زهق ثم عززه ووبخه بالكلام وقال له كنت تطعم المسلمين أبو الـشياطين وأخرجهم عن ذلك الحال وتوبه عنه . ومنهم من يظهر الكرامة بامساك الثعابين والانس بها وهذا فيه مافيه من مخالفة الشرع الشريف والتمويه على الآفة بما لاحقيقة له اذ أن مثل ذلك يفعله كثير من الناس لمعيشتهم فكيف يعد كرامة . ومن ذلك أيضا ما يفعلونه من أكلهم الثعابين بالحياة بمرأى من الناس وذلك محرم أى لو كان صحيحا لأن أكلها لا يجوز الا بعد تذكيته عند من يرى أكلها وهم يأكلونها من غير تذكية بل يؤدبون على كل أكلة من أكلاهم تأديا بليغا رادعا ثم ان كان ذلك من غير حقيقة فهو من صنعة النارنجيات والسيما وما شاكلها وليس من باب الكرامة في شيء . وكنت أعهد مثل هذه الأشياء يلاذ بالمغرب تفعل على أبوابها ويتصاحك الناس عليها في لهوهم ولعبهم ويستغنون بسبيلها وهم في هذه البلاد في بعض الأماكن يعدونها من الكرامات ويعتقدونهم بسبيلها ومنهم طائفة استنت سنة سيئة وهم الذين يخلقون لحام وذلك مخالفة للسنة وارتكاب للبدعة لغير ضرورة شرعية . وأما اذا كان للضرورة مثل التداوى وغيره فجائز . ومنهم من يفعل عكس ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور أبدانهم ويعلمون ذلك بأنه من حسن الصحبة وذلك قبيح شنيع لانه يشبه فعل الرهبان وفيه المثلة والاستقذار وقد نهينا عن ذلك كله . ومنهم من يلبس الليف والأشياء التي لا تستر عند الركوع والسجود مثل الشعر وغيره وهذا أيضا من المثلة والشبهة والبدعة وكشف العورة وترك الصلاة اذ أنه لا يجوز كشف العورة ولا غيرها . وأشنع من هذا كله وأقبح ما اتخذوه بعضهم من لبس الحديد فيتخذ سوارين في يديه كما اتخذهما المرأة من الفضة والذهب . وبعضهم يحمل في عنقه طوقا

من حديد كالغل بل هو نفسه ويلقون في آذانهم حلقات من حديد . وبعضهم يجعل على ذكره طوقاً من حديد القفل ويزعمون أن شيوخهم حين يأخذون عليهم العهد يفعلونه بهم ويأمرونهم أن يلبسوه لمن اقتدى بهم ويقولون أن ذلك قفل على عمل المعاصي حتى لا ترتكب ولا تخفأ في تحريم هذا وشأنه وقبحه وأنه لا بدخل له في الشرع الشريف . ثم مع ادعائهم أن ذلك قفل على حل المعاصي يأتون بنقيض ما زعموا وهو أن فيهم شبانا لهم صور حسان وهم مقيمون معهم مساءً وصباحاً ويخلو بعضهم مع بعض دون تكبر . وقد قال بعض السلف رضي الله عنهم لأن أوتمن على سبعين عزراء أحب إلى من أن أوتمن على شاب . وبعضهم يتخذ حديداً كالعمود يمشي به . وقد ورد أن الحديد حلية أهل النار . وقد ورد (من تشبه بقوم فهو منهم) فيقعون في هذا الخطر العظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل كل ذلك سببه مخالفة السنة المطهرة . وأشد من هذا كله أن أكثرهم يدعى أنه على الحق والصواب وأن طريقته هي المثلى ومنهم قوم تنزهوا عن هذه الرذائل وعابوا على فاعلها ثم انهم يقعون في أشياء رذلة نهي صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه عنها وهي عندهم كأنها من شعار الولاية . فمن ذلك اتخاذ بعضهم الأعلام على رأسه وهو لا يخلو ما أن يكون ولياً لله تعالى على ما يزعم أم لا فإن كان ولياً فالولي لله تعالى لو قدر أن يدفن نفسه أو يكون أرضاً يمشي عليه لفعل حتى لا يكون مع الناس بالسواء فكيف ينشر الأعلام على رأسه وهذا من باب الشهرة والدعوى وأهل الإيمان برآء من ذلك كله . ألا ترى إلى قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه تميم الداري رضي الله عنه لما أن سأله أن يعظ الناس ويذكرهم فقال له أنت تريد أن تقول أنا تميم الداري فأعرفوني فكل من أراد الظهور فليس من أهل الطريق في شيء بل هو عكس حالهم ولولم يكن فيه إلا أنه بدعة بمن فعله فكيف

بأنجرار هذه المفاسد التي وقعت بسبب الاعلام اذ أنهم يجتمعون رجالا وشباناً فاذا أشرفوا على بلد ذكروا الله تعالى جهرًا يرفعون بذلك أصواتهم ولا يقصدون به الذكر ليس الا بل الاعلام لأهل تلك البلدة ومن قاربها بورود الشيخ والفقراء الذين منعه حتى يخرجوا الى تلقيهم فاذا سمعوا ذكرهم خرجوا اليهم رجالا ونساء واختلطوا بهم فصاروا يجتمعين رجالا ونساء وشباناً وهذا فيه عافيه من مخالفة الشرع الشريف وقد تقدم غير مرة أن المرأة لا تخرج من بيتها الا لضرورة شرعية ومع ذلك فتكون اذا خرجت خرجت على الصفة المتقدم ذكرها من الستر والمشى مع الجدران لا تتكلم الا لضرورة شرعية وهن اذا خرجن للقائم خرجن منكشفات في الغالب وان تستر بعضهن فبعض تستر يرفعن أصواتهن بالزغاليط (١) ويسمع لهن اذ ذاك ضجيج وذلك كله بمراى من الشيخ وعلمه بهم فما أقبح هذا وأبعده عن ينتمى الى طريق أهل الدين والصلاح فكيف بمن يزعم أنه يدعو الناس الى الله تعالى فانا لله وانا اليه راجعون على انعكاس الأمور . وبعضهم يزيد على ذلك فعلا قبيحا فيه باضاعة المال وهو وقود الشمع نهائراً حين يلتقونه ويقصدون بذلك القربة الى الله تعالى وهيئات هيلت . التقرب الى الله تعالى لا يكون الا بامثال أوامره الا بالوقوع في نواهيه بل هو نفس البعد والقلأ أسأل الله العافية من ذلك كله بمنه . ثم مع ذلك ينزل على أهل تلك البلدة بالجمع الذي معه ومفاسده قل أن

(١) قوله الزغاليط قال في شفاء الغليل زغلط اذا صوت بلسانه بغير حروف كما

تفعله نساء العرب . ولمحمد بن سمنديار

سماع غلته الطير للدوح مرتص ومن طرب بالزهر منه ينقط

وللناس في عرس الربيع مسرة وللخلق حتى القرية يزغلط

وفي شرح القاموس ان زغردة النساء في الافراح من زغردة البير . وأما الزغاريط والزراغيت فهو لحن ومعنى زغردة البعير هديره الذي يردده في جوفه

تنحصر فن ذلك أنه يضرب بحال كثير منهم بسبب تكلفه لهم أشياء من الأطعمة تليق  
 بهم ويتفاخرون بذلك وبعضهم يعيب على من أتى بطعام لا يختارونه وليت  
 هذه الضيافة لو كانت عن طيب نفس لكنهم يقسطون ما ينفقونه في تلك الضيافة  
 على الرموس من غنى وفقير ومضطر ومحتاج وأكثرهم يتدانيون بسببها وبعضهم  
 يعجز عن شيء يعطيه وعمن يداينه فيهرب قبل وصول الشيخ إلى البلديتسلطون  
 على بيته وهو غائب فيأخذون ما وجدوا من دجاج أو داجن وبعض من يعجز  
 عن الهروب يمتحن مع كبراء أهل البلد بما يوجبون عليه مما لا قدرة له به  
 وتفاصيل أحوالهم في هذا المعنى تطول . وقد قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي  
 برآء من التكلف ولولم يكن من التكلف لهم الا علف دوابهم لكان فيه من  
 الحرم ما فيه . ثم مع ذلك لم يقتصروا على هذا التكلف العظيم حتى أضافوا اليه  
 ما يأخذونه من الهدايا ويسمون ذلك بالفتوح للشيخ ولاصحابه كل على قدر  
 حاله سيما صاحب المنزل الذي نزلوا عنده فهذه الوظائف أعنى الضيافة والعلف  
 والفتوح للشيخ وجماعته لا بد له منها حتما ثم انهم لم يقتصروا على ذلك الأخذ  
 للشيخ وحده حتى يأخذوا لخادم السجادة وقد تقدم أن السجادة في نفسها بدعة  
 فكيف يتخذ لها خادم ثم يأخذون لخادم الابريق ثم لخادم السباط ثم لخادم العكاز ثم  
 لخادم الدابة أو الفرس ثم المزموون الذين معه . ثم مع هذه الأحوال الرديئة يرقص  
 بعضهم مع بعض نساء ورجالا وشبابا . ثم انهم لم يقتصروا على هذه المفاصد  
 حتى آخى بعضهم بين الرجال والنساء من غير نكير ولا استخفاء في ذلك . ثم انهم  
 لم يقتصروا على هذا الفعل القبيح حتى يقعد بعض النساء يلبسن بعض الرجال ويزعمون  
 أنها أخته من الشيخ وقد آخته فلا تحتجب عنه إذا أنها صارت من ذوى المحارم على زعمهم  
 وكتب العلماء والحمد لله بين أيدينا وليس فيها شيء مما ذكر ومبل افتعال منهم وتقول باطل  
 فن استحله منهم فقد خرج عن الدين ومن لم يستحله منهم فقد ارتكب أمرا



عظيماً يجب عليه أن يتوب ويقطع عما هو بسبيله من المخالفة والضلال . فإذا علم هذا من أحوال بعضهم فأى فرق والحالة هذه بينهم وبين الظلمة المتسلطين على الخلق بأخذ المال والأذية بل قد يوجد بعض الولاة يتحاشى عن مثل هذه الرذائل وينزه منصبه عنها فلا يأكل إلا من اقتطاعه مع أن الولاة مأمورون بالاعتناء بالفقراء المتبعين فصار الأمر بالعكس إذ أنه يتعين على من اتصف بشيء مما تقدم ذكره في أمر من انتسب إلى الفقراء أن يقتدى بالوالى في هذا الفعل الحسن . وزاد بعضهم على هذا شيئاً قبيحاً وهو استهتار في الدين وزندقة فيقولون المال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا وبين صاحب المال لأننا شركاؤه فيه وهذا منهم حل ونقض للشرعة المطهرة وقد أبى الله ذلك ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمون . قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ وَيَأْبَى اللَّهُ الْأَن يَتِمَّ نُورُهُ ﴾ فالشرعة والحمد لله مصونة عن الزيادة فيها والنقص منها فلا تزال على صفة الكمال حتى يأتي أمر الله . ثم العجب بمن يدعى المشيخة منهم والهداية لطريق القوم كيف يعطى الاجازات للفقراء من تحت يده بالمشيخة ولو سأله عن فرائض الوضوء أو سنته أو فضائله وكذلك في الغسل أو في التيمم أو في الصلاة لجهل ذلك غالباً وقد قال بعض العلماء إذا صلى المكلف وهو لا يعرف المفروض من المسنون فلا تصح صلاته وكذلك لو سأله عن مفسدات الصلاة لما علمها وكذلك لو سأله عن حكم السهو إذا طرأ عليه في صلاته لما علمه . فإذا كان هذا حاله في أمر وضوئه وصلاته اللذين بهما قوام دينه وصلاحه فما بالك به في غيرها وقد تقدم أن من لم يأتمنه الله عز وجل على أدب من آداب الشريعة فبعيد أن يؤتمن على سر من أسرار الله تعالى . فإذا كان هذا حال الشيخ في جهله بمبادئ أمر دينه فكيف بمن يصحبه أم كيف بمن يحيزه إذ الغالب من يتسمى إلى مثل هذا أنه لا يباشر العلماء إذ لو باشرهم لأنكر عليهم ما هم فيه فكيف يصحبه

أو يتبعهم على أن هذه الاجازة والحالة هذه لأصل لها في الدين ومع كونها لأصل لها فالاجازة التي يعطونها شبيهة بالظلم . ألا ترى أنهم لا يعطونها في الغالب لمن سألها حتى يعطى على ذلك عطاء جزئيا بحسب حالها ويسمون ذلك بشكران الدخول في طريق القوم فيعطى الشيخ ما يليق به ولخداًم الشيخ المتقدم ذكرهم ما يليق بدرجةاتهم وكذلك الأكابر أصحاب الشيخ المذكور ولا بد من ليلة يطلبونها منه للسمع كل على قدر حاله ويختلطون كما تقدم . ثم مع هذا الحال لا يقتصرون على كتب الاجازات لمن طعن في السن ولمن له ثبوت في العقل من الكهول بل يعطونها للشبان المردان ولهم صور حسان فيتسلطون بسبب ذلك على الكشف على حريم المسلمين في بعض الأحيان والاما كن بسبب الاختلاط بهم من أجل الاجازات التي بأيديهم . هذا حالهم مع من سأل الاجازة منهم . وأما من لم يسألها فهو على قسمين إما أن يكون له وجهة أو جهة أو أحدهما . ويعلمون من حاله أنه يميل الى شيء من أحوالهم وإما أن يكون عارياً عن الوجهة والجهة وهو مع ذلك متشوف للاجازة كالأول . فأما الأول فيعملون عليه الحيل في ربطه عليهم وسكونه الى قولهم والرجوع اليهم فاذا ظفروا منه بذلك كلفوه التكاليف التي تضر بحاله وحال عياله غالباً . وإذا كان كذلك فلا فرق اذن بين من هذا حاله وبين الظلمة الا أن الظلمة يفعلون ذلك بالعنف والقهر وهؤلاء يفعلون مثله بالحيل والخديعة . وأما ان كان فقيراً لآماله ولا وجهة فانهم يستخدمونه المدة الطويلة ليحصل لهم من تكاف الناس والتسلط عليهم والاحاح عليهم بالمسئلة على الغنى منهم والفقير حتى يحصل لهم ما يرضيهم كالأول وهذا أمر لا يمس أخلاق المسلمين في شيء اذ أن من أخلاقهم المناصحة بينهم والشفقة .

مورحة بعضهم مع بعض نسأل الله السلامة من بلائه بمنه وكرمه

(فصل) ثم العجب من ادعائهم المشيخة وهم لا يعرفون مبادئ أمر

دينهم كما تقدم فكيف بالالتزام إلى المشيخة . وقد قال أهل التحقيق من أهل الطريق إن الفقير لا يكون فقيراً حتى يكون قلبه كأنه في كفه يعني من قوة معاينته له ونظره إليه فيعرف الزيادة فيه من النقص بديهية . هذا حال الفقير المنفرد بنفسه دون أن يصل إلى اقتداء الغيرة . وأما الشيخ فلا بد له من زيادة على ذلك وهي أن تكون قلوب أصحابه كأنها في كفه وكذلك أحوالهم في تصرفاتهم وخواطرهم فيعلم ما يزيد فيها وما ينقص منها فيريهم على ما يتحقق من حال كل واحد وينبهم على ذلك بحيث لا يشعر أحد من جلسائه بل الشخص نفسه قد لا يشعر بذلك في بعض الأحيان ولم في معرفة هذا أمور وتصرف لا يعرفه غيرهم فإن كان الشيخ عاجزاً عن هذه الرتبة أعنى أنه لا يعرف ما زاد في حال أصحابه وما نقص في غيبته فلا يدعى المشيخة ولا الهداية بل أخوان يجتمعون يتذاكرون في مسائل الدين ومناقب أهل الأحوال السنية فلعل بركة ذلك وبركة اجتماعهم تعود عليهم دون أن يدعى أحد منهم حالاً أو مقالاً هذا حال القوم مع وجود الاخلاص منهم والصدق والتصديق والركون إلى مولاهم في دقيق الأمور وجليلها والتزام الوقوف ببابه سبحانه وتعالى ومع هذه المقامات العلية والأحوال السنية لا يدعون لأنفسهم حالاً ولا مقالاً بل يقول أكثرهم إلى الآن ما أحسن أن أتوب حتى قال قائلهم

يظنون بي خيراً وما بي من خير      ولكنني عبد ظلوم كما تدرى  
سرت عيوبى كلها عن عيونهم      وألبستني ثوباً جميلاً من الستر  
فصاروا يحبوني ولست أنا الذى      أحبوا ولكن شهبونى بالغير  
فلا تفضحني في القيامة بينهم      ولا تخزني يارب في موقف الحشر

وقد قال بعض السلف الصالح رضى الله عنه لولده لما أن رأى منه شيئاً لا يعجبه يابنى أما تعرف قدرك . فقال وما قدرى فقال له أمك اشتريتها بأربعمائة درهم

وأبوك لا أكثر الله مثله في الاسلام . هذا مقالهم مع وجود الأحوال السنية منهم فما بالك بمن هو على العكس ثم مع ذلك يعطى الاجازات وتنصب بين يديه الاعلام والرايات فانا لله وانا اليه راجعون . وبعضهم يدعى الوله ويرتكب بسبب ذلك محرمات فيركب على جريدة قد صور لها وجهها وعينين وأنفا وفا وياخذ بيده شيئا كأنه سوط ويركب تلك الجريدة ويمسكها بسير أو خيط كأنه لجام لها ويضربها ويمجى . وبعضهم يعلق فيها جرسا فاذا مشى يسمع له صوت قوى فيجتمع عليه النساء والرجال والشبان غالبا وقد يدخلونه بيوتهم ولا يفتق منه أحد كأنه امرأة من جملة نسائهم ويعيرون على من استتر منه ويقولون هذا موله . وهذا أشد قبحا من الأول لأنه قد ينفرد وحده فيجد السبيل الى ما تسوله له نفسه من الرذائل بخلاف من تقدم ذكرهم . فكيف يدعى الولاية مع ارتكاب نهى صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول (من صور صورة عذب حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبدا) ولا فرق بين من صورها أو استعملها أو رضى بها . وما العجب من هذا بل العجب من تلبس بشئ من العلم وهو مع ذلك يعتقد من هذا حاله ويصوب فعله بأن يقول هذا ولي الله وانما هو يخرب على نفسه وتخريب هذه الطائفة انما يكون بمالم يعارضهم فيه أمر ولا نهى وهذا قد عارضه النهى الصريح كما تقدم ولولم يكن للجريدة صورة لاحتمل التخريب وغيره . هذا ان كانت أوقات الصلوات عليه محفوظة وكذلك في سائر التكاليف الشرعية وهو يظهر الوله فيما عد اذلك فهذا محتمل مع أنه لا ضرورة دعت الى الدخول في هذا الاحتمال اذ أن الله عز وجل لم يضيق على المكلف اذ العلماء والأولياء محفوظون في ظواهرهم وبواطنهم موجودون والحمد لله لا تخلو منهم الارض . الى أن تقوم الساعة باخبار صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه

(فصل) ثم ان مع هذا كله لم يكتفوا بهذه المفاسد حتى ضموا اليها

مفسدة أخرى وهى أخذ بعضهم العهد على من يريد الدخول في الطريق من رجل أو امرأة أو شاب ليكونوا من خواصه وأتباعه . وبعضهم يخلقون شعر رأس من يتوب على أيديهم حين يأخذون عليهم العهد وهذا جهل منهم بالعهد وماهيته وكيفيته وحلق شعر الرأس لغير ضرورة شرعية من البدع وقد كان في عهد السلف رضى الله عنهم من شعار أهل البدع وعلامة عليهم . هذا اذا كان الحلق لأجل الدخول في الطريق وأما حلقه لكثرة الدواب أو غيرها فهو جائز غير مكروه

﴿فصل﴾ ومن هذا الباب أيضا ما يفعله بعضهم من تعليق السبحة في عنقه . وقد تقدم قول عمر رضى الله عنه بتميم الدارى رضى الله عنه أنت تريد أن تقول أنا تميم الدارى فأعرفونى وما كان مراده الا أن يذكر الناس بالأحكام الشرعية الأمور باظهارها واشاعتها واظهار السبحة والتزين بها لا مدخل لها في ذلك بل للشبهة والبدعة لغير ضرورة شرعية . وقريب من هذا ما يفعله بعض من ينسب الى العلم فيتخذ السبحة في يده كاتخاذ المرأة السوار في يدها ويلازمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها ويرفع يده ويحركها في ذراعه وبعضهم يمسكها في يده ظاهرة للناس ينقلها واحدة واحدة كأنه يعد ما يدكر عليها وهو يتكلم مع الناس في القيل والقال وما جرى لفلان وما جرى على فلان ومعلوم أنه ليس له الا لسان واحد فعده على السبحة على هذا باطل اذ أنه ليس له لسان آخر حتى يكون بهذا اللسان يذكر واللسان الآخر يتكلم به فيما يختار فلم يبق الا أن يكون اتخذها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة . ثم العجب من يعد على السبحة حقيقة ويحصر ما يحصله من الحسنات ولا يعد ما جترحه من السيئات . وقد قال عليه الصلاة والسلام (حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) فأرشد عليه الصلاة والسلام الى محاسبة المرء لنفسه فيما يتصرف فيه باعتقاده

وجوارحه ويعرض ذلك كله على السنة المطهرة فوافق من ذلك حمد الله عز وجل وأثنى عليه وبقي خائفا وجلا خشية من دسائس وقعت له لم يشعر بها وما لم يوافق احتسب المصيبة في ذلك ورجع الى الله تعالى بالتوبة والافلاج فلعل بركة التوبة تمحو الحوبة وينجبر بذلك ما وقع له من الخلل . وهذه الطائفة أصل عملها التحفظ من السيئات والهواجس والخواطر ثم بعد ذلك يأخذ في كسب الحسنات . وقد قالوا ان ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات . لما في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (أتق المحارم تكن أعبد الناس) وقد حكى عن بعضهم أنه بكى أربعين سنة فستل عن سبب بكائه فقال استضافني أخ لي فقدمت له سمكا فأكل ثم أخذت ترابا من حائط جارلي فغسل به يديه فأنابكي على ذلك التراب الذي أخذته منذ أربعين سنة . وحكى عن آخر مثله فستل عن ذلك فقال طلع لي طلوع فرقيته فاسترحت منه فأنابكي عليه لعدم رضائي بما فعله الله بي أو كما قال وأحوالهم في هذا المعنى قل أن تنحصر فاذا كان هذا حالهم في مثل ما وصفناه عنهم فما بالك بمن يحمل الأثقال وأي أثقال ثم يحصر الحسنات ولا يفكر في ضدها فانا لله وانا اليه راجعون ثم ان بعضهم يحتج بأنها محركة ومذكرة فواسوأتاه ان لم يكن التحريك والتذكير من القلب فيما بين العبد وبين الرب سبحانه وتعالى . وقد تقدم ماورد في الحديث (ان عمل السر يفضل عمل الجهر بسبعين ضعفا) هذا وهو عمل فبالك باظهار شيء ليس بعمل وان كانت صورته صورة عمل ومازال الناس يخفون أعمالهم مع وجود الاخلاص العظيم منهم وهم مع ذلك خائفون وجلون من دخول السائس عليهم فأين الحال من الحال فانا لله وانا اليه راجعون . وبالجملة ففعل ذلك فيه من الشهرة ما فيه وقد تقدم أن التاجر ينبغي له أن يكون عارفا بمحاولة ما يتجر فيه فلا يترك ماله فيه سبعون ضعفا يأخذ ماله فيه شيء واحد هذا مع السلامة .

من الاوصاف المتقدم ذكرها فكيف به مع وجودها ثم انه مع ذلك يحرم نفسه فضل الذكر وعود بركته على أعضائه وجوارحه فلو كان يسبح ويعد على أنامله لكان نور ذلك الذكر وبركته في أنامله . وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض أزواجه فرأى نورا في طاق فقال ما هذا النور الذي في الطاق فقالت يا رسول الله سبحتي التي كنت أسبح عليها جعلتها هناك أو كما قالت فقال عليه الصلاة والسلام هلا كان ذلك النور في أنمالك فهذا ارشاد منه عليه الصلاة والسلام الى الافضل والاولى والارجح وقاعدة المريد أن لا يرجع الى عمل مفصول وهو قادر على ما هو أفضل منه . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله اذا قرأ في الختمه يجعلها على ركبتيه معاً ويمسكها بيده اليسرى وجميع أصابع يده اليمنى تمر على الحروف التي يتلوها ويتمدد ذلك ويعلمه بأن يقول حتى يحصل لكل عضو حظه من العبادة لكي يكثر الثواب بذلك . فأين الحال من الحال فانا لله وانا اليه راجعون

﴿ فصل ﴾ ومنهم من بالغ في أخذ العهد الى حد لاشك في تحريمه وابطاله فيقول انه اذا أخذ العهد على من يأخذه عليه ان المأخوذ عليه لم يبق له تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل التصرف في ذلك كله للشيخ فان أراد أن يطلق عليه لزمه وان أخذ ماله لزمه الى غير ذلك ثم انهم مع هذه الشروط التي يشترطونها لو تصرف الشيخ في شيء من ذلك لكان سبياً للقطيعة والترك وليس هذا من صفة القوم ولا بماثور عنهم ومنهم من يأخذ العهد على أن ينتمى لفلان من المشايخ دون غيره حتى كأن الطريق الى الله تعالى على عدد المشايخ فينتسبون اليهم كما ينتسب أهل المذاهب الى مذاهبهم فاذا انتسبوا الى ذلك فالطريق المحمدى أين هو وحصل بسبب ما تقدم بينهم تعصبات وشنآن كثير حتى صاروا أحزاباً ووقع بعضهم في حق غير شيخه الذي ينتمى اليه أعاذنا الله من بلائه بمنه . والطريق المحمدى غير هذا كله . ولذلك كان سيدى أبو محمد المرجاني رحمه الله يقول

طريق القوم واحدة . وكان سيدى أبو محمد بن أبى جمره رحمه الله يقول سنة الاحباب واحدة يعنى أن مشربهم واحد وهو الاتباع وترك الابتداع ولا يظن ظان أن ما تقدم ذكره فيه انكار لأخذ العهد من أهله لاهله بشرطه المعتبر عندهم إذ أنه عليه درج السلف الصالح نفعنا الله بهم ولا تنكر أيضا الاتهام الى المشايخ بشرطه . وهو أن يكون عند المريد شيخه وغير شيخه بالسواء بالنسبة الى الاتباع وترك الابتداع ويكون ايثاره لشيخه بسبب أنه كان وصوله الى الله تعالى على يديه فيرى لذلك فبهذا الاعتبار يقع التفضل لشيخه والاختصاص به دون غيره . وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (من صنع اليكم معروفًا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه) وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يأبى أن يأخذ العهد على أحد فسأله ما الموجب لذلك أهو بدعة قال لا ولكن عبد الله يعنى بنفسه ليس كغيره فأخاف ان أخذت العهد على أحد فقد لا يوفى بما أخذ عليه من العهد فيقع له التشويش وأكون السبب في ذلك فأتركهم رحمة بهم وشفقة عليهم وأعوض عنه الدعاء لهم بظاهر الغيب بالاستقامة أو كما قال . والحاصل من أخذ العهد هو أن يأخذ الشيخ العهد على المريد بأنه لا يراه الله حيث نهاه ولا يفقده حيث أمره وهذا هو زبدته وأصله وبقيت تفاريعه على هذا الاصل قل أن تتناهى وهى الامانة التى عرضها الله تعالى على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا . قال علماؤنا رحمة الله عليهم ظلومالانفسه جهولا بأمر ربه وذلك راجع الى الغالب منهم والاف بكثير من وفى والحمد لله لكثير من دخل فى جهل من وفى ولاجل هذا المعنى بقى كثير من المحققين يثمنون الى المشايخ ليكونوا فى حرمهم واليه الاشارة بقوله فى الحديث اخبارا عن رب العزة عز وجل حيث يقول (هم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فكما لا يشقى بهم جليسهم كذلك لا يشقى بهم معتقدهم ولا محبهم . وقد خرج



الترمذى عن أنس قال (جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى قيام الساعة قال قيام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة فلما قضى صلاته قال أين السائل عن قيام الساعة فقال الرجل أنا يا رسول الله فقال ما أعددت لها فقال يا رسول الله ما أعددت لها كثير صلاة ولا صوم الا أنى أحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وأنت مع من أحببت) فما رأيت فرح المسلمين بعد الاسلام كفرحهم بهذا الحديث ولا يظن ظان أن هذا معارض لقوله عليه الصلاة والسلام للسائل حين سأله مرافقته في الجنة فقال له عليه الصلاة والسلام أو غير ذلك فقال هو ذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام أعنى على نفسك بكثرة السجود. لأن هذا طلب منصبا عظيما فأرشد عليه الصلاة والسلام الى الأسباب الموصلة اليه لقوله عليه الصلاة والسلام (أقرب ما يكون العبد في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة اذا كان ساجدا) فأرشد عليه الصلاة والسلام لذلك وطالب المعية تشملها الدار وهي واحدة وان كانت المنازل تتفاوت فيها ولكن قد جعلت السعادة لمن تألها. لقوله عليه الصلاة والسلام (الموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها) فاذا حصل له ذلك سلم من أهوال الدنيا والآخرة ومن العناء والتغصص. ومنهم من يفعل فعلا قبيحا حين يأخذ العهد على من يريد أن يدخل في طريقه فيكلفه أن يعترف بين يديه بكل ما فعله من الذنوب وفي هذا من مخالفة الشرع ما فيه وقد ورد أن الله عز وجل يقول يوم القيامة لبعض من فعل الذنوب (أنا استرنا عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) وقد ورد (كل الناس معافى الا المجاهرون) فاذا جاء أحد لمن تقدم ذكره ليتوب على يديه أوقعه الشيخ باعترافه في هذه المهالك فكان عدم التوبة به أولى والحالة هذه. وفي هذا تشبه بالقسيسين لأن من عادتهم الذميمة اذا جاءهم أحد ليتوب على أيديهم يطالبونه بأن يسمى لهم

ذنوبه ذنبا ذنباً ثم بعد ذلك يقبلون عليه . وقد قيل ان التشبه بالكرام فلاح وعكسه عكسه . فانا لله وانا اليه راجعون على تخليط أمور الدين بما ليس منه ولا فيه . ومنهم من ارتكب بدعة شنيعة آلت الى ترك الصلاة وتركها فيه اختلاف بين العلماء هل هو ارتداد أو ارتكاب كبيرة ممن فعله . وذلك أن بعضهم يلبدون شعور رؤسهم والغالب أن الجنازة تصيهم فاذا اغتسلوا لم يمكنهم أن يوصلوا الماء الى البشرة وليس ثم عذر شرعى يحجز المسح على حائل عند من يقول به فصلاتهم على هذا باطلة . ثم ضموا الى هذه المفسدة مفسدة أخرى أعظم منها وهو أنهم معتقدون أنهم على الخير والصواب وعلى طريق السلوك والهداية . نسأل الله السلامة بمنه من بلائه . ومنهم من يتعافى اتخاذ الحروز الكثيرة ويجعلها في عنقه كالقلادة للراءة . ومنهم من يجعلها على صفة أخرى يتوشح بها وهذا شهرة ممن فعله وشوه ظاهر . وان كان يدعى أنه فعل ذلك للتبرك والتحفظ من العين ومن مرادة الجن فله طريق غير هذا بأن يعلق ذلك عليه من تحت ثوبه بحيث لا يشعر به ولا يظهر وأما على هذه الصفة المذكورة فيمنع لمخالفته للسنة والسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . ومنهم من يأخذ سبحة كبيرة ويلقها في عنقه أو يتوشح بها ومع ذلك هو مشغل بالقليل والقال والتحدث في أمور الغيب اظهاراً منه أنه يكشفها ويخبر بوقوعها ومنهم من يعوض عنها خيطاً من صوف على صفات وصنع فيتقلدون به وذلك كله من الشهرة أو الشهوة والبدعة والخروج عن الاتباع للسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . ومنهم من يفعل فعلاً قبيحاً شنيعاً رذلاً يأباه الله ورسوله والمؤمنون وهو أن يكون مع الناس في الجامع ينتظرون الصلاة فاذا قامت الصلاة وقام الناس اليها قام هو في جلته فاذا ركعوا وسجدوا بقى واقفاً ينظر اليهم لا يحرم ولا يركم ولا يسجد ثم يتمادى على ذلك حتى يفرغ الناس من صلاتهم

وأفصح من هذا وأرذل من يعتقد من هذا حاله ويرى أنه ممن يتبرك به وأنه من  
الواصلين ويتأول بأنه يصل في مواضع آخر وإنما هذا منه تخريب على نفسه  
حتى لا يشهر ولا يعتقد وتأويلهم هذا من السخافة والحق ومخالفة الشريعة المطهرة  
وعدم الغيرة في الدين واصطلاحهم على الرضا بترك هذه الشعيرة العظمى التي  
هي عماد الدين ورأسه وأول أركانه بعد كبرى التوحيد أذان من رأى ولم ينكر  
كمن فعل ولا ضرورة تدعو إلى التخريب لأن من مشى على لسان العلم واتبع الحق  
والسنة المحمدية واقتفى آثار السلف المناضين رضى الله عنهم سيما أن أنكر  
عليهم ما هم فيه من عوائدهم الذميمة المخالفة للسنة فالتألب من حال أهل هذا  
الزمان النفور منه لأنهم يزعمون أنه قد ضيق عليهم وهو إنما ترك العوائد  
والابتداع واتبع السنة المحمدية وتمسك بها وعادة النفوس في الغالب النفور من  
الحكم عليها . وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يا حق ما أبقيت لي حيبا . وقد  
كان السلف رضى الله عنهم على عكس هذا الحال من اتباع السنة أحبوه واعتقدوه  
وعظموه ووقروه واحترموا ومن كان على غير ذلك تركوه وأهملوه ومقتوه  
وأبغضوه حتى كان من يريد الرفة عندهم والتعظيم بمن لاخير فيه يظهر الاتباع  
حتى يعتقدوه على ذلك . وأما اليوم فيعتقدون ويحترمون من يفعل العوائد  
المحدثه ويمشي عليها ولا ينكر على أحد ما هو فيه فن أراد التخريب في هذا  
الزمان فليتبع السنة المطهرة فانهم ينفرون عنه ولا يعتقدونه غالبا لانكاره  
ما هم فيه حتى قد ينفر عنه أبواه وأهله وأقاربه لمخالفته ما هم عليه . ثم إن المخرب  
لا يخلو حاله من أحد أمرين إما أن يعتقد حل ذلك أم لا فإن اعتقد حله فهو  
كافر وإما أن فعله مع اعتقاد تحريمه فهو فاسق على ما قاله العلماء . وأما المكروه فقد  
قال علماؤنا رحمة الله عليهم إن المداومة على المكروه يفسق فاعله . ثم انهم يتغالون  
في اعتقادهم فيقولون هذا بدل هذا قطب إلى غير ذلك . وهذا اللفظ لا يحسن أن

يطلق على من اتبع السنة وبذل جهده في الاتباع فكيف يطلق على من تلبس بشيء من المحرمات أو المكروهات أو هماما . ثم ان المتبع من الناس في اعتقاده على قسمين . فمنهم من يحمل جميع أفعاله وأقواله كلها على سبيل الورع فأى شيء فعله أو قاله أو أشار اليه من اتباع الأمر واجتناب النهى مثل أن يقول هذا موضع لا أدخله لأجل أنه مغضوب أو استعمل المسلمون فيه الغضب أو غير ذلك فيقولون هذا من باب الورع هذا ليس بمتبع وقد دخله فلان وفلان ويحتجون بمن لا يحتج به وان كان في بعضهم أهلية للاحتجاج به فقد تكون له أعذار في ارتكاب ذلك في خاصة نفسه ولا يلزمه أن يبين عذره فيما وقع منه . وقد قال مالك رحمه الله ما كل الاعذار تبدى . وإذا كان كذلك فلا يجوز أن يقتدى به في هذا وما شاكلة إذ أن اتباع العلم هو المتعين على الناس عموما وخصوصا وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول انى لا أتكلم بالورع في هذا الزمان والناس يحملون ما أتكلم به على سبيل الورع وليس كذلك فصار لسان العلم عندهم ورعا وترتبت على هذا مفسدة عظيمة وهى أنهم ينسبون كثيرا من الشريعة الى الورع فيتركون بسبب ذلك الاتباع وباب الورع ضيق لا يدخله الا الافذاذ اذ ليس هذا زمان الورع غالبا وما يتعللون به من ذكر الورع انما هو من تسويل النفس والهوى والشيطان ليثبط عن بركة الاتباع . والقسم الثانى وهو غير المعتقد يقول هذا يابس مشدد مربوط يشير بكلامه وحاله الى أن غيره على الباطل وهو على الحق والطريق المستقيم . وكلامهم هذا يرده ماورد في الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام (بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء من امتى قيل يا رسول الله ومن الغرباء من أمتك قال الذين يصلحون اذا فسد الناس) وفي رواية الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من سننى وروى أبو داود في سننه عن علي بن أبي طالب

كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( كيف بكم إذا فسق قتيانكم وطنى نساؤكم قالوا يا رسول الله وإن ذلك لكائن قال نعم وأشد كيف بكم إذا لم تأمروا بمعروف ولم تنهوا عن منكر قالوا يا رسول الله وإن ذلك لكائن قال نعم وأشد كيف بكم إذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا ) والاحاديث فى هذا المعنى كثيرة والله الموفق

(فصل) ثم ان غالب حالم أن اعتقادهم يدور بين أمرين . فمنهم من يكون اعتقاده شهوة فيعتقده مدة ثم ينحل عن اعتقاده . ومنهم من يدوم اعتقاده لكن يزيد فى اعتقاده ويتغالى فيه فيقول هنا بدل هذا قطب كما تقدم . وكذلك يقولون فى حق غيره فيتناقض قولهم اذ أن القطب انما هو واحد وهو أعز من أن يجتمع به الا الواحد من الافئدة ومع ذلك قل من يعرفه لأن صفته كما قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله فى كتاب الانوار له والله سبحانه وتعالى يدير القطب فى الآفاق الأربعة من أركان الدنيا كدوران الفلك فى أفق السماء وقد سترت أحوال الغوث وهو القطب عن العامة والخاصة غيره من الحق عليه غير أنه يرى عالما جاهلا أبله فطنا تاركا آخذا قريبا بعيدا سهلا عسرا آمنا حذرا . ومنهم من اذا حصل له اعتقاد فى شيخ بعينه نقص غيره أو فضله على غيره ويقع بسبب ذلك شأن بين أصحابهم ومن يتمنون اليهم حتى أنهم ليرجعون أحزابا ويهجر بعضهم بعضا لعدم تسليم كل واحد منهما لصاحبه كما تقدم . وقد حدثني بعض الفقهاء ممن كان يحضر مجلس سيدى أبى محمد المرجانى رحمه الله أنه كان يسمعه وهو يعظم سيدى أبابا محمد بن أبى حمزة رحمه الله فكان هذا الفقير يقول فى نفسه ما هذا الا رجل كبير القدر مثل هذا السيد يعظمه قال فضيت يوما اليه حتى أراه فدخلت الى المسجد وهو يتكلم فى الدرس والقارىء يقرأ عليه فرأيت عبارته دون عبارة سيدى أبى محمد المرجانى رحمه الله

فتعجبت وقلت في نفسي أمثل هذا يكون أفضل من سيدي أبي محمد المرحاني فاستبعدت ذلك فرد الشيخ رحمه الله رأسه الى ونظر لي ثم رجع يتكلم فيما كان بسيله فقال في أثناء كلامه ينبغي للفقير اذا دخل على الشيخ أن لا يفضل من تلقاء نفسه شيخا على غيره بامسكين هذا الذي تفضله لو سأله عن فضله عليه كان جوابه أن يقول هو بركتي وهو كذا وكذا أرجو من الله تعالى أن ينفعني به الى غير ذلك فرب ساكت أفضل من ناطق فيجئ أحدكم يفضل من يخطر له بما يخطر له أجه لك أحد من عند الله تعالى وأخبرك أن فلانا عنده أفضل من فلان فهذا من قلة الأدب والاحترام فتب الى الله تعالى وارجع اليه ما كفى أن أحدكم يحرم العمل حتى يحرم الاعتقاد ما هذا الحال . قال فبقيت أتوب وأستغفر الله لعله يسكت فاسكت الا بعد حين أو كما قال . واذا كان ذلك كذلك فلا ينبغي أن يفضل بين شيخين الا بأحد أمرين . بأن يكون أحدهما أكثر اتباعا للسنة المطهرة من الآخر . أو يكون الذي يفضل أعلى مقاما منهما فيكشف عليهما لأن من هو في مقام يكشف على من هو دونه ولا يكشف على من هو فوقه لأن النبي صلى الله عليه وسلم كشف على مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يكشف على مقامه الخاص أحد منهم . ولا يرد على هذا كون المريد يعظم شيخه ويؤثره على غيره ممن هو في وقته لأن تعظيمه له انما هو من جهة أن الله تعالى قد قسم له على يديه رزقا حسنا كما تقدم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول (من رزق في شيء فليزمه) وقال في حديث آخر (جلبت القلوب على حب من أحسن اليها) ولا شك أن الاحسان بما يبق هو أفضل وأعلى من الاحسان بما يفنى وحقيقة المريد مع شيخه أن الشيخ وجده غريقا في بحر التلف فأنقذه وخلصه منه وأوقفه ياب ربه سبحانه وتعالى ولا احسان أعظم من هذا الاحسان . ووجه آخر وهو محبة المريد لطاعة ربه عز وجل فلما

أن رأى عند شيخه ما يحبه التزمه لمحبه الذى وجده عنده . وقد كان بعض الناس يخدم بعض أبناء الدنيا ويحبه ويؤثره بالخدمة له فعذله بعض الناس على التزام خدمته له وهو لا يعطيه شيئاً فكان جوابه أن قال محبوبى عنده . وقيل لآخر أيضاً وقد رأوه واقفاً بباب عدوه فعذلوه فى ذلك فأخبر بما تقدم وهو أن محبوه عنده والمريد بنيتة وخاطره وكليته راغب فى طاعة ربه عز وجل متسبب فى الوصول اليه فاذا رأى من هو مثله أو أرفع منه قد أحكم الطريق وعرفها أحبه والتزمه وأنس به لما حصل عنده من المحاسن الجميلة . فالحاصل من هذا أنه يعظمه لما خلق الله عز وجل عليه من الخلق السنية الشاهدة له بالقرب من المولى سبحانه وتعالى . ومنهم من يظهر له شئ من الكرامات فيغتر بها فيتلف حاله بسببها . ومنهم من يسلم بواسطة أحد من الاولياء كما جرى لبعض المريدين بمدينة فاس أنه بات ليلة فى زاوية خارج البلد فطلع على سطح الزاوية فى ليلة مقمرة فأعجبه ضوء القمر فخطر له أن يحرب نفسه فى الطيران هل يقدر عليه أم لا فحرب نفسه فطار فى الهواء فدخل البلد من أعلى سورها وهو طائر فقال أى موضع أقصده فوقع له أن يأتى الى زيارة بعض الاكابر من المشايخ فى وقت فأتى الى باب داره ونزل ودق الباب فخرج اليه الشيخ فقال له من أنت فقال فلان فقال له ما وجدت شيئاً تأتيني به إلا بهذه الكرامة والله لا كلتك بعدها أبداً فأدبه بذلك وكان سبب اجتماعه على ربه عز وجل وسلامته أو كما جرى . ومثل هذا ما حكى عن بعض المريدين أنه كان يحضر مجلس شيخه ثم انقطع فسأل الشيخ عنه فقالوا له هو فى عافية فأرسل خلفه فحضر فسأله ما الموجب لانقطاعك فقال ياسيدى كنت أجيء لكى أصل والآن قد وصلت فلا حاجة تدعو الى الحضور فسأله عن كيفية وصوله فأخبره أنه فى كل ليلة يصلى ورده فى الجنة فقال له الشيخ يابى والله ما دخلتها أبداً فلعلك أن تتفضل على فتأخذنى معك لعل أن أدخلها كما

دخلتها أنت قال نعم فبات الشيخ عند المريد فلما أن كان بعد العشاء جاء طائر  
 فنزل عند الباب فقال المريد للشيخ هذا الطائر الذي يحملني في كل ليلة على ظهره  
 الى الجنة فركب الشيخ والمريد على ظهر الطائر فطار بهما ساعة ثم نزل بهما  
 في موضع كثير الشجر فقام المريد ليصلي وقعد الشيخ فقال له المريد ياسيدي  
 أما تقوم الليلة فقال الشيخ يابني الجنة هذه وليس في الجنة صلاة فبقى المريد  
 يصلي والشيخ قاعد فلما أن طلع الفجر جاء الطائر ونزل فقال المريد للشيخ قم  
 بنا نرجع الى موضعنا فقال له الشيخ اجلس مارأيت أحدا يدخل الجنة ويخرج  
 منها فجعل الطائر يضرب باجنحته ويصيح حتى أراهم أن الارض تتحرك بهم  
 فبقى المريد يقول للشيخ قم بنا لئلا يجرى علينا منه شيء فقال له الشيخ هذا  
 يضحك عليك يريد أن يخرجك من الجنة فاستفتح الشيخ يقرأ القرآن فذهب  
 الطائر وبقي كذلك الى أن تبين الضوء واذا هما على مزبلة والعذرة والنجاسات  
 حولهما فصفع الشيخ المريد وقال له هذه هي الجنة التي أوصلك الشيطان اليها  
 قم فاحضر مع اخوانك أو كما جرى . وحكاياتهم في هذا المعنى قل أن تنحصر  
 والحاصل منه أن الشيطان لا يترك أحدا ولا ييأس منه الا بعد خروج روحه  
 وأما قبل ذلك فيضرب عليه بخيله ورجله ويستعمل حيله كلها . وقد تقدم بعض  
 هذا واذا كان ذلك كذلك فيتعين على المريد أن لا يدعى حالا ولا مقاما خيفة  
 أن يفسد على نفسه ما من به عليه ان كان حقيقة أو يكون من الشيطان ابتداء  
 وكثير من الناس في هذا الزمان ممن ليس له رسوخ في الطريق بل بعضهم  
 مغموس في الجهل ويدعى أنه من الشيوخ الموصلين الى الله وليس له ذوق في  
 طريق القوم بالكلية بل عكسه . أسأل الله السلامة بمنه . ومنهم من يفعل فعلا  
 قبيحا شنيعا في مطالبة بعضهم لبعض وقيام المستغفر مكشوف الرأس زمنا  
 طويلا وربما كان معتل الدماغ فتأخذه نزلة سيما ان كان في وقت البرد وقد



يؤول الأمر من ذلك الى الموت أو الى أمراض خطيرة قد تطول عليه المدة بالعلل . ثم ان بعضهم زاد على ذلك أن يفعله بمشهد من الناس عامة وذلك بخالف لطريق القوم لانهم اذا كانت مطالبة بعضهم لبعض فانما يكون ذلك فيما بينهم مستترين لا يخالطهم غيرهم لانهم كما قيل لا يطلع عليهم الا ذو محرم ومحرمهم من كان منهم أعنى من أصحاب الخرقه دون غيرهم . ويزيد بعضهم حمل الأقدام . ويقف طويلا بها ينتظر اقبالهم عليه . وبعضهم يبالغ في هذا المعنى فيأمر بكشف رأس الجاني على زعمه وضربه بالجماجم (١) والجريد وغيرها وهذا قبح وشناعة أن ينسب هذا لمن يدعى الطريق وطريق القوم غير هذه الطريقة اذ أنها مبنية على الصفح والتجاوز والاعضاء ما لم يكن في أمر الدين فان كان في أمر الدين فيكفي فيه المجران لا غير وفيه مقنع للجاني والمجنى عليه وغير هذا ليس من السنة في شيء . وطريقهم أنهم اذا وقع أحد منهم في مخالفة يطالبونه بالتوبة والاقلاع عما وقع فيه . ثم زاد بعضهم على ذلك اعتقادهم أنه من طريق القوم الصادقين وقد تقدم كيفية ما يفعله الصادق منهم مع اخوانه اذا اطلع على شيء من المكروه الذي وقعوا فيه وأنه يتوجه الى الله تعالى في انقاذ من وقع منه ذلك . وينبغي أن تكون المطالبة للشيخ أكد من المطالبة للبريد لان بغفلة الشيخ عنه جرى عليه ما جرى فلو كان الشيخ يلحظه لما قدر على ذلك في الغالب . ألا ترى الى ما جرى لسيدى أبي على بن السباط شيخ سيدى أبي محمد المرجاني رحمه الله تعالى أن بعض أصحابه جاء اليه وطلب منه اذنا أن يتزوج فأبى عليه ثم جاءه ثانيا فأبى عليه ثم ثالثا كذلك فقال أذن قال اذهب فذهب المريد فأخذ امرأة وجاء بها الى بيته وأغلق الباب واذا بالحائط قد انشق ودخل عليه الشيخ فخرج هاربا يسبح في البرية بحال أخذه لا يعرف أين يذهب ثم رجع اليه عقله بعد ذلك

(١) الجماجم جمع ججم وهو المداس « معرب »

فقال من أين أصابني المرض من هناك أتداوى فرجع الى موضع الشيخ فدخل وسلم عليه فقال له الشيخ رحمه الله أقدرت على شيء تفعله أظن أنك لنفسك بل كثير منهم لا يتحملون أن يروا من ينتمي اليهم في ذرة مما لا ينبغي . ألا ترى الى ما حكى عن بعضهم أنه رأى بعض أصحابه في الصف الأول يوم الجمعة فقال له مالى أراك هنا فقال له لأجل فضيلة الصف الأول وللقرى من الخطيب فقال له أما تعلم أن البعد من هؤلاء القوم أقرب الى الله تعالى من القرى منهم وما ذاك الا لمشاهدة ما الشرع يأمر بتغييره عليه . أقل ما يمكن في التغيير أن لا يرى شيئاً يخالف السنة حتى يتعين عليه التغيير بالقلب اذ أن أصعب ما في التغيير التغيير بالقلب لان الغالب على القلب تدنيسه بما يشاهد ويرى ويسمع فقل أن يتأثر مع مداومة هذا الحال عليه فالتغيير بالقلب وان كان دون المرتبتين اللتين قبله فهو أصعب منهما بهذا الاعتبار فتأمل . وما ذاك الا لتأنيس القلوب غالباً بالعوائد المستمرة . ألا ترى الى ما حكى عن بعضهم أنه قال أول بدعة رأيت بلبت الدم وقد تقدم ذلك . وقد ورد (ولو البدع ظهوركم) وكذلك ورد (من لم يزل المنكر فلينزل عنه) فكيف يقبل المكلف على شيء من ذلك أو يصغى اليه وأما ان فاجأه ذلك وعجز عن التغيير فالتخلص منه أقرب وأيسر . لما ورد فيمن لم يقدر على التغيير أن يقول اللهم ان هذا منكر ثلاثاً . ثم يفيض لسيله ويعرض عنه

### فصل في مكاتبه الفقير لآخيه

و ينبغي له أن يحتنب ما اعتاده بعض الناس في مكاتبه بعضهم لبعض بالألفاظ التي احتوت على التزكية والتعظيم والكذب والتنميق والقوافي والسجع والعبارات الفلقة والتكلف اذ أن ذلك لا يجوز . ألا ترى أن كتب السلف رضى الله عنهم بعضهم الى بعض على منهاج غير هذا . فمن ذلك كتب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضى الله تعالى عنه الى من يكتبه من ولاته . من عمر بن الخطاب الى أبى عبيدة ابن الجراح الى خالد بن الوليد الى عمرو بن العاص . وكتبهم له . من أبى عبيدة الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فوصفوه بالصفة الملازمة له . فان قيل قد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل : من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم . فالجواب ما قاله القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في سراج المریدين له أن معنى كتب النبي عليه الصلاة والسلام الى هرقل عظيم الروم أى الذى يعظمه الروم وتعظيم الروم له باطل ولكنه موجود حقيقة فلذلك وصفه النبي صلى الله عليه وسلم به . وعلى هذا درج السلف والخلف رضى الله عنهم . وتعظيم هذه الطائفة إنما هو بالقلوب لا بالقلقة من الالسن كما هو الحال فى هذا الزمان فهذه بعض نبذ يستدل بها على ما عداها . وأما طريق كثير من الفقراء المسافرين أعنى غير المحققين منهم فلمهم اصطلاحات وعوائد قل أن تجد للاتباع فيها سيلا . فمن ذلك ما كانوا يوجبونه على من يريدون أخذ ثيابه وغيرها من بطبات كثيرة يسمونها شغل الفقراء وليس هذا الحال خاصا بهم وذلك كله ممنوع فى الشرع الشريف لقوله عليه الصلاة والسلام (لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه) وهم يأخذون ذلك بغير طيب نفس من صاحبه حتى انهم ليكلفون من كان فقيرا الى المسألة بالالحاح وتكليف الناس كما تقدم من فعلهم فى الضيافات والاجازات وأحوالهم فى هذا المعنى قل أن تنحصر . وفيما ذكر تنبيه على ما عداها والله الموفق .

### فصل فى صرف هم المرید كلها الى الآخرة وأمورها

وينبغى له أن يكون أهم الامور عليه وآكدها عنده أمور الآخرة اذ أنه مصيره اليها فيتعين عليه إثارها ولا يعبأ بغير ذلك الا من طريق الامثال لأن غير أمر الآخرة منقطع زائل وما هو كذلك فأمره أقرب وأيسر من الدائم الذى

لا ينقطع . ألا ترى الى حال النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان على ما وصف  
 الواصف متواصل الاحزان . وقد كان الحسن البصرى رضى الله عنه قد غلب  
 عليه هذا المعنى حتى كأنه يقدم للقتل على ما نقل عنه . وكان يقول أعجب من  
 يملأه بالضحك وهو لا يعلم في أى ديوان اسمه هل في الجنة أو في النار . وقد  
 سأل رجل أحمد ابن حنبل رحمه الله أن يعظه فقال له الامام أحمد ان كان الله قد تكفل  
 بالرزق فاهتمامك بالرزق لماذا وان كان الرزق مقسوما فالحرص لماذا وان  
 كان الخلف على الله حقا فالبخل لماذا وان كانت الجنة حقا فالراحة لماذا وان  
 كانت النار حقا فالمعصية لماذا وان كان سؤال منكرو ونكير حقا فالانس لماذا  
 وان كانت الدنيا فانية فالطأينة لماذا وان كان الحساب حقا فالجمع لماذا وان  
 كان كل شئ بقضائه وقدره فالحزن لماذا . وقد قالت رابعة العدوية لرجل رآته  
 مهموما ان كان همك من أمر الآخرة فزادك الله هما وان كان من أمر الدنيا  
 ففرج الله همك . وقد أنشد بعضهم في هذا المعنى فقال

لا تجزعن اذا ما الأمر ضقت به ذرعا ونم وتوسد خالى البال

ما بين غمضة عين وانتباهتها يغير الله من حال الى حال

(فصل) هذا ما تيسر من الكلام على آداب المرید وينبغي أن نختمه  
 بذكر شئ من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم تبركا بذكر آثاره وأحواله ولكي  
 يكون سلبا للمريد في اتباعه عليه الصلاة والسلام في تصرفاته وحرركاته  
 وسكناته وإشاراته . فمن ذلك ما ذكره الباجي رحمه الله في كتابه المسمى  
 بسنن الصالحين وسنن العابدين . قال مالك ان رجلين كانا جالسين يتحدثان  
 وكعب الاحبار قريب منهما فقال أحدهما لصاحبه اني رأيت في المنام كأن  
 الناس جمعوا ليوم القيامة فرأيت النبيين لهم نوران نوران ولا تبعاهم نور نور  
 قال ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم مامن شعرة في جسده ولا رأسه الا وفيها

نوران ورأيت أتباعه لهم نوران نوران فقال له كعب أتق الله وانظر ماذا تحدث به فقال إنما هي رؤيا رأيته فقال كعب والذي نفسي بيده انه في كتاب الله المنزل لكما ذكرت . ومنه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو يكي بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد كان لك جذع لمخطب الناس عليه فلما كثروا اتخذت منبرا لتسمعهم نحن الجذع لفراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمتك أولى بالحنين عليك حين فارقتهم . بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال تعالى ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال تعالى ﴿ واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ﴾ بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون ﴿ يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا ﴾ بأبي أنت وأمي يارسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا اتفجر منه الأنهار فما ذاك بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك . بأبي أنت وأمي يارسول الله لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله ريحا غدوها شهر ورواحها شهر فما ذاك بأعجب من البراق حين سريت عليه الى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالآبطح صلى الله عليك . بأبي أنت وأمي يارسول الله لئن كان عيسى ابن مريم أعطاه الله تعالى احياء الموتى فما ذاك بأعجب من الشاة المسمومة حين كلبتك وهي مسمومة فقالت لانا كلنى فانى مسمومة . بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال ﴿ رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ﴾ ولو دعوت مثلها علينا لهلكنا عن آخرنا فلقد وطئ ظهرك وأدى وجهك وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول الا خيرا فقلت ﴿ اللهم اغفر لقومى فانهم

لا يعلمون) بأبى أنت وأمى يارسول الله لقد أتبعك في أحداث سنك وقصر عمرك  
 ما لم يتبع نوحا في كبر سنه وطول عمره فلقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا  
 قليل . بأبى أنت وأمى يارسول الله لو لم تجالس الا كفوؤا لك ما جالستنا . ولولم  
 تنكح الا كفوؤا لك ما نكحت الينا . ولولم تواكل الا كفوؤا لك ما أكلتنا . ولبست  
 الصوف وركبت الحمار ووضعت طعامك بالارض ولعقت أصابعك تواضعا  
 منك صلى الله عليك . ومن كتاب التفسير للطبرى رحمه الله كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يلبس الصوف ويتعل الخصوف ولا يتأنف من ملبس . يلبس ما وجدته  
 مرة شملة ومرة بردة حبرة ومرة جبة صوف . وكان يلبس النعال السبئية  
 ويتوضأ فيها وكان لنعليه قبالة ن وأول من عقد عقدأوأحدأعثمان وكان أحب  
 اللباس اليه الحبرة وهى برود اليمن فيها حمرة وياض . وكان أحب اللباس اليه  
 القميص وكان اذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة كان أو قيصا ورداء ويقول  
 اللهم لك الحمد كما ألبستنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره  
 وشر ما صنع له . وكان يعجبه الثياب الخضر . وكان يلبس الكساء الصوف  
 وحده فيصلى فيه وربما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفه بين  
 كتفيه ويصلى فيه . وكان يلبس القلائس تحت العاثم ويلبسها دون العاثم ويلبس  
 العاثم دونها ويلبس القلائس ذات الأذان في الحرب وربما نزع قلنسوته وجعلها  
 سترة بين يديه وصلى اليها وربما مشى بلا قلنسوة ولا عمامة ولارداء راجلا  
 يعود المرضى كذلك في أقصى المدينة وكان يعمم ويسدل طرف عمامته بين  
 كتفيه وعن على رضى الله تعالى عنه أنه قال عمعن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعمامة وسدل طرفها بين كتفى وقال (ان العمامة حاجز بين المسلمين والمشركين)  
 وكان يلبس يوم الجمعة برده الاحمر ويعتم . وكان يلبس خاتما من فضة فضه  
 منه نقشه محمد رسول الله في خنصره الايمن وربما لبسه في الايسر ويجعل فضة

مما يلي بطن كفه . وكان صلى الله عليه وسلم يحب الطيب ويكره الرائحة الكريهة  
 وكان يقول (ان الله تعالى جعل لذيق في الدنيا النساء والطيب وقرة عيني في الصلاة)  
 وكان يتطيب بالغالية وبالمسك حتى يرى ويصه (١) في مفارقة ويتبخر بالعود  
 ويطرح فيه الكافور . وكان يعرف في الليلة المظلمة بطيب ريحه . وكان صلى  
 الله عليه وسلم يكتحل بالآثمد في كل ليلة ثلاثا في كل عين وربما اكتحل ثلاثا  
 في اليمنى واثنين في اليسرى وربما اكتحل وهو صائم . وكان يقول عليكم  
 بالآثمد فانه يحلو البصر وينبت الشعر . وكان يكثر دهن رأسه ولحيته . وكان  
 يترجل غبا . وكان ينظر في المرأة وربما نظر في الماء في ركوة في حجره عائشة  
 وسوى جمته . وكان لانفارقة قارورة الدهن في سفره والمكحلة والمرأة والمشط  
 والمقراض والسواك والخيط والابرة فيخيط ثيابه ويخصف نعله . وكان  
 يستاك بالاراك وكان اذا قام من النوم يشوص فاه بالسواك ويستاك في الليلة  
 ثلاث مرات قبل النوم وبعده عند القيام ولورده عند الخروج لصلاة الصبح  
 وكان صلى الله عليه وسلم يحتجم في الاخذعين وبين الكتفين واحتجم وهو  
 محرم بمكة على ظاهر القدم . وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى  
 وعشرين وكان صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الاحقا . دخل يوما على أم  
 سليم وقدمات نفرانها (٢) من بنى أبي طلحة فقال له يا أبا عمير ما فعل النغير وجاءته  
 امرأة فقالت يا رسول الله احملنى على حمل فقال احملك على ولد الناقة وجاءته امرأة  
 فقالت يا رسول الله ان زوجى مريض فقال لعل زوجك الذى فى عينيه يياض  
 فرجعت المرأة وفتحت عيني زوجها لتنظر اليهما فقال مالك فقالت اخبرنى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أن فى عينيك يياضا فقال ويحك وهل أحد الاو فى عينيه  
 يياض . وجاءته أخرى فقال يا رسول الله ادع الله أن يدخلى الجنة فقال يا أم فلان

ان الجنة لا يدخلها عجز فولت المرأة وهي تبكي فقال صلى الله عليه وسلم أخبروها  
 أنها لا تدخلها وهي عجزوزان الله تعالى يقول ﴿ انا أنشأناهم انشأما فجعلناهم آبكارا  
 عربا أترابا ﴾ وقالت عائشة رضى الله عنها سأبت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فسبقتة فلما كثر لى سابقته فسبقتى ثم ضرب كتفى وقال هذه بتلك . وجاء صلى  
 الله عليه وسلم الى السوق من وراء ظهر رجل اسمه زاهر وكان صلى الله عليه  
 وسلم يحبه فوضع يده على عينيه وما كان يعرف أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حتى قال من يشتري هذا العبد فجعل يمسح ظهره برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ويقول اذن والله تجددنى كاسدا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لكنك عند  
 ربك لست كاسدا . ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسينا مع صبية فى الطريق  
 فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام القوم وطلق الحسين يفر هاربا هينا  
 وهينا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضاحكه حتى أخذه فجعل احدى يديه  
 تحت ذقه والاخرى فوق رأسه . وكان صلى الله عليه وسلم يدخل على عائشة  
 والجوارى يلعبن عندها فاذا رأينه تفرقن فيسيرهن اليها . وقال لهايو ماوى تلعب  
 بلعبتها ماهذه يا عائشة فقالت خيل سليمان بن دواد فضحك وطلب الباب فابتدرته  
 واعتنقته فقال مالك يا حميراء فقالت بأى أنت وأمى يارسول الله ادع الله أن  
 يغفرلى ما تقدم من ذنبى وما تأخر فرفع يديه حتى روى بياض ابطنه فقال اللهم  
 اغفر لعائشة بنت أبى بكر مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا ولا تكسب بعدها  
 خطيئة ولا اثما . ثم قال صلى الله عليه وسلم أفرحت يا عائشة فقالت اى والذى  
 بعثك بالحق فقال أما والذى بعثى بالحق ما خصصتك بها من بين أمتى وانها  
 تلصقنى لأمتى بالليل والنهار فيمن مضى منهم ومن بقى ومن هو آتالى يوم القيامة  
 وأنا أدعولهم والملائكة يؤمنون على دعائى . وكان عليه الصلاة والسلام يكرم  
 خفيفه ويبسط رداءه له كرامة . وجاءته ظهره التى أرضعته يوما فبسط لها رداءه وقال



مرحبا بأبى وأجلسها عليه . وكان أكثر الناس تبسما وأحسنهم بشرا مع أنه كان متواصل الاحزان دائم الفكرة لا يمضى له وقت فى غير عمل الله أو فيما لا بد له أو لأهله أو لأمته منه وماخير بين شيئين الاختار أيسرهما إلا أن يكون فيه قطعة رحم فيكون أبعد الناس منه . وكان يخصف نعله ويرقع ثوبه ويخدم فى مهنة أهله ويقطع اللحم معهن ويركب الفرس والبغل والحمار ويردف خلفه عبده أو غيره ويمسح وجهه فرسه بطرف كفه أو بطرف رداءه . وكان يتوكأ على العصا وقال التوكؤ على العصا من أخلاق الانبياء . ورعى الغنم وقال مامن نبي إلا وقد رعاها وعق صلى الله عليه وسلم عن نفسه بعد ما جاءته النبوة . وكان لا يدع العقبة عن المولود من أهله ويأمر بحلق رأسه يوم السابع وأن يتصدق عنه بزنة شعره فضة . وكان يحب الفأل ويكره الطيرة ويقول مامننا الا من يجد فى نفسه ولكن الله يذهب بالتوكل . وكان اذا جاءه ما يحب قال (الحمد لله رب العالمين) واذا جاءه ما يكره قال (الحمد على كل حال) واذا رفع الطعام من بين يديه قال (الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وآوانا وجعلنا مسلمين) وروى فيه (الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودع ولا مستغنى عنه ربنا) واذا عطس خفض صوته واستتر يده أو بثوبه وحمد الله . وكان صلى الله عليه وسلم أكثر جلوسه مستقبل القبلة . واذا جلس فى المجلس احتبى يديه . وكان يكثّر الذكر ويطيل الصلاة ويقصر الخطبة ويستغفر فى المجلس الواحد مائة مرة وكان ينام أول الليل ثم يقوم من السحر ثم يوتر ثم يأتى فراشه فاذا سمع الاذان وثب قائما فان كان جنبا أفاض عليه الماء والاتوضأ وخرج الى الصلاة . وكان يصلى فى سبحة (١) قائما وربما صلى قاعدا . قالت عائشة لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته جالسا . وكان يسمع لجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء وهو فى الصلاة . وكان يصوم الاثنين

(١) السبحة بضم فسكون النافلة

والخمس وثلاثة أيام من كل شهر وعاشوراء وقلبا يفطر يوم الجمعة وأكثر صيامه في شعبان. وكان صلى الله عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه انتظارا للوحي وإذا نام نفخ ولا ينفط غطيطا. وكان إذا رأى في منامه ما يروعه قال (هو الله ربى لا شريك له) وإذا أخذ مضجعه وضع كفه اليمنى تحت خده الايمن وقال (رب قنى عذابك يوم تبعث عبادك) وكان يقول (اللهم باسمك أموت وأحيا) وإذا استيقظ قال (الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور) وكان صلى الله عليه وسلم إذا تكلم يبين كلامه حتى يحفظه من جلس إليه ويعيد الكلمة ثلاثا لتعقل عنه. ويخزن لسانه ولا يتكلم في غير حاجة ويتكلم بمجوامع الكلم فضلا لا فضولا ولا تقصيرا وكان يمثل بشئ من الشعر وكان يمثل بقول بعضهم ويأتيك بالاخبار من لم تزود وكان صلى الله عليه وسلم جل ضحكه التبسم وربما ضحك من شئ معجب حتى تبدونوا جلته من غير قهقهة. وما عاب صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه أكله وان لم يشتهيه تركه وكان لا يأكل متكئا ولا على خوان يأكل الهدية ويكافئ عليها ولا يأكل الصدقة ولا يأنف في مأكل يأكل ما وجد ان وجد تمرا أكله وان وجد خبزا أكله وان وجد لبنا اكتفى به ولم يأكل خبزا مرققا حتى مات صلى الله عليه وسلم. قال أبو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع بخبز الشعير وكان يأتي على آل محمد الشهر والبشر ان لا توقد في بيت من بيوتهم نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع. هذا وقد آتاه الله مفاتيح خزائن الارض فأبى أن يقبلها واختار الآخرة وأكل صلى الله عليه وسلم الخبز بالخل وقال (نعم الادام الخل) وأكل لحم الدجاج وكان يحب الدباء ويأكله ويعجبه الذراع من الشاة وقال ان أطيب اللحم لحم الظهر وقال (كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة) وكان يعجبه الفل يعنى مابق من الطعام وكان يأكل بأصابعه الثلاث ويلعقهن

وأكل صلى الله عليه وسلم خبز الشعير بالتمر وقال هذا آدم هذا أو كل صلى الله عليه وسلم البطيخ بالرطب والقثاء بالرطب والتمر بالزبد وكان يحب الحلواء والعسل وكان صلى الله عليه وسلم يشرب قاعدا وربما شرب قائما ويتنفس ثلاثا وإذا فضلت منه فضلة وأراد أن يسقيها بدأ بمن عن يمينه وشرب صلى الله عليه وسلم لبنا وقال (من أطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه) وقال صلى الله عليه وسلم (ليس شيء يحزى مكان الطعام والشراب غير اللبن) زاد الباجي رحمه الله وكان عليه الصلاة والسلام على خلق عظيم كما وصفه الله تعالى. وكان أحلم الناس وأعدل وأعف الناس لم تمس يده قط امرأة الا بملك رقبته أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه. أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم فان فضل ولم يجد من يعطيه وبجاء الليل لم يأو الى منزله حتى يعطيه من يحتاج اليه. لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط. من أسر ما يجد من الشعير والتمر ويضع سائر ذلك في سبيل الله تعالى لا يسأل شيئا الا أعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى يحتاج قبل انقضاء العام. أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد. يجب دعوة العبد والحر. ويقبل الهدية ولو أنها جرة لبن. وتستبعه الأمة والمساكين فيتبعهما حيث دعوا. لا يغضب لنفسه ويغضب لربه. منديله باطن قدمه. يشهد الجنائز. أشد الناس تواضعا وأسكتهم من غير كبر وأبلغهم من غير عى. لا يهوله شيء من أمر الدنيا. يجالس الفقراء ويؤاكل المساكين ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم. يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم لا يحفو على أحد. يقبل معذرة المعتذر. يخرج الى بساتين أصحابه لا يحقر مسكينا لفقره وزماته. ولا يهاب ملكا للملك. يدعو هذا وهذا الى الله تعالى دعاء مستويا. قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو

أُمِّي لَا يَقْرَأ وَلَا يَكْتُب نَشَأَ فِي بِلَادِ الْجَهْلِ وَالصَّحَارَى فَعَلِمَهُ اللَّهُ جَمِيعَ حَاسِنِ الْأَخْلَاقِ وَالطَّرِيقِ الْحَمِيدَةِ وَأَخْبَارِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَمَا فِيهِ النِّجَاةُ وَالْفَوْزُ فِي الْآخِرَةِ وَالنَّبْطَةُ وَالْخِلَاصُ فِي الدُّنْيَا . قَالَ الْبَاجِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَذَكَرَ الْعَتَبِيُّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ حَجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ أَعْرَابِي فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ وَقَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَجِئْتُكَ مُسْتَغْفِرًا مِنْ ذَنْبِي مُسْتَشْفَعًا بِكَ إِلَى رَبِّي ثُمَّ أَنْشَأَ الْأَعْرَابِي يَقُولُ

يَا خَيْرَ مَنْ دَفَنْتَ فِي الْأَرْضِ أَعْظَمَهُ      فطاب من طيبن القساع والأكم  
نَفْسِي الْفَدَاءَ لِقَبْرِ أَنْتَ مَا كُنْهُ      فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

ثُمَّ انْصَرَفَ . قَالَ الْعَتَبِيُّ فَغَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ فَقَالَ لِي يَا عَتَبِيُّ الْحَقُّ الْأَعْرَابِي فَبَشَّرَهُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَهُ . وَمِنْ كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْخُذْ عَنَى هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فَيَعْمَلْ بِهِنَّ وَيَعْلَمْ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخْذَ يَدَيَّ فَعَدَّ خَمْسًا فَقَالَ ( اتَّقِ الْمَحَارِمَ تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ تَكُنْ أَغْنَى النَّاسِ وَأَحْسَنُ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا وَأَحَبَّ لِلنَّاسِ مَا تَحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا وَلَا تَكْثُرِ الضَّحْكَ فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحْكَ تَمِيتُ الْقَلْبَ وَمَنْهُ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا النَّجَاةُ قَالَ ( أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَليْسَعَكَ يَتُّكَ وَابْكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ ) وَمَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ( بَدَأَ الْإِسْلَامَ غُرْيَا وَسَيَعُودُ غُرْيَا كَمَا بَدَأَ فُطُوًّا لِلْغُرَبَاءِ مِنْ أُمَّتِي قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ الْغُرَبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ الَّذِينَ يَصْلَحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سَنَتِي )

(فصل) قد تقدم الكلام على السبعة الذين يدور عليهم أمر الدين ونرجع الآن إلى القسم الثاني وهو تصرف الناس في أسبابهم وصنائعهم

ومعاشهم وما يحتاج اليه بعضهم من النية فيما هو يحاوله وما يتحفظ منه وهذا النوع كثير . فنبداً أولاً بما هو الأولى فالأولى والآكد فالآكد . فأول ما نبداً به من الكلام على الصنائع والحرف غسل الميت وحفر القبر وغيرهما وما يفعل في ذلك من الاحكام والتنبية على بعض ما أحدثوه فيه اذ أنه من أهم أمور الدين وآكدها . لكن تقدم أولاً ذكر حال المحتضر وما يحتاج اليه من الآداب والله المستعان . قد ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لقنوا موتاكم لا اله الا الله ) وورد أيضاً (من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة) وينبغي أن لا يقربه حائض ولا جنب ولا صغير يعبت لا يرجع لما يؤمر به أو ينهى عنه . وينبغي أنه مهما أمكن أن لا تكون عليه نجاسة فعل فعل هذا يكون ثوبه طاهراً وبدنه طاهراً وكذلك من حضره يكون كذلك . وينبغي أن يكون على المحتضر اذ ذاك ماتيسر من الطيب اكراما للقاء الملائكة . وينبغي أن يحضره اذ ذاك أحسن أهله وأصحابه هديا وخلقا ودينا وسمتا ووقارا فيلقنه كلتي التوحيد برفق وذلك بأن يقول لا اله الا الله محمد رسول الله جهرا ثم يسكت ساعة ثم يعيدها ثم كذلك الى أن يقضى . ولا ينبغي أن يقول له قل لا اله الا الله أو يلح عليه بذلك وما ذاك الا لأنه اذا قال له قل لا اله الا الله قد يتهم المحتضر اذ ذاك وقد يكون أخذته غشية فيتوهم فيكون سيئالموته واذا أكثر عليه بلا اله الا الله اختلط عليه فاذا كان على ما وصف قبل سلم من هذا . وينبغي أن يكثر من الدعاء له وللحاضرين لكن بخفض صوت وحسن سمت ووقار لأن الملائكة يحضرون ويؤمنون على دعاء الداعي . وهذا الموطن من المواطن التي يرجى فيها قبول الدعاء . وقد أنكر مالك رحمه الله القراة عنده بسورة يس وسورة الانعام وعلل ذلك بأنه لم يكن من عمل الناس وأجازه ابن حبيب على ما تقدم وصفه من الوقار والتودة وكذلك اختلغا في توجيهه الى القبلة فقال مالك رحمه

الله لم يكن من عمل الناس وكره أن يعمل ذلك استئنا . وقال ابن حبيب يستحب ذلك لأنها الجهة التي كان يعظمها في حياته فإذا فعل المكلف ما قاله ابن حبيب فلا يفعل ذلك به حتى يعاين وهو أن يشخص بصره لأنه إن فعل ذلك به قبل المعاينة قد يوهمه فيكون سببا لموته أو للغشيان عليه . وينبغي لمن يلقنه أن لا يضجر ولا يقلق أن طال الأمر عليه ووجد من يقوم عنه بذلك حتى يأخذ راحة لنفسه فعل وإن كانوا جماعة فيفعلون ذلك واحدا بعد واحد ولا يلقونه بجماعتهم فإن ذلك يحرجه ويقلقه . وينبغي أن لا يضجر أيضا من عدم قبول المحتضر لما يلقيه إليه . وقد يرى من بعضهم عدم القبول لذلك لأن الموضوع موضع فتنة وأمر شديد . ألا ترى إلى ما ورد أن المحتضر إذا احتضر يأتيه شيطانان أحدهما على صفة أبيه والآخر على صفة أمه فيقول له الذي هو عن يمينه على صفة أبيه يابني أنا قد سبقتك إلى هذا الموضوع وقد عرفت الحق فيه والدين الآقوم الذي به النجاة وهو دين النصرانية فت عليه فهو الحق . أعاذنا الله من ذلك بمنه . ويقول الذي على صفة أمه يابني قد كان بطنى لك وعاء وتدي لك سقاء وحجرى لك وطاء وأنا أحب لك ما أحب لنفسى وقد سبقتك إلى هذا الموطن وعرفت الحق من غيره فت على دين اليهودية أو كما قال إلى غير ذلك . وقد ورد أن الأديان تعرض عليه اذ ذاك والأمر أمر خطر عظيم في الخطر فينبغي أن يكثروا له من الدعاء وأن يجتنبوا اللغو والقليل والقال . وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يحكى أن بعض المغاربة جاؤا إلى البلاد بنية الحجاز فرض بعضهم واحتضر فجلس إليه رفقاؤه يلقنونه على ماتقدم وصفه فكان إذا قال من على يمينه لا إله إلا الله محمد رسول الله مع وجهه ورده إلى ناحية اليسار وإذا قال من على يساره ذلك مع وجهه ورده إلى الناحية الأخرى ثم كذلك ثم كذلك إلى أن غلب عليهم النوم فناموا وبقي واحد منهم يلقنه فإذا حول وجهه إلى ناحية اليمين دار إليه وإذا

حوله الى جهة اليسار دار اليه ثم كذلك ثم كذلك الى أن غلب عليه النوم أيضا  
كما صحابه فينبه هو في النوم اذ رأى الناس يتجارون قال فقلت فما بال الناس فقالوا  
هم ماشون الى فلان اسم المحتضر، يهنونه بالموت على الاسلام فقلت هذا صاحبي  
فأسرعت معهم لأهنيه من جملة من يهنيه فجئنا الى باب كبير فدخل الناس من ذلك  
الباب فدخلت معهم فاذا بصاحبي واقف والناس يهنونه بالموت على الاسلام  
فزاحمت معهم حتى اجتمعت به فبينته كما فعل غيري فأمسك يدي وقال آه  
يا فلان ما هذا الحال الذي فعلتم معي تركتموني وحيدا للشياطين يتسلطون فقلت  
له كتنا نلقنك وأنت تمر وجهك وتعرض عنا يمينا ويسارا فقال لي ما عنكم كنت  
أعرض وانما كنت أعرض عن الشياطين فانها أتياني على صفة أبي من جهة  
اليمين وعلى صفة أمي من جهة اليسار فهذا يدعوني الى دين النصرانية وهذه  
تدعوني الى دين اليهودية وكان كلامكم يؤنسني وأستوثق به فلما نتم تسلماني  
لكن الحمد لله الذي أعانني فأنني لما أن بقيت وحيدا نزل ملك من السماء ويده حربة  
فهرها عليها وقال لها اليك عن ولى الله فوليا هارين ثم لقنني الشهادة فقلتها فت  
عند ذلك وهؤلاء يهنونني بما أنعم الله به علي أو كما قال فاستفاق من نومه فقام  
الى صاحبه فوجده قد مات رحمه الله. وقد حكى عن الامام أحمد بن حنبل رحمه  
الله أنه لما جاءه الموت ولقن لا اله الا الله قال لا فروى بعد موته في المنام فقيل له  
كنا نقول لك لا اله الا الله وأنت تقول لا فقال كان ابليس تعرض لي وقال لي  
سلمت مني يا أحمد فقلت له ما دامت الروح في الحلقوم لا أسلم منك وكان ذلك  
جوابا له لا لكم أو كما قال. وقدر وى مالك في موطنه عن عطاء بن يسار أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مرض العبد بعث الله اليه ملكين فقال انظر ماذا يقول  
لعواده فان هو اذا جاءه حمد الله وأثنى عليه رفعنا ذلك الى الله وهو أعلم فيقول للعبد  
على ان توفيته أدخله الجنة وان أنا شفيته أن أبدله لما خيرا من لجه ودما خيرا من دمه

وأن كفر عنه سيئاته . وروى الترمذى عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعيب العبد نكبة فما فوقها أو دونها إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر قال وقرأ ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ﴾ الآية . وينبغى أن لا يترك أحدا يبكى حوله برفع صوته بذلك . ومن كان باكيا من جماعته فليعتزل عنه بموضع لا يسمعه المحتضر ولا بأس بالبكاء بالدهوع حيث تدوحسن التعزى والتصبر أولى وأجمل لمن استطاع . وليحذر من السخط والضجر وليكن موقنا بالعوض من الله تعالى إذ أن من مات لم يكن يده حل ولا ربط ولا قدرة ولا ارادة الا بأمر من المولى سبحانه وتعالى فالذى أقامه في ذلك يقيمه في غيره أو لا يحوجه إليه . وينبغى أن يمثل السنة ويتعلق بها حين وقوع الامر به فيقول ما ورد في الحديث عن صاحب الشريعة صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول ( ما من امرئ تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله عز وجل انا لله وانا اليه راجعون ثم يقول اللهم أجرني في مصيبتى واعقبني خيرا منها الا أبدله خيرا منها ) قالت أم سلة فلما أن مات أبو سلة جعلت أقولها وقلت ومن خير من أبي سلة ثم قلت أمثل السنة فأقولها فقلت فابذلني الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كما قالت . وينبغى أن تكون النساء بمعزل عنه اذ ذاك لان فيهن من الرقة وعدم الصبر وعدم العلم أو قلتهما ونقصان العقل ما هو معلوم وذلك يؤدي الى وقوع مالا ينبغى بحضرة المحتضر فيتحفظ من ذلك وما يترتب عليه من الوقوع في النهى الصريح . لقوله عليه الصلاة والسلام ( ليس منا من حلق وخرق ودلق وسلق ) ومعنى حلق حلق الشعر وخرق وخرق الثياب ودلق هو تخميش الوجوه والضرب على الخدود وسلق هو الكلام الردى القبيح ومنه ( سلقوك بالسنة حداد ) وقد روى البخارى ومسلم والترمذى والنسائى عن عبد الله بن مسعود رضى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ) وروى



الترمذي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ما من ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول واجبلاه واسنده ونحو ذلك الا وكل الله به ملكين يتنهرانه ويقولان له أهكذا كنت) وروى البخاري عن النعمان بن بشير قال أغمى على عبد الله بن رواحة فجعلت أخته عمرة تبكي وتقول واجبلاه واكذا واكذا تعدد عليه فقال حين أفاق ما قلت شيئا الا قيل لي أنت كذا فلما مات لم تبك عليه . وينبغي لمن حضر من الرجال أن لا يظهر الجزع اذذاك فانه اذا ظهر ذلك منه للنساء كان سببا لوقوع ما تقدم ذكره منهن فليحذر من هذا جهده مع وجود الفرق والشفقة والرحمة والسياسة مع أهل الميت ان أمكن ذلك فان لم يمكنه أقام سطوة الشرع عليهم ولا يتركها لاجل ما نزل بهم لان الشرع قد قرر ما فيه مقرر بقوله عليه الصلاة والسلام (فاذا وجبت أي مات ، فلا تبكي باكية) فلا يتعدى ما حده عليه الصلاة والسلام والله المستعان ومن حضر من أهله أو غيرهم فأمرهم ونهاهم فلم يسمعوا منه فيتعين عليه أن لا يحضر مادام ذلك موجودا لانه منكر بين وتغييره واجب متعين فاذا لم يسمع ذلك فأقل ما يلزمه في خاصة نفسه عدم حضوره لانه أقل مراتب الإنكار لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام (من لم يزل المنكر فليزل عنه) لكنه ان كان قدوة فيتعين عليه أن يخبرهم بأن المانع من حضوره ما وقعوا فيه من المخالفة وليحذر أن يقع بحضرته ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان من اختلاط النساء بالرجال وكشف وجوههن وتسويدها وتسويد بعض أجسادهن ونشر الشعر والدعاء بالويل والثبور وهو دعوى الجاهلية ولباس الأزرق والسواد وما يفعله بعضهم من خرق قعور القدور السود وجعلها في جلوقهم وسكب التراب على الرؤس وتلطيف البيوت بالسواد وما يجعلونه في الاعتناق من السلاسل ولولم يكن فيه من القبح الا التفاؤل بالسلاسل والاغلال التي توعدها أهل النار . أسأل الله السلامة من ذلك بمنه . وتحفيتها

للأقدام من أجل ذلك وبعضهم يترك لبس السواد ويعوض عنه البياض وإن كان لبس البياض مباحا أو مأورا به في بعض المواطن لكن اتخاذه في هذا الموطن على سبيل الاستئنان به بدعة. وبعضهم يتركون الصلاة عندهم ميتهم ولا يرجعون لها إلا بعد مدة تختلف أحوالهم فيها فمنهم من يتركها اليوم واليومين ومنهم من يتركها الشهر والشهرين إلى غير ذلك جهلا منهم بما يجب عليهم وما يؤمرون به فيحرمهم اللعين ثواب مصابهم وثواب الصلاة ويوقعهم في الأثم في تركها بعادته الذميمة أسأل الله السلامة من ذلك بمنه . وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا) والاحداث على مقاله علياؤنا رحمة الله عليهم يتضمن الامتناع من خمس لباس المصبغات كلها إلا السواد والحلي والكحل والطيب والقاء التفت فاذا كان هذا في حق النساء فما بالك به في حق الرجال . وما أحدثوه أيضا من المحرمات حضور الطارات والضرب بها سيما مع النائحة . وقد قال عليه الصلاة والسلام (كل نائحة في النار إلا نائحة حمزة) وروى أبو داود في سننه عن أسيد بن أبي أسيد عن امرأة من المبايعات قالت كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المعروف الذي أخذ علينا أن لا نعصيه فيه أن لا نخمش وجها ولا ندعو ويل ولا نشق جيبا ولا ننشر شعرا وروى البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أم عطية قالت أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة أن لا نتوح على ميت. وروى النسائي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين بايعهن أن لا ينحنن فقلن يا رسول الله ان نساء ساعدتنا في الجاهلية أفنساعدن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اساعدن في الاسلام. وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن النعي فقال اياكم

والنعي فانه من عمل الجاهلية قال عبد الله من النعي الأذان على الميت . ثم ان بعضهم يفعلن ذلك ليلا ونهارا ولو أخذن لأنفسهن راحة وخفضن من أصواتهن حين نعين ثم اعتدن مع ذلك عادة جاهلية وهى أن من جاءت لتعزى تدخل وهى تدعو بالويل والثبور والطم على الحدود وتخمش الوجوه وتلقاها النوايح على ما يعهد من فعلهن الذميم ويتكفنن اذ ذاك رفع أصواتهن فاذا وصلن الى أهل الميت قمن الى لقاءهن وفعلن معهن كفعلن ويعملن كذلك ساعة ثم كذلك ثم كذلك مع كل من أتى اليهن من النساء للتعزية ويقين على ذلك مدة على قدر ما ينقطع معارفهن ويفعلن مع ذلك أفعالا قبيحة شنيعة تنزه الاقلام عن كتبها والألسن عن النطق بها فلا حاجة تدعو الى ذكرها وكلها مصادمة للشريعة المطهرة وهى أكثر من أن تنحصر أو ترجع الى قانون معلوم لأن ذلك يختلف باختلاف عوائد البلاد والاقاليم فليحذر من هذا جهده فان وقع شيء منه فلا يحضر موضعه كما تقدم فلو قدرنا أنه حضر لكان واحدا منهم أعنى فى حصول الأثم له وان كان اعتقاده ليس كاعتقادهم أسأل الله السلامة بمنه . فاذا قضى الميت فليشتغل من حضره بحقه ويأخذ فى اصلاح شأنه . فمن ذلك أن يغمض عينيه لثلا تبقى مفتوحتين وذلك شوه . وينبغى له أن يأخذ عصا أو طرف عماعة أو غيرهما ويجعلها تحت ذقنه ويشدها على رأسه لثلا تسترخى ذقنه فيبقى فاه مفتوحا وذلك شوه وقد ينزل الماء فى جوفه حين غسله ثم يخرج بعد تكفينه فيلوته وقد تدخل الهوام منه لجوفه اذا كان مفتوحا . ثم يلين مفاصله ويمد يديه مدا وكذلك ركبتيه حين خروج الروح منه وليحذر أن يؤخر ذلك لثلا يتعذر مداها . ثم يجعل على بطنه حديدة أو سكيئا فان لم يجد فطينا مبلولا طاهرا لثلا يعلو فؤاده فيخشى أن يتفجر قبل حلوله فى قبره . ثم يزيل ماعليه من الثياب ماعدا القميص . ثم يجعل على شيء مرتفع كدكة ونحوها

لثلاثا يتسارع اليه الهوام والتغير ويسجى ثوب . ثم يأخذ في تجهيزه على الفور لأن من اكرام الميت الاستعجال بدفنه وهواراته اللهم الا أن يكون موته فجأة أو بصعق أو غرق أو سبته أو ما أشبه ذلك فلا يستعجل عليه ويمهل حتى يتحقق موته ولو أتى عليه اليومان والثلاثة مالم يظهر تغيره فيحصل التيقن بموته لثلاثا يدفن حيا فيحاط له . وقد وقع ذلك لكثير فيتحفظ من هذا . وإذا فعل به ماتقدم ذكره من تليين مفاصله وغيرها فليكن ذلك بتؤدة . وقار لأن حرمة الميت كحرمة الحي . ويسمى الله عز وجل عند الأخذ في ذلك فيقول بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وليحذر من هذه البدعة التي أحدثها بعضهم وهي أن الميت اذا مات أوقدوا عنده تلك الليلة شمعة حتى يصبح وذلك بدعة وسرف ومن لم يكن منهم له قدرة على الشمع أوقدوا سراجا عليه حتى يصبح ويسر قبل غسله ما يحتاج اليه من الكفن والحنوط ويبخر الكفن ثلاثا وأخسا أو سبعا . ثم بعد ذلك يأخذ في غسله فيشد على وسط الميت منزرا غليظا ثم يعريه من القميص وبعد ذلك يغسله وهذا مذهب مالك رحمه الله ومذهب الشافعي رحمه الله أن يغسل في قميص ولا يعرى واستدل على ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم غسل في قميصه بعد أن كانوا أرادوا أن يعروه كما يفعلون بموتاهم فسمعوا الهاتف يقول غسلوه في القميص واستدل مالك رحمه الله ومن وافقه على تعرية الميت من القميص لأنهم أرادوا أن يغسلوه عليه الصلاة والسلام متجردا من القميص كما يفعلون بموتاهم حتى سمعوا الهاتف فتركوه فدل ذلك على أنه خاص به عليه الصلاة والسلام دون غيره والآن تعرية الميت أبلغ في تنظيفه . وينبغي أن يجعل على عورته خرقه غليظة فوق المئزر حتى لا توصف العورة . وينبغي أن لا يحضره أحد اذ ذاك الا الغاسل وحده اللهم الا أن يكون الغاسل يحتاج الى من يعينه فيجوز ذلك على سبيل الضرورة

والضرورة لها أحكام . وينبغي أن يكون الغاسل ومن يعينه من أهل الديانة والأمانة لأن المحل مضطر إلى ذلك لأن الميت قد يتغير حاله وهو الغالب فإذا آه أحد فقد يخيل إليه أن ذلك من شقاوته . وينبغي له أنه إن رأى خيراً فإن شاء ذكره وإن شاء تركه وإن رأى غير ذلك سكت عنه ولا ييوح به لأحد . وغسل الميت من أحد الأركان الأربعة التي تجب على الحي في حق الميت المسلم وذلك أن من حق المسلم على أخيه المسلم أربعاً غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه والغسل أولها وكيفيته ككيفية غسل الجنابة سواء بسواء إلا أن غسل الجنابة يتولاه الحي بنفسه غالباً وهذا يغسله غيره وقد تقدم في غسل الجنابة فرائضها وسننها وفضائلها فكذلك ههنا سواء بسواء . فأول ما يبدأ بغسل النجاسة عنه فيبشر محل النجوة بخمرة غليظة وإن كانت من الصوف فهو أبلغ في التنظيف فيحرك بها الموضع ومن يعينه يسكب عليه الماء ثم يغسل الخمرة غسلًا جيداً حتى تظهر ثم يعيد غسل المحل وهو يترك بها حتى يرى أنه قد طهر وتنظف خيشمته يفيض عليه الماء القراح من فرقة إلى قدمه ثم ينظر في بدنه فهما شعر بنجاسة في أي موضع كانت منه غسلها عنه والبخور إذا كان حاضراً يخر به ثلاثاً ثم منه رائحة كريهة والميت يكره أن يشم ذلك منه كما يكره ذلك من الحي ثم يقعده ويعصر بطنه عصرًا رقيقاً ومن يعينه يصب عليه الماء حين يفعل كذلك ويزاد في البخور في هذا الوقت أكثر مما قبله حتى إذا رأى أنه قد أنقى جسده أفاض عليه الماء وأعاد غسل المحل من النجاسة بخمرة أخرى أو بها بعد غسلها وتطهيرها وتنظيفها . وقد اختلف علماؤنا رحمهم الله عليهم فيما إذا كان على المحل نجاسة لا يمكن زوالها إلا بمباشرتها باليد هل يباشرها بيده للضرورة أو يتركها كما لو كان حياً ولا يمكنه أن يزيلها بنفسه فإنه يصلحها فكذلك الحكم في الميت وهذا على مذهب مالك رحمه الله . ويحذر مما يفعله كثير منهم من

حلق عانة الميت لأنهم يكشفون العورة لحلقها فيشاهدونها من يزيلها ومن يعينه في غسله وبعض الحاضرين لأنه قد جرت عادة بعضهم في هذا الزمان أن الميت إذا غسل يحضر غسله أقاربه وأصحابه وذلك خلاف السنة لو سلم من اطلاعهم على عورته وإن كان قد أجاز بعض العلماء حلق عاتته لكن ذلك بشرط أن لا يطلع على ذلك إلا من يفعل ذلك به وإطلاع غيره محرم . وقد تقدم الخلاف في النجاسة إذا كانت على المحل ولم يمكن إزالتها إلا باليد فما بالك بإزالة شيء مستغنى عنه . ألا ترى أنه لو كان حيا لم تجب عليه إزالتها ولا يجوز له كشف عورته لمن يزيل ذلك عنه فبعد الموت من باب أولى أن يمنع . قال علماؤنا رحمه الله عليهم ولا حجة لمن أجاز ذلك استدلالا بقوله عليه الصلاة والسلام (افعلوا بموتاكم ما تفعلوا بمرؤسكم) أو كما قال عليه الصلاة والسلام لأن هذا الفعل إنما يتولاه العروس بنفسه لنفسه ولا يجوز له أن يأذن لغيره في ذلك وكذلك لا يجوز للمأذون له أن يفعله به . وهذا النوع قد عمت به البلوى في هذا الزمان في الأحياء فضلا عن الموتى فتجد بعض الناس يدخلون إلى الحمام فيأمرون بالبلان أن يخلق لهم عاتهم فيكشف عليه من لا يجوز له الإطلاع على ذلك وليته لو كان وحده وإن كان محرما لكن يطلع على ذلك جماعة ممن في الحمام فانا لله وأنا إليه راجعون فإذا رأى أنه قد طهر من النجاسة فليأخذ رأس الميت فيحوله إلى ناحية اليمين ويخرجه عن الدكة قليلا ويجعل فيه وأنفه إلى جهة الأرض ويعصر أنفه برفق فإن كان هناك فضلة خرجت . فإذا فرغ من ذلك ردد رأسه كما كان ثم يفيض الماء عليه وعلى الدكة حتى يرى أنه قد تنظف ذلك كله وطهر ثم يزيل ما على الميت من المتر ثم يستره بغيره أو به بعد غسله ويتحفظ على عورته ثلاثا تنكشف عند محاولة ذلك . فإذا فرغ فحينئذ يأخذ في الغسلة الأولى وهي الواجبة فيبدأ بأعضاء الوضوء فيغسلها ويمضمض فيه برفق بعد أن يحول رأسه

كما تقدم حتى يفرغ من مضمضته واستنشاقه لئلا ينزل الماء الى جوفه ثم يخرج بعد الفراغ من غسله ويسوكه بخرقه من صوف أو ما يقاربها . فاذا فرغ من ذلك رده الى الدكة كما تقدم . فاذا فرغ من غسل أعضاء وضوئه أفاض الماء على رأسه بعد تحليل شعره فيغسل رأسه بيده ثم الأيمن فالأيمن والأعلى فالأعلى من جسده ويقبله في أثناء الغسل يمينا ويسارا وظهرا وبطنا حتى يرى أنه قد عمه بالغسل فهذه غسلة واحدة وهي الفرض الذي لا يجوز دفن الميت مع القدرة عليها إلا بها . ثم بعد ذلك يأخذ في تنظيفه من الأوساخ بالماء والسدر كما ينظف الحي سواء بسواء . فاذا فرغ من هذه الغسلة الثانية أخذ شيئا من الكافور فجعله في اناء فيه ماء ويذيه فيه ثم يغسل الميت به كما تقدم وصفه بعد تنظيف الميت والمئزر والدكة من أثر السدر . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم وهو أنه اذا جاء الى غسله بالماء والكافور أزال ما كان عليه من السترة الكثيفة وألقى عليه خرقه لطيفة من شمتخانية ونحوها ثم يفيض عليها الماء فتبقى العورة كأنها مكشوفة اذا ابتلت الخرقه بالماء وذلك محرم بل يستره بمثل الخرقه الكثيفة التي كانت عليه أو بها بعد تنظيفها وهو مع ذلك يتحفظ من كشف العورة عند المحاولة ويغض طرفه مهما استطاع جهده مع التوفية بغسله . وليحذر من هذه البدعة الأخرى التي يفعلها أكثرهم وهو أنه اذا غسل الميت يجعله بين رجله وهو واقف على الدكة وذلك مكروه بل يكون الغاسل واقفا بالأرض . ويقبله عند غسله له . وليحذر من هذه البدعة الأخرى التي يفعلها أكثرهم وهو أن الغاسل اذا بدأ في غسله أخذ يذكر لكل عضو يغسله ذكرا من الأذكار وقد تقدم أن ذكر الله تعالى حسن سرا وعلنا لكن في المواضع المأمور به فيها وهذا المحل محل تفكر واعتبار وخشية فيشتغل به عن غيره من العبادات ذكرا كان أو غيره وهو عمل السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين وغيره بدعة . فاذا

فرغ من هذه الغسلة الثالثة فقدم غسله على الكمال ثم يتفقد فيه وأنفه من الماء لاحتمال أن يكون دخل في جوفه شيء منه فيميل رأسه خارجا عن الدكة فان كان دخل فيهما شيء خرج ثم يعيده الى الدكة ثم ينظف مانتحت أظفاره بعود أو غيره ولا يقلبها وتقليمها على مذهب مالك بدعة ممن فعله اذ أنه لم يكن من فعل السلف . ثم يسرح لحيته بمشط واسع الأسنان . وكذلك يفعل برأسه ويترفق في ذلك فان خرج في المشط شعر جمعه وألقاه في الكفن يدفن معه . ثم يأخذ فوطه أو غيرها فينشف بها جميع بدن الميت فاذا فرغ منه نشف بها الدكة حتى لا يبتل بها ما يجعل على الميت من قيص وغيره . ثم يأخذ في تجهيزه . فأول شيء يفعله أن يأخذ قطنه ويجعل عليها شيئاً من الكافور أو غيره من الطيب والكافور أحسن لأنه يردع المواد فيجعلها على فيه . ثم يأخذ قطنه أخرى فيفعل فيها ما تقدم ويسد بها أنفه ثم أخرى من الناحية الاخرى ويرسلها في أنفه قليلا . ثم يأخذ خرقة فيشدها على الفم والأنف ثم يعقدها من خلف عنقه عقدا وثيقا فتبقى كأنها اللثام ثم يجعل على عينيه وأذنيه خرقة ثانية بعد وضع القطن مع الكافور على عينيه وأذنيه ويعقدها عقدا جيدا فتصير كالعصابة . ثم يأخذ خرقة ثالثة فيشد بها وسطه ثم يأخذ خرقة رابعة فيعقدها على هذه الخرقة المشدود بها وسطه أو يخطبها فيها ثم يلحمها بها بعد أن يأخذ قطنه ويجعل عليها شيئاً من الطيب والكافور وهو أحسن لأنه يشد العضو ويسده ويجعلها على باب الدبر ويرسل بذلك قليلا يرفق ويزيد للمرأة في القبل قطنه أخرى ويفعل فيه كما تقدم في الدبر سواء بسواء ثم يلحمه عليه بالخرقة المذكورة ثم يربطها ربطا وثيقا . ويحذر من هذه البدعة بل المحرم الذي يفعله بعضهم في هذا الزمان وهو أنهم يخرقون حرمة الميت ويرسلون في دبره قطنا وكذلك في حلقه وأنفه وقد تقدم ما في ذلك من مخالفة السنة وإخراق حرمة الميت . ثم يأخذ في تكفينه فيشد على وسطه مئذرا



أو يلبسه سراويل وهو أستر له . ثم يلبسه القميص . قال مالك رحمه الله والذي عليه العمل أن الميت يقمص ويعمم . ثم يعممه ويجعل له من العمامة ذؤابة وتحنيكاً كما هي العمامة الشرعية في حق الحى لكن الفرق بينهما أن الحى يرخى التحنيك بخلاف الميت فإنه يشد ذلك عليه ويستوثق في عقده لئلا يسترخى ذقنه وينفتح فمه وقد يخرج منه شيء يلوث الكفن ثم يعممه بإق العمامة ويشدها شداً وثيقاً بخلاف عمامة الحى ثم يبسط الذؤابة على وجهه فيستر وجهه بها وكذلك يفعل بما يفضل من المنعة في حق المرأة يستر بها وجهها . ثم ينقله إلى موضع الكفن فيجعله عليه ويحنطه . ومواضع الخنوط خمس . أحدها أن يجعل على ظاهر جسد الميت . الثاني أن يجعل فيما بين أكفانه ولا يجعل على ظاهر الكفن . الثالث أن يجعل على المساجد السبعة وهي الجبهة والأنف والكفان مع الأصابع والركبتان وأطراف أصابع الرجلين . الرابع أن يجعل على منافذ الوجه السبعة المتقدم ذكرها . الخامس أن يجعل على الأرفاغ وهي مغابن الجسد خلف أذنيه وتحت حلقه وتحت بطنه وفي سرته وما بين فخذه وأسافل ركبتيه وقعر قدميه وذلك بحسب ما يكون معه من الطيب فإن قل عن استيعاب ذلك فليقتصر على الأرفاغ والمساجد السبعة المتقدم ذكرها . والمستحب أن يكفن في وتر . ثم يأخذ طرف أحد كفيه غير بطنه بطرف الكم الآخر ربطاً وثيقاً . ثم يأخذ خرقه طويلة فيربطها موضع ربط الكمين ثم يمدّها إلى إبهامى رجله فيربطها فيهما ربطاً جيداً وثيقاً لئلا تتحرك أطرافه وتنفرد فإذا فعل به ذلك أمن من حركتها . وهذه الصفة المذكورة إنما هي إذا ألبس الميت القميص . وأما إذا أدرج فلا حاجة تدعو إلى فعل ذلك لعدم حركة أطرافه . فإذا جاء إلى الحلة أزال الرباط عنه . وليجذر من هذه البدعة التي اعتادها أكثرهم في هذا الزمان وهو أنهم يأخذون القطن الكثير فيجعلونه على وجه الميت حتى يعلو ثم يجعلون القطن على ركبتيه وتحت حنكه

وتحت رقبته حتى تصير رأسه وكتفاه بالسواء ثم يحملون القطن كذلك عند ساقيه من ههنا ومن ههنا حتى يصير بطنه ورأسه ورجلاه بالسواء . وهذا الفعل قد جمع بين محرمين وبدعة . فالمحرم الاول اضاعة المال في كثرة القطن لغیر ضرورة شرعية . والمحرم الثاني أخذ ثمن القطن من مال الورثة لأن الميت ليس له من تركته الا قدر ضرورته الشرعية والزيادة على ذلك غصب لحق الوارث سيما اذا كان صغيرا ولو فرض ورضى الورثة لمنع من ذلك لأنه من باب اضاعة المال والاعانة على البدعة . وأما البدعة فكونهم اعتادوا أن يخرجوه في كفته بالسواء عند الناظر له كما تقدم وهذا من محدثات الامور والميت يتأذى مما يتأذى منه الحي فلو جعل شيء من القطن على وجه الحي لكان فيه شوه وخرق لحرمته ولا يرضى بذلك فكذلك يمنع في حق الميت لما تقدم أن حرمة الميت المسلم كحرمته في حال حياته . وقد جاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ( كسر عظم الميت ككسره وهو حي ) أوكما قال عليه الصلاة والسلام . وذلك عام في العظم وغيره قل أو كثر فكل مالا يليق به في حال حياته لا يفعل به بعد مماته الا ما أذن الشرع فيه وما لم يأذن الشرع فيه فيمنع على كل حال . والسنة في ادراج الميت في كفته أن يكون فيه بحيث يعرف رأسه وكتفاه ورجلاه كما يعلم ذلك منه في حال الحياة وهو في ثيابه . وهذا عندهم في هذا الزمان عيب عظيم حتى يقول بعضهم أن من غسل الميت وكفته على هذه الصفة لا يعرف شيئا وما ذاك الا لما أنس به كثير ممن يغسل الموتى من ارتكاب مالا ينبغى من البدع وغيرها في ذلك بسبب العوائد الرديئة وقلة العلم وهذا وما شاكله من محدثات الامور . وهذا هو عين ما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ( كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة ) وهاهو ذا فانا لله وانا اليه راجعون . واذا كان

ذلك كذلك فينبغي أن يحتنب المرء من اتصف بفعل شيء مما تقدم ذكره من عوائدهم الرديئة ولم يزل السلف الصالح رضوان الله عليهم يوصون بمن يحضرهم عند الموت ومن يغسلهم ومن يصلي عليهم ومن يلحدهم من أهل الخير والصلاح هذا وهم كما قيل عيون في العيون فاذا كان هذا حالهم في زمانهم على هذا الأسلوب قبا بالك بهذا الزمان فلينظر الانسان لنفسه لعل أن يقع له الخلاص من هذه العوائد الرديئة . ثم ان المخالفة ههنا صعبة لأنه لو قدرنا أن الغاسل تاب الى الله تعالى ورجع عن عوائده الرديئة لتعذر ذلك عليه في الدنيا لعدم من يتحلل منه . واذا كان ذلك كذلك فينبغي للمرء أن ينظر لنفسه قبل موته لأنه ليس أحد ينظر له في هذا الزمان في الغالب الا بما تقدم ذكره من تلك العوائد المخالفة للسنة المطهرة فيتعين على الانسان أن يكون من أكد وصيته أن يوصى بمن تقدم ذكره ممن يحضر موته أو من يغسله ومن يصلي عليه ومن يلحده لأنه متعذر في هذا الزمان غالبا إذ أن الغالب من بعض الفقهاء أنهم يعرفون الأحكام ولا يعرفون كيفية المباشرة لذلك وبعضهم يهاب الميت فلا يتولى غسله ولا تجهيزه وكذلك من ينسب الى الصلاح غالبا قل أن يعرف مباشرة ذلك فبقى الأمر في ذلك عزيزا لقلة وجود من يعرف ذلك فقها وعملا . واذا كان ذلك كذلك فيتعين على الانسان أن يعين من يختاره من أهل الدين ويلقى اليه ما يحتاج اليه من الأحكام المحتاج اليها في ذلك كله في حال حياته ان أمكنه ذلك والا فيوصى به الى شخص يقوم بذلك عارف بالأحكام يحضر حين غسله ويأمر بالسنة في ذلك وينهى عن ضدها من العوائد الرديئة ويمشى على الأسلوب الموصوف من أحوال السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين . واذا كان ذلك كذلك فينبغي أن لا يغسله ولا يكفنه الا من يرجى بركته وخيره لأن الميت آخر عهده من الدنيا هذا الموطن فينبغي أن يختم بالوسائل الشرعية التي يحصل للميت بسببها

النفع حالا ومآلاً .. وما زال السلف رضوان الله عليهم يوصون بما تقدم ذكره لا اعتنائهم به . وحكى في ذلك حكايات كثيرة تدل على أن الميت غفر له ببركة من تولى ما تقدم ذكره . فمن ذلك ما حكى الشيخ الامام السهروردي رحمه الله في كتاب العوارف له أن رجلاً ممن لا يرضى حاله مات فستل بعض الاكابر « سياه » أن يصلى عليه فامتنع من ذلك فروى الميت في المنام وهو في حالة حسنة فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي قيل له بماذا قال باعراض فلان عني حيث ترك الصلاة على قال الامام السهروردي رحمه الله فهو لاء اقبالهم رحمة واعراضهم رحمة . ألا ترى أنه لما أن ترك الصلاة عليه رحم لاجل أنه ميت وامثلت السنة في حقه فرحم لامثال السنة فيه . واذا كان ذلك كذلك فيتعين التحفظ على امثال السنة في هذا الموطن وان كان صاحبه معرضاً في طول عمره لأن الختام اذا كان حسناً لعله يحسن الجميع . نسأل الله الموت على الاسلام بمنه وكرمه انه قريب مجيب . وقد سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول انه كان عندهم بيلاد الاندلس امرأة مسرقة على نفسها فماتت على شر حال فرآها بعض الصالحين في النوم وهي في حالة حسنة فقال لها أنت فلانة قالت نعم فقال كيف حالك فقالت غفر لي فقال لها بماذا وقد كنت وكنت فقالت لما أن أخرج بجنازتي مربها على رجل خياط وفي كفه ثوب لسيدي فلان فصلى على فغفر لي كرامة لذلك الثوب . وقد حدثني بعض أولاد سيدي أبي محمد المرجاني رحمه الله أن والدته أتت الى أبيه فأخبرته أن أمها قد توفيت وطلبت منه قميصاً تكفنها فيه فأعطاها فلما أن كان من الغد أخبرها بأن الممسكين عليهما السلام جاءها فقال أحدهما للآخر اذهب بنا فان ثوب المرجاني عليها فلم يتعرضا لها . وكنت أعهد بمدينة فاس أن الغسالين للوثة على قسمين قسم من أهل الخير والصلاح فاذا مات أحد ممن يرتضى دينه غسله هذا القسم من غير أجر ولا عوض بل لا ابتغاء الثواب والقسم الثاني يغسلون

بالأجرة وهم عامة الناس . وينبغي لمن يغسل الميت أن يغتسل بعد أن يفرغ من غسله لأنه إذا وطن نفسه على الغسل بالغ في غسل الميت وتنظيفه وأكثر الناس في هذا الزمان لا يغتسلون فيدعون ذلك تحفظاً على أنفسهم فإذا تحفظوا فقد يؤول ذلك إلى الإخلال بشيء من تنظيف الميت أو ترك شيء من المأمور به فيه والله الموفق . وليحذر من هذه البدعة التي تجر إلى المحرم وهو ما اعتاده أكثرهم في هذا الزمان وهو أن ما كان على الميت يأخذه الغاسل الذي يغسله فهذه بدعة جرت إلى المحرم وذلك أن أهل الميت إذا علموا بأن الغاسل يأخذ ما على ميتهم لم يتركوا عليه شيئاً إلا ما لا بد منه وقد يترك بعضهم موصوف العورة . وقد مات بعض المباركين من المعارف فدخلت عليه وهو يغسل وعلى عورته خرقعة من عمامة شمخانية ملبوسة وقد ابتلت بالماء فبقيت العورة موصوفة فأكرت عليهم وأمرتهم بستره فقال الغاسل هذا الذي وجدناه ليس عندهم غيره فأخذت فوطه جديدة كانت على اذناك ودفعها لهم ليستروه بها فلما رأى أخو الميت ذلك أسرع فجاء بفوطتين غليظتين جياذ فستروه باحداهما وعملوا الأخرى من فوقها كما تقدم ذكره قبل فانظر إلى هذه البدعة كيف تجر إلى المحرمات فعلى هذا ينبغي بل يتعين تعيين أجرة الغاسل وأن يشترط عليه أن لا يأخذ شيئاً مما يحمله على الميت كائناً ما كان فتسد هذه الثلة التي وقع بسببها كشف العورة لغير ضرورة شرعية وقد تقدم المنع من كشف العورة لخلق العانة والنجاسة إذا كانت على المحل ولا يمكن زوالها إلا بمباشرتها باليد فمن باب أولى وأحرى أن يمنع هذا . وليحذر من هذه البدعة التي اعتادها أكثرهم وهي أنهم إذا مات لهم ميت نادوا عليه وقد روى الترمذي عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال لما احتضر إذا أنا مت فلا تؤذوني أحداً فإني أخاف أن يكون نعيًا وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن النعي فإذا مت فصلوا على وسلوني إلى ربي سلاماً لكن قد تسامخ

علماؤنا رضى الله عنهم فى الاعلام بذلك بأن يقف الرجل على باب المسجد عند انصراف الناس من الصلاة فيقول أخوكم فلان قدمات بصوت يجره على سنة الجهر لاعلى ما يعهد من زعقات المؤذنين وعوائدهم فان ذلك من النهى المنهى عنه وما تقدم من النداء على الغائب فهو محمول على ما ذكرهنا من أنه يقف على باب المسجد ويجر بصوته كما ذكر . وأما على ما اعتاده المؤذنون من زعقاتهم فيمنع والله الموفق . ثم يربط الكفن من عند رأسه ومن عند رجله ربطا وثيقا . ثم يأخذ فى نقله واخراجه من البيت الى النعش وذلك كله برفق وحسن سمع ووقار . وليحذر عند ذلك مما يفعله أكثر الناس وهو أنهم عند اخراج الميت يقيمون الصيحة العظيمة نساء ورجالا وقد يختلطون وهو الغالب ويسمون ذلك وداعا للميت وقياما بحقه وذلك كذب منهم وافتراء لمخالفتهم فى ذلك السنة المطهرة والغالب أن يكون مع ذلك لطم الخدود وماشا كله مما تقدم منعه فى الشرع الشريف فليحذر من هذا جهده ولا يمنع أحد من البكاء الجائز فى الشرع مالم يكن معه رفع صوت أولطم أو شئ من العوائد الرديئة المعهودة عندهم الممنوعة شرعا والتصبر عن البكاء أجل لمن استطاع . وليحذر من هذه البدعة التى يفعلها أكثرهم وهو أن الغاسل اذا دخل ليغسل الميت يقيمون اذذاك الصيحة العظيمة ويفعلون نحو ما تقدم من أفعالهم المذكورة قبل بل يزيد النساء على ذلك فعلا قبيحا وهو أن الغاسلة اذا دخلت لتغسل الميتة قام النساء اليها بالشم والضرب وهى على علم من ذلك بالعادة فتأخذ حذرهما وتخبأ منهن ويقلن لها يا وجه الشؤم فتقول هى لهن جوابا انما رأيت الشؤم عندكن الى غير ذلك من الالفاظ الرديئة ثم بعد حين يمكنها من تغسيل الميتة بعد أن تعظهن وتذكرهن بأن هذا قضاء الله تعالى وقدره وهذا كله بخالفا للشرعية المطهرة فليحذر منه . وبالله التوفيق . وكذلك يحذر ما

يفعله بعضهم وهو أنهم اذا أخذوا في غسل الميت وقد تقدم أن الموضع موضع اعتبار ورجوع وسكون يفعلون اذ ذاك ضد المراد ويكثرون اللفظ مع الغاسل والخالين لأن في ذلك الوقت يقع الاتفاق على أجره الغسل والمشاحة فيها وتقع ضجة عظيمة اذ ذاك وهو ضد ما أمروا به من التذكر والاعتبار كما تقدم فيحتاج وكيل الميت أن يحتاط له بما يقطع مادة هذه الأشياء الممنوعة في الشرع الشريف بأن يتفق مع الغاسل والخالين قبل الاتيان بهم على شيء معلوم لا نزاع بينهم فيه بعد ذلك حتى يسلم من الوقوع فيما تقدم ذكره . وقد كان السلف رضوان الله عليهم ليس لهم غاسل ولا حمال بأجرة بل كانوا يغسلون بعضهم بعضا ويحمل بعضهم بعضا ويتراحمون على النعش ابتغاء الثواب فيحملونه بالنوبة والعمل عليه الى اليوم يبلاد الحجاز غالبا فمن قدر على هذا فيها ونعمت ومن عجز عنه فيزيل ما يتوقع ما تقدم ذكره بالاتفاق على شيء معلوم . وكذلك يحذر مما يفعله أكثرهم في هذا الزمان وهو أن الغاسل أو الغاسلة اذا فرغا من غسل الميت وتكفينه يأتون به الى حضرة الرجال ان كان رجلا أو الى النساء ان كانت امرأة حتى يأخذوا شيئا من حطام الدنيا من الحاضرين وذلك بدعة ومخالفة للسنة المطهرة لأن من السنة اكرام الميت بتعجيل دفنه . وقد روي الأئمة الستة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( اسرعوا بجنازكم فان تلك صالحة تغير تقدمونها اليه وان تلك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم ) وهؤلاء يتركونه بعد تجهيزه لغير ضرورة شرعية بل للبدعة والرغبة في حطام الدنيا وذلك منهم فعل قبيح شنيع فليحذر من هذا بما تقدم ذكره من الاتفاق على شيء معلوم ليرد به ما أحدثوه من البدعة والله المسئول في الصفح والتجاوز . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهو أن الماء الذي يغسل به الميت يجتمع تحت ذكاة الغسل فيعملون ترابا خوفا

ليرد الماء أن يسيل من نواحيها الأربع فإذا فرغوا من الغسل رفعوا الدكة  
 ونزحوا من الماء ما أمكنهم ثم يخلطون ما بقى منه بذلك التراب ثم يحملونه  
 ويرمونه خارج البيت فتتنجس أيديهم وأجسادهم وثيابهم ثم بعد ذلك يأخذون  
 الميت ويحملونه حتى يخرجوه من البيت ويضعونه على النعش من غير أن يغسلوا  
 ما أصابهم من الماء النجس فينجسون الكفن ونحن قد أمرنا بطهارته وهذا  
 عكس الحال فليحذر من هذا جهده . فإذا أخذوا في إخراجها إلى النعش فليحذر من  
 هذه البدعة الأخرى التي يفعلها أكثرهم وهي حضور شخص يسمونه بالمدير فيزكي الميت  
 على الله تعالى بمثل قوله السعيد الشهيد القاضي الصدر الرئيس الصالح العابد الخاشع  
 الوديع كُف الفقراء والمساكين وللرأفة السعيدة الشهيدة إلى غير ذلك من ألفاظهم المعهودة  
 عندهم المنهى عنها في الشرع الشريف التي جمعت بين التزكية والكذب  
 الصراح والمحل محل صدق وإخلاص ورجوع إلى المولى سبحانه وتعالى فقابلوه  
 بضد المراد منهم والميت في هذا الوقت مضطر إلى الدعاء له وأظهار فقره  
 ومسكنته واضطراره واحتياجه إلى رحمته سبحانه وتعالى وهم يأخذون في نقيض  
 ذلك كله فانا لله وانا إليه راجعون . ثم إن المدير لم يكتف بالتزكية للميت  
 والكذب في حقه حتى فعل ذلك في حق غيره من الأحياء بنحو قوله ليتقدم  
 سيدنا القاضي الصدر الرئيس وما أشبه ذلك من التزكية المنهى عنها في الشرع  
 ثم بعد ذلك يقول فلان الدين ينعته بغير اسمه الشرعي وقد تقدم ما في النعوت  
 من المنع وتعظيمه لكل واحد منهم على قدر ما يرجوه منه في الحال أو في  
 المآل وقد تقدم أن المحل محل تواضع ورجوع وتوبة وما يفعلونه من حضور  
 المدير وما يرضون به من أفعاله وأقواله كل ذلك نقيض وعكس حال السلف  
 رضى الله عنهم في هذا المحل . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم  
 هو ذلك أن من مات له ميت بموضع وكان بقر به مسجد فإذا أتى الناس جلسوا



في ذلك المسجد ينتظرون خروج الجنازة والمسجد إنما بني للصلاة وما أشبهها لا للجلوس فيه لا تتظار الموتى فينزه المسجد عن الجلوس فيه لغير ما بني له وبعضهم يدخل ولا يصلي التحية . وقد قال الله في كتابه العزيز ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ قال علياً ونا راحة الله عليهم في معناه أنها تغلق ولا تفتح إلا أوقات الصلاة ويدخل في ذلك كل من أراد الصلاة فيه أو انتظارها في أي وقت كان . وليحذر مما يفعله أكثرهم من حضور القراءة اذ ذاك ويبسط لهم حصير على الطريق أو بساط أوهما معا فيجلسون عليها ويقرؤون القرآن وفي ذلك من مخالفة الشرع الشريف أشياء . فمنها أن القرآن ينزه عن أن يقرأ في الطرق وفي الأسواق في مواضع النجاسات اذ الغالب على الطرق ما هو معلوم من كثرة بول الدواب وغيرها ومن لا يتحفظ من بني آدم والقرآن ينزه عن ذلك . ومنها أن الطرقات محل للزور فيها لا للجلوس . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطرقات فمن جلس فيها لغير ضرورة شرعية فهو غاصب لذلك الموضع في وقته ذلك ومن غصب شبرا من أرض طوقه يوم القيامة الى سبع أرضين وهم غاصبون للمواضع التي جلسوا فيها للقراءة في وقتهم ذلك حتى ينصرفوا . ومنها ما يفعله القراء في قراعتهم من شبه الهنوك والترجيعات كترجيع الغناء حتى أنك اذا لم تكن حاضرا معهم في موضع وتسمعهم لا تفرق بينهم وبين الأغاني غالبا وهذا مشاهد منهم مررت من فعلهم وهو من أكبر القبائح لو سلم من المحرم المجمع عليه وهو الزيادة في كتاب الله تعالى والنقصان منه عمدا . وقد تقدم ما في ذلك في أول الكتاب فأغنى عن اعادته . ومنها أنهم يأتون بالقراء فكان ينبغي أن لو كان ذلك من السنة أن تكون قراعتهم بحضرة الميت لان القرآن اذا قرئ تنزل الرحمة لعل أن تعم الميت وتعمهم لكنهم يفعلون ضد ذلك فيسترونهم يقرؤون في الطرق فيأله وبالله العجب أين

ذهبت العقول لو لم يكن للشرع الشريف في ذلك أمر ولا نهى لكان فعله قبيحا شنيعا فكيف والشرع ينهى عنه . والحاصل من ذلك أنهم تركوا أمر الشرع ودلالة العقل وفعلوا مازين لهم اللعين . وقد نقل الباجي رحمه الله في كتاب سنن الصالحين وسنن العابدين أن ابليس اللعين يقول العجب لبني آدم يحبون الله ويعصونه ويغضون ويطيعوننى . ويحذرون البدعة الأخرى التى يفعلها أكثرهم وهو أنهم يأتون بجماعة من الناس يسمونهم بالفقراء الذين يذكرون أمام الجنازة جماعة على صوت واحد ويتصنعون في ذكرهم ويتكلفون به على طرق مختلفة وكل طائفة لها طريق في الذكر وعادة تختص بها فيقولون هذه طريقة المسلبية مثلا وهذه طريقة كذا وهذه طريقة كذا كما جرت عادتهم في اختلافهم في الأحزاب التى يقرؤنها فيقولون هذا حزب الزاوية الفلانية وهذا حزب الزاوية الفلانية وهذا حزب الرباط الفلانى وهذا حزب الرباط الفلانى كل واحد لا يشبه الآخر غالبا . ثم العجب منهم كيف يأتون بالفقراء للذكر على الجنازة للتبرك بهم وهم عنه بمعزل لأنهم يدلون لفظ الذكر بكونهم يجعلون موضع الهمة ياء وبعضهم ينقطع نفسه عند آخر قوله لا اله الا الله ثم يجد أصحابه قد سبقوه بالايحباب فيعيد النفي معهم في المرة الثانية وذلك ليس بذكر ويؤدب فاعله . ويزجر لقبح ما أتى به من التغيير للذكر الشرعى . وإذا كان ذلك كذلك فأين البركة التى حصلت بحضورهم على أنهم لو أتوا بالذكر على وجهه لمنع فعله للحدث في الدين وقد تقدم . ويحذرون هذه البدعة الأخرى التى يفعلها أكثرهم وهى قرية العهد والحدوث وأول من أحدثها وال كان بمصر وهى تكبير المؤذنين مع الجنازة وقد تقدم فيجتمع بسببهم مع القراء والفقراء الذين يذكرون والمريدين ومن يتابعهم فى فعلهم جمع شير فيبقى فى الجنازة غوغاء وتخليط وتخبط فأين هذا من امثال الآية الكريمة وهى قوله تعالى ﴿واذا قرأ القرآن فاستمعوا له

وأنصتوا لعلكم ترحمون ﴿ وقد تقدم مافي زعقات الجميع بما لا ينبغي . ويزيد بعضهم زعقات النساء من خلفهم وكشف الوجوه واللم على الحدود وما أشبه ذلك على ما هو مشاهد معلوم منهم . وهذا وما شا كله ضدا ما كانت عليه جناز السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين لان جنازهم كانت على التزام الادب والسكون والخشوع والتضرع حتى ان صاحب المصيبة كان لا يعرف من بينهم لكثرة حزن الجميع وما أخذهم من القلق والانعراج بسبب الفكرة فيا هم اليه صاثرون . وعليه قادمون حتى لقد كان بعضهم يريد أن يلقي صاحبه لضرورات تقع له عنده فيلقاه في الجنائز فلا يزيد على السلام الشرعي شيئا لشغل كل منها بما تقدم ذكره حتى أن بعضهم لا يقدر أن يأخذ الغذاء تلك الليلة لشدة ما أصابه من الجزع كما قال الحسن البصري رضي الله عنه ميت غد يشيع ميت اليوم . وانظر رحمنا الله تعالى وإياك الى قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لمن قال في الجنائز استغفروا لأخيكم فقال له لإغفر الله لك . فاذا كان هذا حالهم في تحفظهم ورفع الصوت بمثل هذا اللفظ فما بالك بما يفعلونه بما تقدم ذكره فأين الحال من الحال فاننا لله وانا اليه راجعون . فعلى هذا ينبغي بل يتعين على من له عقل أن لا ينظر الى أفعال أكثر أهل الوقت ولا لعوائدهم لانه ان فعل ذلك تعذر عليه الاقتداء بأفعال السلف وأحوالهم فالسعيد السعيد من شد يده على اتباعهم فهم القوم لا يشقى بهم من جالسهم ولا من أحبهم . ان الحب لمن يحب مطيع . وقد تقدم مافي الدخول بالميت الى المسجد والحالة هذه . لكن بقي شيء لم يتقدم ذكره فيمتعين التنبيه عليه وذلك أن بعض من يعتنون به من الموتى يتركونه بعد أن يصلي عليه في المسجد ويقفون عنده يدعون ويطولون الدعاء وبعضهم يفعل ما هو أكثر من ذلك وهو تكبير المؤذنين اذ ذاك على ما تقدم من زعقاتهم ويطولون في ذلك والسنة التعجيل بالميت الى دفنه ومواراته وفعلهم بضد ذلك فليحذر من

هذا والله المستعان . وقد تقدم أن الصلاة على الميت في المسجد مكروهة على مذهب مالك رحمه الله جائزة على مذهب الشافعي رحمه الله فالزيادة على ذلك هي البدعة . وقد تقدم الكلام على شروط وجوب الصلاة وفرائضها وسننها وفضائلها لكن بقيت شروط الصلاة على الجنازة وأركانها وسننها . فشروطها سبعة وهي طهارة الحدث وطهارة الخبث وستر العورة واستقبال القبلة وترك الكلام وترك الافعال الكثيرة والنية . وأركانها أربعة أربع تكبيرات والدعاء والتسليم والقيام مع القدرة . وسننها ستة الاولى رفع اليدين في التكبير الاولى والثانية الحمد والثناء على الله تعالى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والثالثة الدعاء للمؤمنين والمؤمنات والرابعة التيامن بالسلام واخفاؤه والخامسة أن تكون في جماعة والسادسة أن يوضع الميت بين يدي المصلي ورأسه الى جهة المغرب وموضع قيام المصلي في وسط الرجل والمرأة عند منكبيها على مذهب مالك رحمه الله تعالى لانه يخاف عليه ان قام في وسطها أن يتذكر بذلك ما يفسد الصلاة أو ما تنزه الصلاة عنه وهذا إذا كان الميت ممن يغسل ويصلى عليه . ويخرج من ذلك ثلاثة من الموتى لا يغسلون ولا يصلى عليهم . أولهم الشهيد بين الصفين في نصرته التوحيد . والثاني السقط اذا لم يستهل صارخا ولا حكم لحركته . والثالث الكافر اذا مات على كفره وقد وردت في الدعاء في الصلاة على الميت أحاديث وآثار جملة وقد جمع الشيخ أبو محمد ابن أبي زيد رحمه الله غالب ذلك في الدعاء الذي ذكره في رسالته وهو قوله ( الحمد لله الذي أمات وأحيا والحمد لله الذي يحيي الموتى له العظمة والكبرياء والملك والقدرة والسناء وهو على كل شيء قدير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم انه عبدك وابن عبدك وابن أمك أنت خلقته وأنت رزقته وأنت أمته وأنت تحييه وأنت أعلم بسره وعلايته جنتك شفعاء له فتشفعنا فيه اللهم انا نستجير بحبل جوارك له انك ذو وفاء وذمة

اللهم قه من فتنة القبر ومن عذاب جهنم اللهم اغفر له وارحمه واعف عنه وعافه  
وأكرم نزهه ووسع مدخله واغسله بماء وتلج وبرد ونقه من الذنوب والخطايا  
كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله  
وزوجا خيرا من زوجته اللهم إن كان محسنا فزد في إحسانه وإن كان مسيئا فتجاوز  
عن سيئاته اللهم إنه قد نزل بك وأنت خير من يزول به فقير إلى رحمتك وأنت غني عن عذابه  
اللهم ثبت عند المسألة منطقته ولا تقبله في قبره بما لا طاقة له به اللهم لا تحرمنا أجره  
ولا تفتنا بعده (تقول هذا باثر كل تكبيرة وتقول بعد الرابعة) اللهم اغفر لحينا وميتنا  
وحاضرا وغائبا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأثانا إنك تعلم متقبلنا ومثوانا ولو الدنيا  
ولمن سبقنا بالآيمان مغفرة عزما وللمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الأحياء  
منهم والأموات اللهم من أحبيته منا فأحبه على الآيمان ومن توفيته منا فتوفه على  
الاسلام واسعدنا بلقائك وطيبنا للبوت وطيبه لنا واجعل فيه راحتنا ومسرتنا) ثم  
تسلم فإن كانت امرأة قلت (اللهم إنها أمتك) ثم تتماذى بذكرها على التأنيث غير أنك  
لا تقول وأبدلها زوجا خيرا من زوجها لأنها قد تكون زوجا في الجنة لزوجها في  
الدنيا ونساء الجنة مقصورات على أزواجهن لا يغيثن بهم بدلا والرجل تكون له زوجات  
كثيرة في الجنة ولا يكون للبرأة أزواج فإن كان طفلا فتثنى على الله تبارك وتعالى  
وتصلي على نبيه ثم تقول (اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك أنت خلقتة  
وأنت رزقته وأنت أمته وأنت تحييه اللهم اجعله لو ألبه سلفا وذخرا وفرطا  
وأجرا وثقل به موازينهما وأعظم به أجورهما ولا تحرمنا وإياهما أجره ولا تفتنا  
وإياهما بعده اللهم ألحقه بصالح سلف المؤمنين في كفا القبر إبراهيم عليه السلام وأبدله  
دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وعافه من فتنة القبر ومن عذاب جهنم)  
تقول ذلك باثر كل تكبيرة وتقول بعد الرابعة (اللهم اغفر لأسلافنا وأفرطنا  
ولمن سبقنا بالآيمان اللهم من أحبيته منا فأحبه على الآيمان ومن توفيته

منا فتوفه على الاسلام واغفر للسليين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات) ثم تسلم ولا بأس أن تجمع الجنائز في صلاة واحدة ويلى الامام الرجال ان كان فيهم نساء وان كانوا رجالا جعل أفضلهم مما يلى الامام وجعل من دونه الصبيان والنساء من وراء ذلك الى القبلة . فان كان مأموما ولا يعرف ماهو الميت أو احداً أو أكثر أو ذكراً أو أنثى أو صغيراً أو كبيراً فإنه ينوى أن يصلى على من صلى عليه امامه ثم يدعو بالدعاء المتقدم ذكره على ماتقدم فاذا أخرج الميت من موضع الصلاة عليه فقد تقدمت كيفية خروجه على السنة وما يتعاطونه من غيرها وهم يستمرون على ذلك الى أن يصلوا بها الى موضع خارج عن الاسواق يسمونه بدرب الوداع فاذا وصلوا اليه قطعوا كل ماتقدم ذكره من عوائدهم من القراء والفقراء الذين والمؤذنين ثم يفعلون عند ذلك أيضا أفعالا مخالفة للسنة المطهرة . فمنها أنهم يضعون النعش هناك ويقف ولى الميت بموضع والمدير ينادى أمامه فى الناس أن يأتوا الى التعزية ويتكلم بألفاظ معلومة محتوية على الكذب والتزكية كما تقدم فيأتونه للتعزية واحدا بعد واحد والمدير يزكى ويثنى على كل واحد منهم كما تقدم . والتعزية جائزة قبل الدفن ان لم يحصل للميت بسببها تأخير عن مواراته فان حصل ذلك فتمنع . والآداب فى التعزية على ما نقله علماؤنا رحمة الله عليهم أن تكون عند رجوع أهل الميت بعد الدفن الى بيته وسيأتي بيان صفتها فى موضعه ان شاء الله تعالى . ثم ان من عزى منهم أكثرهم يرجعون من ذلك الموضع والمشيعون للجنازة انما يشيعها من يشيعها منهم لا مريم أو لاحدهما وهما الصلاة عليها ودفنها أو الصلاة عليها ليس الا . فمن خرج للصلاة عليها فانصرافه من حيث صلى عليها ومن خرج لها معا فانصرافه بعد مواراتها . وكذلك من يخرج للدفن فقط لعذر يمنعه عن الصلاة وهم يرجعون من الموضع الذى يسمونه بدرب الوداع وهو ليس بواحد من الموضعين المتقدمين

الذكر ويرتكبون فيه محذورا على مذهب مالك رحمه الله لأن من مذهبه أن من دخل في عمل قرية يلزمه اتمامه وهم قد شرعوا في التشيع من الموضع الذي صلى فيه على الجنازة الى الموضع المسمى بدرب الدواع كما تقدم وهذا عمل قرية قد شرعوا فيه فيتعين عليهم اتمامه وهو أن يتبعوه الى أن يوارى بالتراب. ألا ترى الى قول مالك رحمه الله لما أن سئل عن النساء يصلين صلاة العيد قيل له: أنصرفن قبل الخطبة فقال لامن دخل في عمل وجب عليه اتمامه فلا ينصرفن حتى يفرغ الامام من خطبته وان كن لا يسمعنها وكما قال لأن صلاة العيد ليست بواجبة عليهن فلما أن شرعن فيها لزمهن اتمامها على سنتها وذلك بسماع الخطبة بعد الصلاة فكذلك فيما نحن بسبيله اذ أن اتباع الجنازة ليس بواجب فمن تبعها بعد الصلاة عليها فقد شرع في قرية فيلزمه اتمامها والاتباع لا يكون الا بمواراتها والله الموفق . وبعضهم اذا كان لهم ميت يعتنون به يتركونه عند درب الدواع ساعة يقرؤن ويذكرون ويكبرون كما تقدم من فعلهم بعد الصلاة على بعض الموتى ويسمونهم وداعا وهو مخالف للسنة لأن السنة اكرام الميت بالتعجيل بدفنه ثم ان القراء والذاكرين والمكبرين في الغالب يرجعون من هذا الموضع ثم العجب من فعلهم ذلك لأنهم يزعمون أنهم يفعلون ما يفعلون للتبرك فكان ينبغي على ما زعموا أن يصحبوا الميت بذلك كله الى أن يوارى في قبره فلما أن اقتصروا على ما فعلوا في الأسواق والطرق دون غيرها كان ذلك دليلا على أن ما فعلوه انما هو لاجل الناس . ثم ان السنة في تشيع الجنازة أن من يشيعها يمشى معها حتى تدفن وهم يفعلون غير هذا لأنهم يتبعونها حتى يصلوا عليها ويمشوا معها الى درب الدواع فاذا أتوا اليه فمنهم من يمشى ومنهم من يركب وكل يسلك ما يختاره من الطرق فيسبقون الجنازة الى القبر وتبقى الجنازة تجري بها الخالون ولا يشيعها الا القليل من الناس ومن شدة جري الخالين بها ترى الميت يهتز.

على التعش ورأسه يخفق وبذنه يضطرب ويتمنحض فؤاده وربما كان ذلك سببا الى خروج شيء من الفضلات من جوفه الى فمه أو دبره فيذهب المعنى الذى لأجله أمرنا بتغسيل الميت وهو الاكرام للقاء الملائكة وهذا كله شنيع من الفعل وأصل ذلك كله انما نشأ من مخالفة السنة والنظر اليها والتبرك بمراسمها لأنها لا تفعل في شيء الا حلت البركة فيه وذهب كل ما يتخوف منه من المفاسد فليحذر من هذا جهده والله الموفق . فان قال قائل ان كثيرا من الناس لا يقدر على المشى معها لاستعجال الحاملين بها . فالجواب أن الاستعجال هنا مكروه لمخالفة السنة المطهرة ولما يخشى أن يخرج شيء من الفضلات من الميت كما تقدم فيمنعون من العجلة التى تؤدى الى الضرر بالميت وبمن يمشى معه . وهذا عكس ما يمشون به حين الخروج به من بيته الى موضع الصلاة عليه ومنه الى درب الوداع فانهم يمشون به الهويناء . وقد جاء النهى عنه بما ورد (ولا تدبوا بها كديب اليهود) وقد قال علماءنا رحمته الله عليهم ان السنة فى المشى بالجنازة أن يكون كالشاب المسرع فى حاجته وهذا المأمر به هو وسط بين ما يفعلونه أولا من الديب بها وآخرها من الاستعجال الذى يضر بها (وكان بين ذلك قواما) فكانت السنة عند أكثرهم لا يعرفونها اذ أنهم لو عرفوها ماتركوها لأن السنة لا يتركها أحد مع عدم الضرورة وليس هنا ضرورة داعية الى تركها فانا لله وانا اليه راجعون . ويكون المشيئون أمامها والركبان خلفها الى قبرها لأن المشي أفضل من الراكب فيتقدم رجاء قبول شفاعته لأن حاله حال تواضع واقترار والمحل قابل لذلك . ثم اذا مشى المشاة أمامها والركبان خلفها فالسنة أن لا يتكلم أحد مع أحد لأن الكلام فى هذا المحل لغير ضرورة شرعية بدعة اذ أنهم ذاهبون للشفاعة يرجون قبولها فيشتغلون بأمهم اليه صائرون فيكون كل واحد منهم مشتغلا فى نفسه بالاعتبار وبالدعاء للميت أو لنفسه .



والسليين أو لجميع ذلك كله . وقد كان السلف رضى الله عنهم فى حضور جنازتهم يتناكر بعضهم من بعض كما تقدم ذكره اذا دخل عليهم شهر رمضان حتى اذا رجعوا للبلد تعارفوا على عاداتهم فى ودهم الشرعى . ثم العجب من بعضهم ان يكونهم يسبقون الجنائز ويجلسون ينتظرونها ويتحدثون اذ ذاك فى التجارات والصنائع وفى محاولة أمور الدنيا . ومن كان على هذه الصفة كيف يرجى قبول شفاعته . بل بعضهم يفعل ذلك والميت يقبر فى الغالب . بل بعضهم يتضاككون حين يتكلمون وآخرون يتبسمون وآخرون يستمعون وكل ذلك مخالف للسنة المطهرة فاننا لله وانا اليه راجعون . وينبغى أن يشرع أولا فى حفر القبر قبل الاخذ فى غسله . وقد كان الغالب على حال السلف رضى الله عنهم أن يحفر بعضهم لبعض كما تقدم فى الغسل وعلى ذلك أكثر أهل الحجاز الى اليوم ولا بأس باجارة من يحفره وينبغى أن يكون الحفر فى المقبرة لانه يؤمن عليه فيها بخلاف أن لو دفن فى غيرها فانه لا يؤمن من النش عليه أو وصول النجاسات اليه أو يدفن فى أرض مستعارة أعنى لا أصل لها كالكيهان وماشابهها وذلك كله ليس بحرز للميت لانه قد ينش وينش عليه وانما حرزه مقبرة المسلمين . وينبغى لولى الميت أن يختار له الدفن عند العلماء والاولياء والصالحين للتبرك بهم لما ورد (هم القوم لا يشقى بهم جليسهم) ولما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه) فلعل بركة الجوار وهو الغالب أن تعود على من جاورهم ونزل بساحتهم وقد مضت عادة السلف رضى الله عنهم أن يختاروا الدفن عند قبور الآباء والاقارب عند عدم القدرة على الدفن عند الاولياء والصالحين فان اجتماعا هياحيذا . وينبغى أن يكون الذى يحفر القبر من أهل الدين والخير والأمانة لانه اذا لم يكن على هذه الصفة فقد يجد فى الموضع أثر ميت فيزيله أو يكسره وذلك لا يجوز

لان الموضع حبس على من دفن فيه حتى لا يبقى منه أثر البتة ثم بعد ذلك يتصرف فيه وأما مع وجود شيء منه فلا يجوز ومن فعل ذلك فهو غاصب لموضع الميت الأول والتحلل منه متعذر فيتحفظ من هذا جهده وبعض الناس في هذا الزمان يحفرون ويرمون عظام الملقى بعد تكسيرها بموضع آخر وهو محرم فان لم يجد موضعا يحفر فيه بسبب آثار الملقى التي هناك فليخرج عن المقبرة الى البرية قليلا بحيث يكون متصلا بها فهو أبرأ للذمة ويراعى مع ذلك أن يكون قريبا من الطريق دون شيء يستره عن المارين مثل جدار أو غيره فلعل أن يناله بركة من يمر على تلك الطريق من المسلمين ولعل من يترحم عليه منهم لان الميت مضطر الى ذلك كائنا ما كان. وحكمة دفن الميت في الصحراء قد تقدم ذكرها. وذلك بخلاف ما يفعلون في هذا الزمان وهو أن من كان له رياسة ومال حصل له تربة في البلد ودفن فيها فتصيه النجاسات وتمر عليه السرابات فينزع الميت فيها وكذلك يفعلون في المقبرة ينون فيها البيوت ويعملون فيها السرابات وبعضهم ينون الآبار والحمامات وقد تقدم قبح ذلك وما فيه من المخالفة للشرع الشريف. وإذا كان ذلك كذلك فيتعين أن يبعد بالحفر عن هذه المواضع حتى لا يصل الى الميت شيء من النجاسات والرطوبات. وإذا حفر القبر فينبغي أن يكون من يحفره بمن يعرف القبلة معرفة جيدة ولا يعمل على ما يجده من المحاريب في القبور لان الغالب عليها الانحراف عن القبلة لان أكثر من يضعها لا يعرف شيئا من علم ذلك فيقع بسببه الخطأ والخلل فان لم يكن عارفا بذلك فيتعين عليه أن يأتي بمن يعرف الحكم في ذلك حتى يكون القبر الى القبلة بالسواء. وينبغي له بل يتعين عليه أن يحفر للميت على طوله أو أزيد قليلا حتى اذا دخل في قبره يكون دخوله فيه بالسواء وعلى ذلك مضى السلف والخلف. وهذا بخلاف ما يفعله بعض أهل الوقت من أنهم يخالفون السنة في صفة حفر القبر فيحفرونه من

أعلاه ضيقا ومن أسفله بطول الميت أو أقل منه وذلك لايجوز لأن الغالب في الموقى أنهم لا يمكن أن يتناولهم الرجل الواحد أعنى مع التحفظ على دخول الميت في القبر على السنة باحترامه فيحتاج الى أكثر من الواحد . ومذهب مالك رحمه الله أنه ليس لذلك حدمن شفع أو وتر ولكن قدر ما يحتاج اليه الميت ويقوم به ويكون ذلك برفق وتؤدة حتى كأن الميت لا يتحرك لوجود التلطف به في ادخاله في قبره . وإذا كان ذلك كذلك فيحتاج ولي الميت أن يأخذ قياسه ويحفره على قدر ذلك أو يزيد قليلا ويكون ذلك بالسواء من أعلى القبر الى اللحد حتى يدخل الميت في قبره بالسواء كما تقدم ويكون من يدخله في قبره من أهل العلم والخير والصلاح لأنه آخر عهده بالدنيا وأول منزل يحل فيه من منازل الآخرة فينبغي أن يكون آخر عهده بمن اتصف بما تقدم ذكره . وينبغي أن لا يمكن الحفارين بالاجرة في هذا الزمان أن يدخلوه في قبره لعدم اتصافهم بالعلم والصلاح غالبا فإذا أرادوا أن يدخلوه في قبره فيكون المتناولون له من أهل الخير والصلاح كما تقدم فيسلون الميت من جهة رأسه ويتناولونه قليلا قليلا برفق وأكثر الناس في هذا الزمان يفعلون ضد ذلك وهو أن الحفار يتناولوه حتى إذا نزل أكثره جعله الحفار على ركبتيه ثم يرميه بشدة فيقع في القبر وهو يضطرب وفي ذلك اخراق الحرمه الميت وقد يكون ذلك سببا لخروج الفضلات منه كما تقدم فليحذر من هذا وماشاكله . ثم انهم يدخلونه القبر منكوسا على رأسه وذلك يمنع لثلاث معان . أحدها مخالفة السنة المطهرة لأن السنة قدمضت أن يدخل في قبره بالسواء كما تقدم . المعنى الثاني أنه إذا أدخل على رأسه فقد تنزل المواد الى فيه وأنفه فخرج كما تقدم . المعنى الثالث ما فيه من التفاؤل في أول منزل من منازل الآخرة يدخلونه فيه منكوسا على رأسه أسأل الله السلامة بمنه . وليحذر من أن يكون اللحد ضيقا عليه لأن الغالب على كثير منهم أنهم يدخلون الميت القبر فلا يسعه

فيحتاجون الى معالجة ذلك ولا تقع المعالجة بعد ادخال الميت في قبره الا باخراق حرمة . فيحتاج أن يكون اللحد أطول من الميت حتى يدخل فيه دون معالجة كما تقدم . ثم يأخذ في الحدة فيزيل ما كان عليه من الرباط من ناحية رأسه ومن ناحية رجله ثم يزيل الرباط الذي كان قد جعله على عينيه وأذنيه وعلى فمه وأنفه ولا يزيل شيئاً من القطن لئلا يرى عليه أثر . وكذلك الخرق التي حلها قبل لئلا يرى عليها ذلك . ثم يحل الرباط الذي في إبهامى رجله . وكذلك يحل الرباط الذي في كفيه ويسرح يديه . ثم يرضعه على جنبه الأيمن ويكون في الكفن كأنه في فراشه بعضه تحته وباقه مغطى به . ثم يلصقه الى جهة القبلة ولا يحمل تحت رأسه شيئاً ويكون بالسوا على الأرض بحسده لأن الموضع موضع ذل واقفار وليس بموضع رفع رأس ولا غيره . وقد قال عمر بن الخطاب لولده عبد الله رضي الله عنهما لما أن غشى عليه في سكرات الموت وأخذ عبد الله رأسه فرفعهما على فخذه فلما أن استفاق من غشيته قال ضع رأسى على الأرض لأأم لك وقد روى عنه أيضاً أنه قال افضوا بلحيتى الى الأرض . فإذا كان هذا حال أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه مع ما خصه الله تعالى به من المآثر العظيمة مع نبيه صلى الله عليه وسلم فما بالك بغيره فهو أجدر بمباشرة الأرض دون حائل وارتفاع عليها بشئ . ما وهذا بعكس ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان فانهم يعملون تحت الميت شيئاً يقيه من التراب بل بعضهم يزيد على ذلك بأن يجعل تحته طراحة وتحت رأسه وسادة . وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم وهو أنهم اذا جاؤا الى الحدة أزالوا تلك الخرق المذكورة وأخرجوا القطن الذي أرسلوه معه في فمه وأنفه كما تقدم وصفه عنهم فيخرجونه من حلقه وتخرج المواد مع ذلك ويبقى فمه مفتوحاً وفي ذلك من الشوه ما فيه مع اخراق حرمة الميت ووجود النجاسة في القبر وذهاب المعنى الذي أمرنا بغسله له . وكذلك يجترز بما يفعله

بعضهم من أنهم يجمعون التراب في عينيه ويقولون عند ذلك لا يملأ عين ابن آدم الا التراب ولا فرق في الشرع في اثم فاعل ذلك كما لو كان حيا بل هذا أشد لانه يتعذر التحلل من الميت أسأل الله السلامة بمنه . بل يحل الرباطات كما تقدم ليس الا ويكون في ذلك كله يغمض عينيه مهما قدر . فاذا أضجعه على جنبه الايمن فلتكن اليد اليمنى من الميت امامه واليسرى على جنبه الايسر ثم يأخذ حجرا كبيرا فيركزه في الأرض ويسند الميت به من خلف ظهره ولا يقتصر على اسناد الميت من خلف ظهره بالتراب وحده دون هذا الحجر لانه اذا أسنده بالتراب ليس الاخرجت الفضلات فيتحلل التراب بتداوتها فيستلحق الميت على ظهره فيميل وجهه عن جهة القبلة والمقصود دوامه مستقبلها حتى يفنى أو يفعل الله تعالى به ما يشاء ويختار . ثم اذا فرغ من اسناده بالحجر جعل خاف الحجر ترابا يسنده به من رأس الميت الى قدمه ويكون مع ذلك خاشعا متذللا . فان كان القبر حجرا صلبا ليس فيه تراب فلا بأس أن يوثق بالرمل فيفرش تحت الميت للضرورة الداعية الى ذلك لانه ان بقى دونه انما في قبره ويشترط في الرمل أن يكون طاهرا . وهذا بخلاف أن لو كان القبر سبخا أو ترابا فان الاتيان بالرمل بدعة لانه لم ينقل عن السلف رضى الله عنهم بخلاف ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان وهو أنهم يأتون به فيفرشونه تحته لغير الضرورة المتقدم ذكرها وهو خلاف السنة كما تقدم . فاذا فرغ من كل ما تقدم ذكره في لحد الميت فليتربص قليلا قبل أن يأخذ في سد اللحد على الميت ليتذكر حيثئذ هل نسى شيئا مما تقدم وصفه فان كان معه غيره ممن يعلم الحكم في ذلك كان أولى فمن نسى منهما لعل الآخر يذكره ثم يأخذ في سد اللحد ويمثل السنة في أن يقول مع ذلك ما رواه أبو داود عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا وضع الميت في قبره يقول (بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم) واستحب

ذلك الشافعي رحمه الله وقال يقول بعد التسمية (اللهم أسلمه اليك الأشحاء من ولده وأهله وقرابته وأخوانه وفارق من كان يحب قربه وخرج من سعة الدنيا والحياة الى ظلمة القبر وضيقة ونزل بك وأنت خير منزل به ان عاقبته فبذنبه وان عفوت عنه فأنت أهل العفو أنت غني عن عذابه وهو فقير الى رحمتك اللهم اشكر حسناته واغفر سيئاته وأعذه من عذاب القبر واجمع له برحمتك الآمن من عذابك واكفه كل هول دون الجنة اللهم فاخلقه في تركته في الغابرين وارفعه في عليين وجد عليه بفضلك يا أرحم الراحمين) وذكر الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله أنه يقول اذا سوى عليه اللبن (اللهم انه قد نزل بك وخلف الدنيا وراء ظهره وافترق الى ما عندك وأنت غني عن عذابه اللهم ثبت عند المسألة منطقته ولا تبطله في قبره بما لا طاقة له به) وينبغي أن يتجنب ما أحدثه بعضهم من أنهم يأتون بماء الورد فيجعلونه على الميت في قبره وذلك لم يرد عن السلف رضي الله عنهم واذا لم يرد فهو بدعة . ثم العجب منهم كيف يأتون بماء الورد ويخرجون القطن من فيه وأنفه وتخرج المواد اذ ذاك وتشتم منه الروائح الكريهة ويتنجس المحل باحداثهم النجاسة في القبر برشهم ماء الورد وقد تقدم هذا وليس من السنة أن يبخر القبر ولا أن يفرش فيه ريحان لأنه خروج عن فعل السلف ويكفيه من الطيب ما قد عمل له وهو في البيت فنحن متبعون لا مبتدعون فحيث وقف سلفنا وقفنا . ثم يسد عليه اللحد وقد كره بعضهم أن يسد بالالواح ولهم في اللبن اتساع ان كان طاهرا وطهارته اليوم معدومة في الغالب واذا كان ذلك كذلك فالحجر يقوم مقامه . ثم يليس ما بين الحجرين بالتراب الطاهر المعجون بالماء الطاهر وان كان لا يغني عن الميت شيئا لكن وردت السنة به فتبع ويسد الخلل حيث كان . فاذا فرغ منه فقد تم لحده فيصعد اذ ذاك ويهال عليه التراب قال ابن حبيب يستحب لمن كان على شفير القبر أن يحثو فيه ثلاث حثيات

من تراب . وفي كتاب ابن سحنون عن مالك أنه قال لم سمعت من أمر به ولا  
أعرفه . وينبغي أن لا يقرأ أحد اذ ذاك القرآن لوجهين . أحدهما أن المحل محل  
فكرة واعتبار ونظر في المآل وذلك يشغل عن استماع القرآن والله تعالى يقول  
في كتابه العزيز ﴿واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا﴾ والانصات متعذر  
لشغل القلب بالفكر فيما هو اليه ضائر وعليه قادم . الوجه الثاني أنه لم تكن من فعل  
من مضى وهم السابقون والقادة المتبعون ونحن التابعون فيسنعنا ما وسعهم فالخير  
والبركة والرحمة في اتباعهم وفقنا الله لذلك بمنه . فاذا قرعوا من اهالة التراب  
عليه فليرفعوا القبر قليلا عن الأرض ويكره أن يؤتى بتراب آخر حتى يكثر  
ويرتفع القبر به والسنة أن يكون لا طئا (١) مع الأرض لكن بعد أن يرتفع عن  
الأرض قليلا كما تقدم . واختلف هل يسطح القبر أو يسلم على قولين فأما فعل  
فمنها كان حسينا . ولا يخصص القبر وكرمه مالك أن يرص على القبر بالحجر والطين وأن  
يبني عليه بطوب أو حجارة . قال الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره  
لما أن تكلم على قوله تعالى في سورة الكهف ﴿قال الذين غلبوا على أمرهم  
لنبتخذن عليهم مسجدا﴾ روى مسلم عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن يخصص القبر وأن يقعد عليه وأن يبني عليه . وأخرج أبو داود  
والترمذي عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تخصص القبور  
وأن يكتب عليها وأن يبني عليها وأن توطأ . قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح  
وروى النسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تخصيص القبور وهو  
تفصيلها . وروى أبو داود أن يزداد عليها . ومن القرطبي روى مسلم عن أبي  
التياح الاسدي قال قال لي علي بن أبي طالب أبعثك على ما بعثني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن لا أدع تمثالا الا طمسته ولا تقبرا مشرفا الا سويته . وفي

(١) لا طئا أي لا صفا

واية ولا صورة الاطمستها وأخرجها أبو داود والترمذي . قال علماءنا ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها وأن تكون لاطئة . وقد قال به بعض أهل العلم . وذهب الجمهور الى أن هذا الارتفاع المأمور بإزالته هو مازاد على التسنيم ويبقى للقبر ما يعرف به ويحترم وذلك صفة قبر نبينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على مارواه الدارقطني من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء الكثير على نحو ما كانت الجاهلية تفعله تفخها وتعظيها فذلك يهدم ويزال فإن فيه استعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة وتشبيها بمن كان يعظم القبور ويعبدها وباعتبار هذه المعاني وظاهر النهي ينبغي أن يقال هو حرام والتسنيم في القبر ارتفاعه قدر شبره مأخوذ من سنام البعير ويرش عليه الماء ثلاثين ثوباً بالريح . قال الشافعي لا بأس أن يطين وقال أبو حنيفة لا يخصص القبر ولا يطين ولا يرفع عليه بناء والدفن في التابوت جائز لا سيما في الأرض الرخوة . ولا يجعل القبر مربعا . ويستحب أن يعلم عنه رأسه بحجر والاصل في ذلك مارواه أبو داود بإسناده أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أن دفن عثمان بن مظعون أمر رجلا أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله فقام اليه صلى الله عليه وسلم فحسر عن ذراعيه ثم حمله فوضعه عند رأسه وقال أعلم به قبر أخي وأدفن اليه من مات من أهلي . فاذا فرغوا من ذلك فلينصرفوا عنه وينبغي أن لا يقرأ شيء من القصائد ولا ماشاها للوجهين المتقدمين الذكر في قراءة القرآن اذ ذاك ثم يأخذون في الانصراف وموضع التعزية على تمام الأدب اذ يرجع ولي الميت الى بيته ويجوز قبله أعني قبل الدفن وبعده كما تقدم وينبغي أن يتفقه بعد انصراف الناس عنه من كان من أهل الفضل والدين ويقفه عند قبره تلقاء وجهه ويقفه لان المالكين عليهم السلام اذ ذاك يسألونه وهو يسمع قرع نعال المنصرفين عنه . وقد روى أبو داود في سننه عن عثمان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقفه



عليه وقال (استغفروا لأخيك واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل) وروى رزين في كتابه عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول بعد ما يفرغ من دفن الميت (اللهم هذا عبدك نزل بك وأنت خير منزول به فاغفر له ووسع مدخله) وقد كان سيدي أبو حامد بن البقال وكان من كبار العلماء والصالحين إذا حضر جنازة عزى وليها بعد الدفن وانصرف مع من ينصرف فيتوارى هنية حتى ينصرف الناس ثم يأتي إلى القبر فيذكر الميت بما يحاوب به الملكين عليهما السلام . ويكون التلقين بصوت فوق السر ودون الجهر فيقول (يا فلان لاتنس ما كنت عليه في دار الدنيا من شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا جاءك الملكان عليهما السلام وسألاك فقل لهما الله ربى ومحمد نبي والقرآن امامى والكعبة قبلى) وما زاد على ذلك أو نقص تخفيف وما يفعله كثير من الناس في هذا الزمان من التلقين برفع الأصوات والزعقات لحضور الناس قبل انصرفهم فليس من السنة في شيء بل هو بدعة . وكذلك ما يفعله بعد انصراف الناس عنه على هذه الصفة فهو بدعة أيضا . وقد سألت سيدي أبا محمد رحمه الله فقلت له أينبغى للكلف أن يحفظ هذا التلقين في حياته حتى يكون متيسرا على لسانه اذ ذاك فانزعج وقال أنت تجاوب انما يجاوب عملك ان كان صالحا فصالحا وان كان سيئا فسيئا فحصل العمل فهو يكفيك فإنه العدة التي تنجو بها بفضل الله تعالى لا اللقطة باللسان أو كما قال . وقد أمر الشرع بالتعزية فقال عليه الصلاة والسلام (إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبتى فإنها من أعظم المصائب) وهذا أمر منه عليه الصلاة والسلام لأمته وتسليته لهم أما الأمر بقوله عليه الصلاة والسلام فليذكر مصيبتى وأما التسليته فقوله عليه الصلاة والسلام فإنها من أعظم المصائب فإذا تذكر المؤمن ما أصيب به من فقد النبي صلى الله عليه وسلم هانت عليه جميع المصائب واضمحلت ولم

ييق لها خطر ولا بال. وقد ورد في التعزية ألفاظ متعددة. قال بعضهم وأحسن التعزية ما جاء في الحديث (أجركم الله في مصيبتكم وأعقبكم خير أمنها الله وأنا إليه راجعون) وينبغي أن يعزى الرجل في صديقه لأنه من المصائب وكذلك يعزى الرجل في زوجته الصالحة لأنها من المصائب. وقد ذكر الفقهاء في كتبهم ألفاظ التعزية على اختلافها ومن يعزى ومن يعزى فيه ليس هذا موضعها. وقد روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى على امرأة تبكي على صبي لها فقال لها أتى الله واصبري فقالت وما تبالي بمصيبتى فلما ذهب قيل لها انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها مثل الموت فأنت بابه فلم تجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك فقال (انما الصبر عند الصدمة الأولى) وروى الترمذي عن أبي سنان قال دفنت ابني سنانا وأبو طلحة الخولاني جالس على شفير القبر فلما فرغت قال ألا أبشرك قلت بلى قال حدثني أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقولون ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد) وقد روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يقول الله تعالى مال عبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلى الجنة) وينبغي لأهل الفضل والدين أن يراعوا التعزية في الدين أكثر كما نقل عن بعضهم أنه قال فأتيت الصلاة في جماعة فعزاني فيها فلان ولم يعزني غيره ولو مات لي ولد لعزاني فيه مائة ألف أو كما قال وما ذاك إلا أن مصيبة الدين عند أهل الدين أعظم من مصيبة الدنيا عكس ما الحال عليه في هذا الزمان. وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أنهم يحملون أمام الجنائز مع الحاملين في الاقفاص الخرفان والحبز ويسمون ذلك

بعشاء القبر فإذا أتوا الى القبر ذبحوا ما أتوا به بعد الدفن ورفقوه مع الخبز ويقع بسبب ذلك مزاحمة وضرب ويأخذ ذلك من لا يستحقه ويحرمه المستحق في الغالب . وذلك مخالف للسنّة من وجوه . الأول أن ذلك من فعل الجاهلية لما رواه أبو داود عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (لا عقر في الاسلام) والعقر هو الذبح عند القبر كما تقدم . الثاني ما فيه من الرياء والسمعة والمباهاة والفخر لأن السنّة في أفعال القرب الاسرار بها دون الجهر فهو أسلم والمشى بذلك أمام الجنازة جمع بين اظهار الصدقة والرياء والسمعة والمباهاة والفخر ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلم من البدعة أعنى أن يتخذ ذلك سنة أو عادة لانه لم يكن من فعل من مضى والخير كله في اتباعهم رضى الله عنهم كما تقدم غير مرة . ويحذر من هذه البدعة التي أحدثها بعض من لا يعنى بحكمة الشرع في أوامره ونواهيه وإشارات وهى ادخال الميت في الفسقية التي أحدثوها وهى بدعة في نفسها فكيف بما يفعل فيها . فمن ذلك أنهم يفرشون فيها تحت الميت طراحة أو قطيفة أو غيرهما ويضعون تحت رأسه وسادة ويغطونه حتى كأنه مضطجع في بيته ويجعلون عنده من المشموم ما أمكنهم من الياسين والريحان وغيرهما ويبيتون ذلك عندها وموضع الفسقية فيه ظلمة لانه تحت الأرض وليس له موضع يدخل منه الضوء الا من موضع بابها وهو ضيق فيحتاجون في الغالب الى دخول الضوء معهم وذلك فيه تفاؤل بدخول النار في هذا المحل حتى ان بعضهم يوقد الشمع ويتركه موقودا عنده لئلا يبق في الظلام ويسد عليه باب الفسقية فهذا فيه اضاعه المال مع ما تقدم من التفاؤل ومخالفة السنّة وقد يقع ذلك على الميت قبل أن يطفأ فيحرقه أو يحرق ما عليه أو يحرق غيره ان كان معه مع أنه لا فائدة في الوقود لانه لا يدوم لو لم يكن فيه ما تقدم ذكره من المحذورات لأن الفسقية اذا سد بابها امتنع دخول الهواء اليها والنار لا تنفذ الا

مع وجود الجواء فان لم يكن خمدت في الغالب لكن قد لا تخمد حتى يجرى على الميت أو الموتي ما تقدم من الحريق ولأن الموضع موضع خشاش وهوام وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم المكاف أن يطفى المصباح قبل نومه وعلل ذلك بأن الفويسقة تضرم على أهل البيت يبتهم ناراً والنوم هو الوفاة الصغرى وذلك بمنوع معه فلا يفعل ذلك في الكبرى من باب أولى وأخرى وجعل الميت في الفسقية يمنع لوجوه . الأول مخالفة السنة المطهرة في ترك الدفن وكفى بها لأن من هو في الفسقية غير مدفون لأنه لا فرق بين جعله في الفسقية أو في بيت ويفلق عليه فهذا والحالة هذه لا يطلق عليه أنه مدفون فقد تركوا الدفن وهو شعيرة من شعائر المسلمين وقد امتن الله عز وجل في كتابه العزيز علينا بالدفن فقال ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴾ فالستر في الحياة ما يتصرف فيه الإنسان من ضرورات البشرية في خلوته مما يكره أن يطلع عليه غيره ويستر عورته به والستر في الممات ستر جيف الابدان ولولا نعمة القبور لكان شناعة بين الاشكال ويقال ما في جميع الحيوان أشد كراهة من رائحة جيفة الآدمي فستره الله بالدفن اكراما له وتعظيما . ومن وضع في الفسقية فقد ترك ما امتن الله تعالى به عليه من نعمة الدفن . وقد روى أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أبي طلحة يعود فقال عليه الصلاة والسلام ( انى لأرى أبا طلحة حدث عليه الموت فاذا توفى عجلوا به فانه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهرانى أهله ) ومن جعل في الفسقية فأهله يكشفون عليه في كل وقت مات لهم ميت فقد يعرفون ما تغير من حال من كشفوا عليه من موتاهم ويشمون الروائح الكريهة منه وهو يكره في حال حياته أن يشم منه بعض ذلك . وإذا كان ذلك كذلك فلا فرق بين أن يكون في الفسقية أو بين ظهرانى أهله فيمنع لما فيه من خرق حرمة لأنهم يدخلون عليه بميت آخر فان كان قريبا العهد بمن قبله

كشفوا حاله وما هو فيه من التآن والدود وغيرهما حتى لقد حكى أن امرأة نزلت فسقية لوضع ميت لها فيها فوجدت ابنة لها كانت قد دفنت من مدة فرأت رأسها ووجهها يغليان دودا فذهب عقلها وهذا هو الوجه الثاني . الوجه الثالث أن باب الفسقية ضيق كما هو مشاهد مرئي وتحبس فيه الروائح الكريهة فإذا فتح لجعل ميت آخر وكان قريب العهد عن قبله خرجت تلك انروائح الكريهة ان كان الميت طريا فأذت كل من حضر الجنازة . وأما من ينزل إليها فإنه يجد من الكلفة والمشقة النهاية وقد يكون ذلك سببا لمرضه أو موته أوهما معا . الوجه الرابع أنهم يدخلونه منكوسا على رأسه وقد تقدم ما في ذلك من القبح حين ادخال الميت القبر فهو في الفسقية أجدر بالمنع لأن بابها أضيق من الشق الذي يعملونه في القبر . الوجه الخامس أنه قد اختلف علماءنا رحمة الله عليهم فيمن أُلحد ميتا وسقطت منه في القبر نفقة أو لؤلؤة أو شيء له قيمة كبيرة فلم يذكره إلا بعد أن أهيل عليه التراب أو بعضه هل يكشف ما أهيل عليه من التراب ويأخذ ما سقط منه لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاعه المال وتركه من اضاعه المال أو لا يجوز ذلك لأن فيه كشفا على الميت بعد مواراته بالتراب وذلك خرق لحرمته ولما يخشى أن يكون قد تغير حاله الى أمر مغيب عنا فيكشف عليه وينتهك ستره بذلك وذلك ممنوع في الشرع الشريف . فإذا كان هذا الخلاف فيمن سقط منه شيء له قيمة كبيرة فما بالك بمن يكشف عنه لغير ضرورة شرعية فهذا أجدر بالمنع . الوجه السادس ما فيه من القبح بهتك الستر عن فيها وذلك أن أهل تلك الفسقية قد يتغيرون عن آخرهم وهو الغالب وينكشفون فيقون عراة بمرأى من يمر عليهم من الناس وذلك كشفة لهم وهتك لحرمتهم وهذا موجود ظاهر . حتى لقد روى بعض أهل الفساق وحمار ميت قد طرح عليهم . فانظر بعين الانصاف ما أشنع هنا وأقبحه على مقتضى العقل فكيف والشرعة قد نهت

عنه وذمته فلاهم يمثلون لأمر الشرع في ذلك ولاهم يرجعون لمقتضى العقل لأن العقل يأبى ذلك أسأل الله السلامة بمنه . الوجه السابع ما حرمهم الشيطان من بركة الدفن وما فيه من السر . ألا ترى أن المدفون اذا خرجت منه الفضلات شربتها الارض فيبقى نظيفا في قبره ومن وضع في الفسقية يناع في النجاسات التي تخرج منه وتتحلل من جسده . الوجه الثامن أن ادخله في الفسقية فيه ما فيه من الفخر والكبر لأن الغالب أنه ما يفعله الا المتكبرون والموضع موضع ذل واقتدار واضطرار واظهار مسكنة واحتياج لاظهار العز والكبر . الوجه التاسع ما يفعله بعضهم من تبليط الفسقية وذلك في حال الحياة لا ينبغي فما بالك به بعد الممات اذ أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من الدنيا ولم يكن لبنه على لبنه فأقل ما يمكن في حق المكلف أن يمثل ذلك بعد موته . الوجه العاشر ما زاده بعضهم من تبييض داخل الفسقية حتى تبقى كالبيوت التي يتفاخر بها أبناء الدنيا بعضهم على بعض في حال الحياة . وكذلك يمنع كما تقدم في التبليط سواء بسواء بل هذا أشد . الوجه الحادى عشر أن ما يفعلونه سبب لانبعاث الحشرات والنجاسات عليه وذلك أنه يناع في قبره فكثير الروائح لعدم التراب والحشرات تتبع الروائح حيث كانت وكذلك الكلاب والسباع والذئباب وذلك بخلاف القبر لما تقدم من أنه يشرب الفضلات من الميت . الوجه الثانى عشر ما فى ذلك من تيسير السرقة على من أرادها والسرقة معصية كبرى اذا كانت في حق الاحياء فما بالك بها في حق الموقى فوضع الميت في الفسقية فيه تيسير على من ابتلى بنيش القبور اذ أنه لا يحتاج في ذلك الى كبير كلفة في الدخول اليه الا أنه يفتح الباب ليس الا ويتيسر عليه حيثئذ ما يريد . وفاعل المعصية ومن ييسرها عليه شريك في الاثم . الوجه الثالث عشر أن من يتحفظ منهم من التيسير على النباش يحتاجون الى البناء الحصين والابواب الممانعة والحراس ومن يسكن فيها أو الى جانبها ويول ويتغوط والسرابس يري سرهانه .

تحت الأرض فيؤول ذلك الى تنجيس من هناك من الموق بنجاسة أجنبية عنهم وذلك كله مع هذه الأحوال الرديئة يحتاج الى كلفة من تحصيل دنيا لأجل البواب والقيم والجادم ومن يحرس وجعل صهر يح لهم فتزيد النداءة بذلك فينماع الميت في قبره وقد حكمت السنة بالدفن في الصحراء للسلامة من هذه المفاسد وغيرها وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية فأغنى عن اعادته . الوجه الرابع عشر مافى فعلها من ارتكاب النهى لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن التشبه بالاعاجم وما كان ابتداء فعلها الا من جهتهم سرى ذلك الى بعض الناس مع كونهم لا يشعرون بارتكاب هذا النهى الصريح نسأل الله السلامة بمنه . الوجه الخامس عشر أن من دفن في القبور على ما أحكمته الشريعة له حرمة لكون قبره ظاهرا فلا يتأتى لاحد حفره ولا أن يبني عليه ولا أن يجعل عليه سرايا بخلاف الفسقية فانها في باطن الأرض غير مرتفعة كالقبر في الغالب وليس للبيت على ظاهر الأرض أثر يعرف به فيكون ذلك سببا الى البناء عليها حيث دثروها أو غيره من ارسال سرايا أو جعل مرحاض وما أشبه ذلك . الوجه السادس عشر أنها قد تنخسف وهو الغالب فيتضرر بها من تنخسف به وقد يهلك ثم تبقى بعد ذلك معبرة لمن يمر بها وشنعة على من فيها حتى أن بعض من لا يعرف الشرع ليطلق النظر فيها حتى يعرف الذكر من الاثني وذلك لا يجوز سيما ان وقع السيل فيكون ذلك أعظم في الكشفة وهتك السترو ذهاب حرمة المؤمن . الوجه السابع عشر من أوصى أن يدفن في فسقية فانه لا تنفذ وصيته . وقد قال ابن عبد الحكم فيما هو أيسر من هذا وهو أن من أوصى أن يبني على قبره بيت فقال لا ولا كرامة . فالمنع هنا من باب أولى وأحرى الوجه الثامن عشر أنها تبقى مأوى للصوص ومن لا خير فيه فيخبثون فيها ويجعلون فيها ما يختارون من البرقة وغيرها حتى يتصرفوا في ذلك وكانت سببا للستر عليهم وقد وقع ذلك . الوجه التاسع عشر أن الفسقية تمسك مواضع

جماعة من الموتى فإن كانت الأرض وقفا فيكون غاصبا لما عدا موضع جسده لأنه مستحق للغير عن مات من المسلمين وليس له أن يحفر فيها إلا قدر ضرورته وهو ما يواريه منها إذا مات. وأشد منعا من الفسقية ما اعتاده بعض من لا يقدر على كلفة النفقة في الفسقية إذا مات لهم ميت أنزلوه على الميت المتقدم لهم حتى أن بعضهم ليوصى بذلك وهو لا يجوز لما تقدم من أن الكشف على الميت بعد مواراته محرم لأن الموضع حبس عليه فلا يجوز لغيره أن يدفن معه فيه اللهم إلا أن يكون الموضع فيه من الحرارة أو السبخة بحيث يعلم أن الميت الأول قد فنى ولم يبق له أثر فلا بأس به أذن مثل المعلى بمكة لشدة حرارته والبقيع بالمدينة لشدة سبخته فيبلى الميت فيهما سريعا حتى أنه لا يوجد إلا التراب. ولهذا المعنى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يحث البقيع بعد سنين ويدفن فيه أعنى قبور من تحقق خلو القبر منهم لما تقدم ذكره من التعليل وليحذر من هذه البدعة التي اعتادها بعضهم وهي جعل الرخام على القبور وهي بدعة وسرف وإضاعة مال وغر وخيلاء وكذلك كل ما حواه. وليحذر من أن يجعل على القبر ألواحا من خشب عوضا عن الرخام. وكذلك يحذر من أن يجعل عليه درابزين إذا كان هذا كله من البدع المكروهة في الشرع الشريف. وقد تقدم صفة القبر على السنة فكل ما خالفها فهو بدعة مكروهة وإضاعة مال وغر وخيلاء كما تقدم. وليحذر مما يفعله بعضهم من نقش اسم الميت وتاريخ موته على القبر سواء كان ذلك عند رأس الميت في الحجر المعلم به قبره وإن كان الحجر من السنة على الصفة المتقدمة أو كان النقش على البناء الذي اعتادوه على القبر مع كون البناء على القبر ممنوعا كما تقدم أو كان في بلاطة منقوشة أو في لوح من خشب. وأشد من ذلك أن يكون على عمود كان رخاما أو غيره والرخام أشد كراهة. وكذلك لو كان العمود من خشب فيمنع أيضا. ثم انظر رحمنا الله وإياك إلى البدعة كيف تجر إلى المحرم



الآثرى أن بعضهم لما أن ارتكب بدعة النقش وفي ذلك آيات من القرآن واحتوت مع ذلك على اسم من أسماء الله تعالى أو على اسم النبي صلى الله عليه وسلم إلى غير ذلك مما له حرمة في الشرع الشريف ثم تندثر تلك التربة ويتدثر أهلها ومعارفها فيقع ذلك في الأرض إن سلم من السرقة وقد يبيع السارق لمن يجعله في مواضع لا تليق به مثل عتبة باب أو في موضع مرحاض ويجعل ناحية الكتابة إلى الأرض إن كان مسلما ولا يشعر بما عليه من الأثم فيه وأما إن باعه نصراني أو يهودي فذلك أعظم لأنهم يقصدون امتنان ما تعظمه الشريعة المطهرة المحمدية وإن سلم من السرقة فيبقى موطوئا بالاقدام ممتنا حتى كأنه لأحرمة له وذلك ممنوع في الشرع الشريف فليحذر من ذلك جهده . وكذلك يمنع أن يوقف عند رأس الميت عمود وإن لم ينقش عليه شيء سواء كان من رخام أو حجر أو خشب أو غير ذلك لأنه من باب الخيلاء والسرف وإضاعة المال وذلك كله ممنوع في حال الحياة فما بالك به بعد الوفاة . وفيه من القبح أن فاعل ذلك يريد الظهور وبقاء اسمه وأثره بعد الموت إن كان وصى بذلك أو كان يحبه فإن لم يكن وفعله عليه غيره فبدعة ذلك محضة بفاعله لأن ذلك كله ممنوع في الشريعة المطهرة . ولا بأس بذكر مآثر الصالحين والعلماء والأولياء ما لم يكن منقوشا على القبر أو على جدار أو في ورقة عُلصوقة هناك فإذا كان هذا ممنوعا فما بالك بالشمع الغليظ الكبير الذي ليست به حاجة للوقود لو كان سائغا فلم يبق إلا أن يكون ذلك إضاعة مال . وكذلك يمنع ما يفعله بعضهم من تعليق قنديل على قبر من كان مشهورا بالخير والناس يعتقدونه ليأتى الناس إلى مكان الضوء فيزورونه لأن الغرض الواجب مثل الحج وغيره إذا كان المكلف لا يمكن أن يأتي به إلا أن يرتكب محرما كإخراج الصلاة عن وقتها وما يشبهه فإن الغرض ساقط عنه . فإذا كان هذا في الغرض فما بالك به فيما ليس بواجب وزيارة

القبور ليست بواجبة فكيف تفعل مع وجود مفاسد . وقد تقدم بعض ما يقع في زيارة القبور بالليل من المفاسد فأغنى عن اعادته . وما يدل على منع هذه الأشياء أن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقوا في الأقاليم ومات كثير منهم فيها في الجهاد وغيره ولم ينقل أنه نقش على قبر واحد منهم ولا علق عليه قنديل ولا عمل عليه غير ذلك من العلامات الدالة عليه . وبذلك على صحة هذا المعنى أنه لا يعرف من قبورهم إلا الفذ النادر وهم القدوة ونحن الاتباع فلو كان ذلك أمرا معمولاً به لبادت الأمة إلى فعله ولا شهر الحكم فيه حتى لا يخفى على متأخرى هذه الأمة . وأيضاً ففي النقش على القبر مفسدة أخرى وهي أن بعض الناس يريدون الشهرة لقبور أوليائهم فينقشون عليها اسم من مضى من المتقدمين من العلماء والصالحين لكي يهرع الناس إلى زيارتهم وهذا النوع كثيراً ما يقع من بعض الجاهلة بدينهم والفسقة فليحذر من هذا جهده . وليحذر مما يفعله بعضهم من أنهم يعملون على القبر سقفاً من ذهب ويجعلون هناك تصاوير وهذا فيه من القبح ما هو ظاهر بين ألا ترى أن العلماء رحمة الله عليهم اختلفوا في الاستظلال بالسقف الذي فيه الذهب هل يجوز للأحياء أن يدخلوا تحته أم لا فإذا كان هذا ممنوعاً في حق الأحياء فما بالك به في حق الموتى إذا أنهم يحتاجون إلى اظهار الفقر والاحتياج والاضطرار أكثر من الأحياء وفي فعل السقف المذهب من ظهور الفخر والخيلاء ما هو مذموم في حق الأحياء فما بالك به في حق الموتى لما تقدم ذكره . وأما الصور فهي نقيض المراد لأن الملائكة لا تنحصر موضعاً فيه صورة والمؤمنون يطلبون حضور الملائكة عند ميتهم رجاء بركاتهم ليغفر له . فإذا امتنعت الملائكة من الحضور حصل ضد البركة والخير أسأل الله السلامة بمنه . وبالجملة فالبدعة إذا عملت في شيء كثرت المفاسد فيه وقل أن تنحصر بضد ما هي السنة فانها إذا امتثلت

في شيء أنار واستنار وتجمل والمحمد لله وحده

(فصل) ويستحب تهية طعام لأهل الميت ما لم يكن الاجتماع للنياحة وشبهها لما روى الترمذى وأبو داود عن عبد الله بن جعفر قال لما جاءه نعى جعفر قال النبي صلى الله عليه وسلم (اصنعوا لآل جعفر طعاما فإنه قد جاءهم ما يشغلهم) ولأن ذلك من التقرب إلى الأهل والجيران والبر لهم فكان ذلك مستحبا. ولذلك قال أصحاب الشافعى رحمة الله عليهم ينبغى لقراءة الميت أن يعملوا لأهل الميت في يومهم وليتهم طعاما يشبعهم قالوا وأما اصلاح أهل الميت طعاما وجمع الناس عليه فلم ينقل فيه شيء وهو بدعة غير مستحبة. وينبغى أن تكون التلبينة من أهم ذلك لما ورد أنها تذهب الحزن. وصفها أن تكون خفيفة كأنها المله إلا أنها يضاء لأجل الدقيق الذى يعمل فيها ويجعل فيها شيء من الملع قدر قوامها. ولا بأس أن يجعل شيء من الزيت أو الشيرج أو غيرهما من الأدهان ثم يوقد عليها حتى تنضج فإن كانت أثخن من ذلك ففى الحريرة لا التلبينة. وينبغى أن يقدموا شربها على الطعام لما تقدم. فلو جاءهم الطعام من مواضع متعددة فينبغى أن يتصدقوا بما فضل عنهم أو يهدوه لمن يختارون. وقد سئل مالك رحمه الله عن جمع الناس على العقيقة فأكره ذلك وقال تشبه بالولائم ولكن يأكلون منها ويطعمون ويهدون إلى الجيران. فإذا كان هذا قوله فى العقيقة فما بالك به فى الطعام الذى اعتاد بعضهم عمله فى نيت الميت وجمع الناس عليه. قال القاضى أبو الوليد الباجى رحمه الله فى كتاب سنن الصالحين وسنن العابدين له وكان سعيد بن المسيب إذا دعى إلى العرس أجاب وإذا دعى إلى الحتان أتهر الذى دعاه أو رماه بالحصى وقال لا يجيئكم إلا أهل رياء وسمعة. وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال الوليمة أول يوم حق والثانى معروف والثالث سمعة ومن سمع سمع الله به. وقال أزهر بن عبد الله من

صنع طعاما لرياء وسمعة لم يستجب الله لمن دعا له ولم يخلف الله عليه نفقة ما أنفق  
واذا كان هذا في وليمة العرس والختان فما بالك بما اعتاده بعضهم في هذا  
الزمان من أن أهل الميت يعملون الطعام ثلاث ليال ويجمعون الناس عليه  
عكس ما حكى عن السلف رضى الله عنهم فليحذر من فعل ذلك فإنه بدعة مكروهة  
ولا بأس بفعله لاصدقة عن الميت للمحتاجين والمضطرين لالجمع عليه ما لم يتخذ  
ذلك شعارا يستن به لأن أفعال القرب أفضلها ما كان سرا والله الموفق  
وينبغي أن يتحرز من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهي أنهم يوقدون السراج  
أو القنديل في الموضع الذي مات فيه الميت ثلاث ليال من غروب الشمس  
إلى طلوعها وعند بعضهم سبع ليال وبعضهم يزيد على ذلك أنهم يفعلون  
مثله في الموضع الذي غسل فيه الميت . وليحذر مما أحدثه بعضهم وهو أنهم  
يضعون حجرا في الموضع الذي مات فيه الميت ويجعلون عليه سراجا يوقد الى  
الصبح وذلك بدعة ممن فعله . وليحذر مما أحدثه بعضهم من أن ثياب الميت  
لا تغسل الا في اليوم الثالث ويقولون ان ذلك يرد عنه عذاب القبر وذلك  
تحكم واقتراء على الشريعة المطهرة . وليحذر مما أحدثه بعضهم من أن ولي الميت  
يعمل العشاء ثلاث ليال وقد تقدم بعض ذلك . وليحذر مما أحدثه بعضهم  
وهو أنه لا يرفع مائدة الطعام الليالي الثلاث الا الذي وضعها . وكذلك يحذر  
بما أحدثه بعضهم من أن الموضع الذي غسل فيه الميت يوضع فيه رغيف  
و كوز ماء ثلاث ليال بعد موته . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن الميت  
اذا مات لا يأكل أهله حتى يفرغوا من دفنه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم  
وهو أنهم اذا رجعوا الى البيت من الدفن لا يدخلون البيت حتى يغسلوا أطرافهم  
من أثر الميت . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من التزام البكاء بكرة وعشية حين  
الغداة والعشاء . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن من حضر الميت عند خروج

روحه لا يعمل شغلا حتى تمضي عليه سبعة أيام . وكذلك يحذر مما أحدث بعضهم وهو أن أحدهم اذا عطس على الطعام يقولون له كلم فلانا أو فلانة بمن يحب من الاحياء باسمه ويعللون ذلك كئلا يلحق بالميت . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن ما كان من الماء في البيت في زير أو غيره لا يتفغون به . ويطرحونه ويرون أنه نجس ويعللون ذلك بأن روح الميت اذا طلعت غطست فيه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن ولي الميت مادام حزينا على ميتة لا يأكل مع جماعته حتى ينقضي حزنه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم وهو أن الميت اذا مات حزنوا عليه ستة كاملة لا يختضب النساء فيها بالخناء ولا يلبسن الثياب الحسان ولا يتحلين ولا يدخلن الحمام وإن حصل الاضطراب الى دخوله . وقد تقدم ما في دخول الحمام فيمنع من ذلك من ومعارفهن فاذا انقضت الستة عملن ما يعهد منهن من النقش والكتابة والقبض الممنوع في الشرع الشريف كما تقدم في ابدن الى فعل ذلك من ومن التزم الحزن معين ويسمون ذلك بفك الحزن ويقع لمن اجتمع حتى كأنه فرح متجدد عند جميعين وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من قولهم ان الميت اذا لم يخرج الى زيارته ليلة الجمعة بقي خاطره مكسورا بين الموتى ويزعمون أنه يراهم اذا خرجوا من سور البلد . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من قولهم بأن الموتى يتفاحرون في قبورهم بالإكفان وحسنها ويعللون ذلك بأن من كان من الموتى في كفنه دقاة يعايرونه بذلك ويحكون على ذلك منامات كثيرة يطول تتبعها مما لا أصل له ولا فائدة لذكره . وكذلك يحذر مما أحدثه بعض النسوة وذلك أن من كانت متهم يعز عليها الميت تخرج في جنازته مكشوفة بغير رداء . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من التزام صبة القبر وهو تكبيرهم الى قبر ميتهم الذي دفنوه بالأمس ثم وأقاربهم ومعارفهم وأى من غاب منهم عنها وجدوا عليه حتى كأنه ترك فرضا متعينا

وكذلك يحذر من جعل بعضهم ثوبا منشورا على القبر . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من فرش البسط وغيرها في التربة لمن يأتي الى الصبحة وغيرها وقد تقدم الكلام على ذلك ومنعه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من نصب الخيمة على القبر . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من وقود الشمع وغيره في الليل على القبر وكان ينبغي أن لا يقرب الميت بشيء من أثر النار أصلا لما ورد في الحديث من النهي عن اتباع الميت بالنار فما بالك بها توقد عند القبر . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من أنهم اذا دفنوا الميت سكنوا عنده مدة في بيت في التربة أو قريبا وهم مع ذلك يوقدون الأحطاب الكثيرة لضروراتهم فيتفألون عليه بوقودها عنده ويولون ويتغوطون هناك وبعضهم يقعد تمام الشهر ويتعاهدونه بعد ذلك ويفعلون عنده الأشياء المعهودة منهم فتسرى النجاسة اليه كما سبق ذكره وهذا موضع النهي لما ورد من النهي عن الجلوس على المقابر . وقد حمل علماءنا رحمة الله عليهم النهي على جلوس الانسان لحاجته على القبر فاذا كان هذا منيها عنه وهو على وجه الأرض ظاهر وتنشفه الشمس وتنشفه الرياح ويشربه التراب ويزيله من رآه غالبا فما بالك بما يفعلونه حين اقامتهم عنده من البول والغائط الكثير في الكنيف الذي هناك فتسرى الرطوبة النجسة الى الميت في قبره منه لانه تحت الأرض فتسرع النجاسة اليه كما تقدم . واذا كان ذلك كذلك فهو أشد من قضاء الحاجة عند القبر وعليه فالمنع من ذلك من باب أولى . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من فعل الثالث للميت وعملهم الاطعمة فيه حتى صار عندهم كأنه أمر معمول به ويشيعونه كأنه وليمة عرس ويجمعون لأجله الجمع الكثير من الأهل والأصحاب والمعارف فان بقي أحدهم منهم ولم يات وجدوا عليه الوجد العظيم . ثم انهم لم يقتصروا على ذلك حتى يقرأوا هناك القرآن العظيم على عوائد المعهودة منهم بالالحان والتطريب الخارج عن حد القراءة

المشروعة بسبب الزيادة والنقصان المتفق على تحريمهما وباتون مع ذلك بالفقراء  
 يذكرون ويحرفون الذكر عن مواضعه على الترتيب المعروف عندهم وبعضهم  
 يزيد على ذلك فيأتى بالمؤذنين يكبرون كتكبير العيد على ماضى من عاداتهم وقد  
 صار هذا الحال فى هذا الزمان أمرا معمولاً به حتى لو تركه أحد منهم لتكثرت  
 فيه القيل والقال فكيف لو أنكر ذلك . ثم انضم اليه أنهم يتكلفون فيه التكليف  
 الكثير لأجل ما يحتاجونه من العوائد فى ذلك . ومنهم من يأتى بالواعظة الى  
 الرجال . ومنهم من يأتى بالواعظة الى النساء وايزيدون فى أقوالهم ويتقصون  
 ويحرفون بعض ذلك ويقهمون غير المراد ويتفوهون باطلاق أشياء لا ينبغي  
 ذكرها على رؤس الاشهاد وقد تقدم ما فى ذلك من الذم فى أول الكتاب  
 وقد تقدم ما فى الاجتماع للسمع وما فى السماع مما لا ينبغي وتلك القبائح والمفاسد  
 موجودة فى الاجتماع للثالث والسابع وتمام الشهر وتعلم السنة وفى أى موضع  
 فعل ذلك فيه من بيت أو قبر أو غيرهما كل ذلك يمنع . وكذلك يحذر من أخذته  
 بعضهم من فعل التهليلات لموتاهم وجمعهم الجمع الكثير لذلك كما تقدم فى غيره  
 وقد تقدم الذكر جهرا وجماعة وما فيه . ويحتجون على فعل ذلك بما حكى  
 عن بعض الشيوخ من المتأخرين أنه رأى فى منامه بغض الموتى فى عذاب فذكر  
 لا اله الا الله سبعين ألف مرة ثم أهداها له فرآه فى منامه بعد ذلك فى هيئة حسنة  
 فسأله عن ذلك فأخبره أنه غفر له بأهدائه له ثواب السبعين ألفا . وهذا ليس  
 فيه دليل من وجهين . أحدهما أنه منام والمنام لا يترتب عليه حكم . والثانى أنه  
 إنما فعلها وحده فى خاصة نفسه وأهدى له ثوابها ولم يجمع لذلك الناس كما  
 يفعلون فى هذا الزمان من الشهرة حتى صار ذلك عندهم أمرا معمولاً به وأما  
 لو فعل ذلك أحد فى خاصة نفسه وأهدى ثوابه لمن شاء فلا يمنع لأنه قد فعل خيرا  
 وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من ترك الفرش التى تجعل فى بيت الميت

لجلوس من يأتي الى التعزية فيتركونها كذلك حتى تمضي سبعة أيام ثم بعد ذلك يزيلونها . وكذلك يحذر عما أحدثه بعضهم من زرع شجرة أو صبارة أو ريحان أو غير ذلك عند القبر ويعملونه بوجهين . أحدهما أن الملائكة تحضر في موضع الخضر تذكر الله تعالى . والثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أن مر على قبرين وهما يعذبان فأخذ جريدة رطبة فشققها نصفين فجعل نصفها على أحد القبرين والنصف الثاني على الآخر وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا . وهذا ليس فيه حجة . أما الوجه الأول فيرده ما تقدم من المعنى الذي لأجله شرع الدفن في الصحراء وهو أن يبقى الميت في قبره نظيفا لعطش الأرض التي يدفن فيها الميت فأبى فضلة خرجت شربها التراب والفرس عند القبر يستدعى ضد ذلك لأنه يحتاج الى السق بالماء وذلك يزيل هذه الحكمة لأجل أن القبر يبقى مبلولا من داخله فلا يشرب الفضلات فينزع الميت في قبره بسبب ذلك فيصير اذن لا فرق بين دفنه في الأرض التربة أو ينقله في الحجر الصلب وقب مضى بيان ذلك . وأما الوجه الثاني فالجواب عن قوله عليه الصلاة والسلام لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا راجع الى بركة ما وقع من لمسه عليه الصلاة والسلام لتلك الجريدة . وقد نص على ذلك الامام الطرطوشي رحمه الله في كتاب سراج الملوك له لما ذكر هذا الحديث فقال عقبه وذلك لبركة يده عليه الصلاة والسلام . وما نقل عن واحد من الصحابة رضي الله عنهم فلم يصحبه عمل باقيهم رضي الله عنهم اذ لو فهموا ذلك لبادروا بأجمعهم اليه ولكن يقتضى أن يكون الدفن في البساتين مستحبا . وقد قال الشيخ الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله في كتابه شرح معالم سنن أبي داود السجستاني رحمه الله وأما غرسه صلى الله عليه وسلم شق العسيب على القبر وقوله لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا فانه من ناحية التبرك بأثر النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالتخفيف عنهما وكأنه صلى الله عليه وسلم جعل



مدة بقاء الندوة فيهما حداً لما وقعت به المسألة من تخفيف العذاب عنهما وليس ذلك من أجل أن في الجريد الرطب معنى ليس في اليابس والعامّة في كثير من البلدان تغرس الخوص في قبور موتاهم وأزاهم ذهبوا الى هذا وليس لما يتعاطونه من ذلك وجه والله أعلم . انتهى كلامه بلفظه ، وكذلك يحذر مما أحدثه بهضهم . وهو أنهم لا يستعملون الملوخية ماداموا في الحزن على ميتهم ويعلمون ذلك بما اصطالحوا عليه من أنها بجمعة الأحباب فإذا أكلوها تذكروا بها ميتهم فيجدد عليهم الحزن . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من أنهم لا يأكلون السمك مدة حزنهم على ميتهم وذلك كله من الاحداث والبدع في الدين وترك الوقوف مع حدود الشريعة المطهرة . وكان ينبغي أن لا يذكر هذا ولا يعرج عليه لظهور باطله وسماجته وقبحه . لكن لما كان الشرط في الكتاب أولاً التنبيه على بعض العوائد المخالفة للسنة وقعت الحاجة الى التنبيه على بعضها ليستدل به على ما عاها والله الموفق . لا رب سواه ولا مرجوا الاياه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

### فصل في ذكر النفاس وما يفعل فيه

وكان ينبغي أن يكون هذا الفصل متقدماً على الفصل الذي قبله وهو غسل الميت وما يتعلق به مما ذكر لان الخلق أولاً الموت بعده . لكن لما أن كانت أحكام الولادة تختص بالنساء تأخر ذكرها . لقوله عليه الصلاة والسلام . (أخروهن حيث أخرهن الله) فظهور الولد من بطن أمه هو أول خروجه الى دار التكليف . فينبغي بل يتعين على ولي المولود أن يكون ممثلاً لامر الله تعالى فيه ويتبع السنة المطهرة في حقه لتعود بركتها على المولود في ابتداء أمره وبعده وقد تقدم أن المحتضر عند موته ينبغي أن يكون على أحسن حالاته فيما بينه وبين ربه عز وجل لانه الختام فينبغي أن يكون الابتداء مثله حين بروزه .

الى الدنيا. يدل على ذلك ماورد أن الحفظة اذا سعدوا بعمل العبد فان كانت الصحيفة أولها مبيضا وآخرها مبيضا بالحسنات يقول الله عز وجل ملائكته: أشهدكم أنى قد غفرت له ما بينهما أو كما ورد. واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث المشهور وفيه كيف تركتم عبادى وهو أعلم بهم فيقولون: تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون. واذا كان ذلك كذلك فينبغى الاعتناء بأمر المولود حين خروجه الى دار التكليف بان تمثل السنة فى حقه والمخاطب بذلك. وليه فلعل أن تحصل له بركة الامثال فى أول دخوله الى الدنيا وفى خروجه منها فيحصل بسبب ذلك قوة الرجاء فى العفو عما بينهما فاذا كان الولي ماشيا فى حق نفسه وفى حق المولود على طريق السنة والمنهج الاقوم ولا يرجع فى ذلك الى عوائد أكثر أهل وقته قوى الرجاء فى التخلص. وقد تقدم فى كيفية موت المحتضر وفى دفنه ما أحدثوا فيه من البدع هذا والمباشر لذلك الرجال غالبا ومباشرة الرجال للعلماء أكثر من النساء فانهن محتجبات وترين فى الجمل غالبا بسبب ذلك فلاجل بعدهن عن العلم وأهله غالبا اتخذن عوائد رديئة متعددة قبل أن تنحصر خالفن فيها الشريعة المطهرة. فينبغى لولى المولود بل يتعين عليه أن لا يرجع اليهن ولا الى رأيهن ولا الى عوائدهن وان غضبن أو تشوشن أو آل أمره معهن الى هجرهن أو فراقهن لأن صلة الرحم انما هى مطلوبة فى الشرع الشريف بالاتباع والامثال لا بالابتداع بل الابتداع اذا فعل كان قطعاً للرحم وان كان يدخل به السرور فى الوقت فهو فى الحقيقة قطع. واذا كان ذلك كذلك فيتعين على ولى المولود أن ينظر لنفسه وللمولود بلسان العلم فى كل ما يعرض له وعليه من أمر المولود فان لم يكن من أهله فليسأل عن ذلك أهله قال الله تعالى ﴿فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون﴾ فبالسؤال يتبين له السنة فيتبعها وتظهر له البدعة فيتجنبها فيدخل بذلك فى عموم قوله

تعالى ﴿ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ فتحصل له المعية بسبب ذلك وأي نعمة أكبر منها لأن الباري سبحانه وتعالى اذا كان معه فقد أمن من العاهات والآفات وسلم دينا ودنيا . فعلى هذا يتعين عليه أن يكون نظره لصلة رحمه في حق المولود أولا حين خطبة أمه ان كان والدا . لما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام ( اختاروا لنطفكم كما تختارون لصدقاتكم ) هذا المقام الاول في كيفية صلة رحمه لولده . المقام الثاني حين الوطء أعني في التسمية والاثيان بالآداب المتقدم ذكرها . المقام الثالث حين الولادة . وقد رأيت بعض المباركين وله ولد فيه بعض أعراض فكلمت والده في ذلك فقال لا أبالي به فاني امتثلت السنة حين قربت أمه فلا يكون منه الاخير وكذلك كان لما أن بلغ الصبي وكانت معه في البيت بنت عمه فجاء الى البيت فطلب قوته من خارج الباب فقيل له ألا تدخل فإني فسأله والده عن موجب ذلك فقال اني قد احتلمت البارحة فلا يحل لي أن أدخل و بنت عمي في البيت فهذه ثمرة الامثال اللهم لا تحرمنا ذلك يارب العالمين بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . وقد تقدم أن البياعات والاجارات يشترط فيها أن تكون سالمة من الغرر والغش فهنا أوجب ليقع الامثال في حق المولود في مبدأ أمره لتحصل له البركة والتفاؤل . واذا كان ذلك كذلك فتكون القابلة أجرتها معلومة يتفق معها عليها ثم بعد ذلك ان زادها شيئا فتحكمه حكم الهبة لاحق واجب عليه فاذا أحب أن يوفى ذلك والتركه وكذلك هي ان رأت قبوله منه والتركته . هذا ان كان والدا . وأما ان كان غير والدة فلا يجوز له أن يعطى ذلك الا من مال نفسه وكذلك الوالد ان كان للصبي مال . واذا كان ذلك كذلك فيتعين عليه ترك ما أحدثه النساء من أن القابلة تأتي على غير معلوم غالبا فيحصل بسبب ذلك الجهالة والغرر والمغابنة والمنازعة والكلام الكثير بسبب مخالفة السنة في ترك الاجرة الشرعية بل بعضهم يرين

أن تعيين الأجرة عيب وقلة حشمة وترك رياضة . وهو لعمر الله بضد ما قالوه  
سواء بسواء لأن السنة المطهرة اذا تركت لا يخلفها الاضدها فالرياضة على الحقيقة  
اتباع السنة فيتحرز عن ضدها جهده لتعود بركة اتباعها على الجميع من المولود  
والولى والقابلة ومن أعان على ذلك والله الموفق . وينبغي للولى بل يتأكد في  
حقه أن يسأل القابلة عن كيفية مباشرتها للمولود لأن القوابل في هذا الزمان قل  
أن يتحفظن من النجاسات فتباشر القابلة دم النفاس وغيره من النجاسات وتلس  
المولود وما يجعل عليه من اللباس بذلك كله من غير غسل النجاسات بالماء  
الطهور وذلك لا يجوز بل بعض القوابل يلعن المولود مما يتعلق بأصابهن من  
النجاسات ويعلمن بأن ذلك ينفعه لكذا وكذا وذلك كله كذب وبهتان ومخالفة  
للسنة المطهرة لما ورد أن أول مولود ولد في الاسلام عبد الله بن الزبير رضى  
الله عنهما فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فحنكه بتمره بعد أن لا كما في فيه  
الكريم صلى الله عليه وسلم ثم مضت الامة على ذلك وهو أنه اذا ولد لهم  
مولود أتوا به الى من يعتقدون بركته وخيره فيحنكه لهم رجاء بركته وما تقدم  
ذكره من فعل القابلة ضد هذا سواء يسواء . ومنهن من اذا تعسرت  
الولادة على المرأة أخذن لباب الخبز ويجعلن في قلبه زبل الفأرة  
ويطعننها ذلك من حيث لا تشعر به ويعلمن ذلك بزعمهن أنه يهون عليها  
الولادة وهذا باطل لاشك فيه لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (ان  
الله عز وجل لم يجعل شفاً أمتى فيما حرم عليها ) فاذا كان فطر الصبي عند خروجه  
الى دار التكليف على الحرام فقد يخاف عليه لان الحرام له تأثير في القلب وان  
كان صاحبه لم يقصده ولم يشعر به ولو لم يكن فيه الا أنه تفاؤل ردى في كونه  
أفطر في ابتداء حاله عليه . فاذا كان الولي يسأل عن مثل هذه الاشياء انحسرت  
هذه المادة الفاسدة . ثم يعلمها ما يجب عليها من الاحتراز من النجاسات في حقها

وحق المولود فاذا كان عندها علم بذلك فباحذا وان لم يكن عندها علم منه فتعلم الحكم فيه بسبب سؤاله لها عنه سيما وقد نشأ أكثرهن على عوائد رديئة اتخذنها وقد جرت الى عرصات جملة كما قد تقدم مما اتخذوه من العوائد الرديئة وهي أن غاسل الميت يأخذ ما يجد عليه فجر ذلك الى محرم وهو أن بعض أهل الميت يتركون ميتهم مكشوفاً بلا سترة أو بشيء يصف العورة أو يحكيها وكذلك فيما نحن بسبيله سواء بسواء وهو أنهم قد جرت عوائدهم أن القابلة تأخذ ما نزل فيه المولود وذلك يجر الى الضرر بالمولود ان كان أهله فقراء لأن أهله اذا علموا أن القابلة تأخذ ذلك لا يعتنون به وقد مضت عادة للناس أنهم يتبركون بأثر الأكا من أهل العلم والصلاح أوهما معاً فاذا نزل المولود في ثوب أحدهم أو في خرقة من أثرهم فذلك عندهم غنم وبركة فاذا علم أهل المولود أن القابلة تأخذ ذلك أمسكوه لأنفسهم للتبرك فحرم المولود بركة مباشرة تلك الخرقة في أول ظهوره الى الدنيا بسبب البدعة كما حرم الميت البسرة الشرعية بسبب البدعة التي أحدثوها في أن الغاسل يأخذ ما وجد على الميت كما سبق . ومن الناس من يتفاخر في الثوب الذي ينزل فيه المولود حتى أنهم يخرجون في ذلك عما لا ينبغي لأنهم يتخذونه من خرقة حرير غالباً . وقد ورد النهي عنه في الحديث لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ شيئاً من الذهب والحرير بيده الكريمة وقال (هذان حرامان على ذكور أمتي حل لائاتهما) فقله عليه الصلاة والسلام على ذكور أمتي ولم يقل على رجال أمتي دليل على أن لبسه حرام على الذكر وان كان صغيراً على مقتضى ظاهر الحديث والمحاطب بذلك ولى المولود وهم يأخذون الخرقة ولا يعلون ما هو المولود أذكراً أم أنثى . ولا حجة لمن يقول قد اختلف العلماء في لباس الحرير للذكر الصغير لما تقدم من ظاهر الحديث أنه دال على المنع وأيضاً لو قلنا بحله فهو مكروه في حقه فيجنبه المولود لتحصل له البركة والتفاؤل الحسن بسبب خروجه من الخلاف وفي

ذلك عظيم الثواب لوليه لأنه المخاطب به كما تقدم . ثم ان بعض القوابل اذا استحسّن الخرقه التي أعدت لأن ينزل فيها المولود أخذنها لأنفسهن ولم يباشرن . المولود به خشية أن يتغير حسنها أو ينقص ثمنها . واذا كان ذلك كذلك فدخل القابله على أن تأخذ ما اعتادته مما هو مجهول يمنع واذا كان معينا أو موصوفا بصفة تحصره فذلك سائق قليلا كان أو كثيرا نقدا كان أو عرضا . فوقع بسبب ما أحدثته من البدعة أن الفقراء حرموا بركة أثر الأولياء والأغنياء وقعوا في المفارقة بحطام الدنيا لأجل ما تذكره القابله للناس من الخرقه الحرير وصفتها التي اعتادوها لنزول المولود فيها فحصل الضرر للفرقتين . فاذا كانت القابله بأجرة معلومة كما تقدم انزاح هذا وغيره من المفاصد . وينبغي أن كل من يتناول المولود يتحفظ من النجاسات كالقابله سواء بسواء بعد التسمية لأنها مشروعة في كل الحركات والسكنات سيما في هذا الموضع الذي له قدر وبال . فاذا خرج المولود من بطن أمه الى ضوء الدنيا وجب الشكر لوجوه عديدة . أحدها أن أمه كانت في خطر عظيم حتى أنه ليس لها من مالها الا الثلث لما كانت فيه من الخطر وسلامتها نعمة من الله شاملة يجب عليها الشكر وشكرها امثال طاعة الله تعالى واجتناب نهيه واتباع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم اذ كأنها وهبت عمرا جديدا . الوجه الثاني أن المولود اذا خرج صحيحا سويا غير ناقص فهذه نعمة ثانية يجب الشكر عليها من الأب وأقاربه ومن الام وأقاربها على سلامتهم من النقص في ولدهم . الوجه الثالث الشكر على تكثير عددهم . وقد قال علماؤنا رحمته الله عليهم النكاح فيه خمس خصال حميدة . أولها أنه يغض الطرف والثاني يحصن الفرج والثالث يكثر النسل والرابع يبقى الذكر والخامس يبقى الاثر . فاذا ظهر المولود فقد كثرت به العدد ورفع به الذكر ان كان ذكرا والاثر ان كانت أنثى فيتعين الشكر على ذلك . وقد ورد (أكثرُوا من العائلة فانكم لاتلدون بأبهم .

ترزقون) فقد يكون هذا الولد للحكمة الربانية سببا لكثرة الرزق والاستراحة من التعب والنصب وهذا موجود حسا لأننا نشاهد بعض الناس يكون فقيرا ضيقا تعباً من التكسب بعيدا من العلم وأهله الى غير ذلك من الأحوال الناقصة فإذا حدث له مولود ظهر أمره وكثر خيره وبارى العلماء وسمع فوائدهم بواسطة ولده الى غير ذلك من النعم المترادفة . وقد حكى أن حبيبا النجار روى وهو يمشى فى ركاب ولده فعذله بعض الناس فى ذلك فقال ما عرف حبيب الابولده وهذا مشاهد لا يحتاج الى دليل ولا تمثيل . فقابلوا هذه النعم العظيمة بضدها سواء بسواء بسبب العوائد الرديئة المحدثه اذ انهم اذا ظهرت عندهم هذه النعم أقبل النساء على الزغردة ويرفعن أصواتهن بذلك مع وجود الدف والرقص واللهو واللعب والاستهتار وقلة الحياء مع التفاخر بما يصنعنه من الاطعمة الكثيرة واجتماع أبناء الدنيا وحرمان الفقراء المضطرين والمحتاجين مع تشوفهم وطلبهم كل على قدر حاله وأكثرهن يقمن على هذا الحال مدة السبعة أيام ليلا ونهارا فكل من جاءت تنهى جددن لها اللهو واللعب والرقص والاستهتار الى غير ذلك من أحوالهن الرديئة . ثم مع هذه القبائح الشنيعة المزامير والابواق على الباب تعمل مع ما فى ذلك من المهرج والشهرة وقلة الحياء من عمل الذنوب حتى صار الأمر بينهم كأنه شعيرة من شعائر الدين تتبع فن لم يفعل مثل فعلهم . فكأنه ابتدع بدعة فى الدين . وقد قال بعض العلماء رحمة الله عليهم أن المرأة اذا اضطرت الى التصفيق فى صلاتها صفقت بأصبعين من يدها على ظهر يدها الاخرى لأن صوتها عورة فتمت من الكلام وعوضت عنه التصفيق على هذه الصفة فما بالك بما أحدثته من هذه الامور الفظيعة سيما عند احداث هذه النعم المتجددة . وأشد من هذا وأقبح منه أن الغالب من يراهم من الرجال أو يعلم حالهم لا يغيره ولا يستقبحه ولا تشمئز نفسه بل يسر بعضهم بذلك ويعين عليه . وأشد من

ذلك كله وأعظمه قبحا وشناعة أن بعض من ينسب إلى العلم أو إلى الحرقة أو إلى المشيخة يفعلون ذلك في بيوتهم ويستحسنونه ممن يفعله بل يجمعون الناس عليه ويدعونهم إليه ويدمون من يفعل ذلك ولا يدعونهم إليه فانا لله وانا إليه راجعون على الجهل والجهل بالجهل . وليس ما يتعاطونه من هذه الأشياء خصوصا بأمر النفاس بل هو عندهم عام في كل أمر حدث به سرور حتى في الحاج إذا قدم فعلوا مثل ما تقدم ذكره . وأما في أمر النكاح فلا تسأل عما أحدثوا فيه من المخالفات بل ما يفعلونه في النفاس نقطة من بحر ما يفعلونه في النكاح وهو كثير متعدد قل أن ينحصر أو يرجع إلى قانون معلوم لاختلافه بالنسبة إلى الأقاليم والبلاد والعوائد وما تقدم ذكره من أمر النفاس فيه غنية عن الكلام على تفصيل ما يفعلونه في النكاح . ولا يظن ظان أن هذا انكار لمولية النكاح بل هي سنة معمول بها على الوجه المطلوب في الشرع وكذلك الضرب بالدف الشرعي وهو أن يكون سالما من الصراصر والسلسلة الحديد اللتين أحدثتا فيه ويكون الفاعل لذلك أحد شخصين أما جارية من الوحش ممن لا يلتفت إلى صورتها ولا إلى سماع صوتها غالبا أو حرة متجالة لا تشتهى ولا يلتذ بكلامها بخلاف من تشتهى ويلتذ بكلامها فإن ذلك منها محرم لا يجوز فهذا هو اعلان النكاح وافشاؤه على ماضى من فعل السلف رضى الله عنهم بخلاف ما تسوله الأنفس الامارة بالسوء من الالتفات إلى العوائد الرديئة والاعراض الخسيسة وقد ذكر أن بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام دخل إلى بلد فوجد فيها بعض الناس قد أصابهم حزن فضعوا وأظهروا المخالفة لما أصابهم ووجد آخرين قد أنعم عليهم فقرحوا وسروا وخرجوا بذلك إلى كفر النعمة فقال ابتلي هؤلاء فما صبروا وأنعم على هؤلاء فما شكروا فلا يمكنني المقام مع قوم هذا حالهم أو كما قال وخرج من بينهم . وهذا حال أكثر أهل هذا الزمان إلا أن الخروج من



بين أظهرهم في هذا الزمان متعذر لأن المكلف لا يخرج الى موضع آخر الا ويجد فيه ما هو مثل ما خرج عنه أو يزيد عليه فلا فائدة اذن في خروجه الا حصول التعب والنصب والاستشارة وغيرها مما يبدد حاله ويمنعه من جمع خاطره والدأب في عبادة ربه عز وجل والنظر في خلاص مهجته الى غير ذلك فالعزم على الانتقال من موضع الى آخر يوجب ما تقدم ذكره وغيره . فالحاصل من هذا أن العازم على الانتقال في هذا الزمان يعرض عن ذلك رسوم بيته وترك الخوض فيما هم بصده غير مفارق لجماعتهم فيحصل له بذلك بركة امتثال السنة لقوله عليه الصلاة والسلام (نعم الصوامع بيوت أمتي) فاذا امتثل ما أمر به صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه سلم من هذه الآفات كلها وكأنه غائب عنهم فلم يضره بعون الله تعالى وبركة نبيه عليه الصلاة والسلام شيء مما هم فيه بل يكثر أجره ويعلو أمره عند ربه بحسب ما يجذب في نفسه من القلق والازعاج عند رؤية شيء من ذلك أو سماعه وهو مع ذلك ملازم لطاعة ربه بمثل سنة نبيه عليه الصلاة والسلام لم يزعزعه شيء من ذلك كله بل يرى ذلك غنيمة باردة سيقت له فيغتنمها ويشكر الله على ما حباه منها . لقوله عليه الصلاة والسلام (العمل في المخرج كهجرة معي) وقد تقدم هذا بما فيه كفاية . الوجه الرابع الشكر على ما في ذلك من البشارة من المولى سبحانه وتعالى للوالدين بكون أن عملها لا ينقطع وأن ماتا لأن ولدهما من سعيها واثارهما فإن كان صالحا فبخ على بخ وان كان غير ذلك فما فعل من خير حصل الثواب لو الولد من غير أن ينقص من أجره شيء وما فعل من غير ذلك فلا يصل اليها منه شيء ثم كذلك في ولد الولد الى منتهى انقراضهم وهذا خير عظيم ونعمة شاملة يتعين الشكر عليها . لقوله عليه الصلاة والسلام (قيدوا النعم بالشكر) فانظر الى هذه النعمة ما أكملها وأعظمها الى غير ذلك من الوجوه التي يتعين الشكر عليها فقابلوها بضدها كما تقدم قبل . ويتعين على ولي المولود

أن يحتز بما أحدثه أيضا من أن المولود اذا جاؤا الى قطع سرته جمعوا عنده كل مولود يحتاج الى دخول ذلك البيت الذي تقطع فيه سره المولود فحينئذ تقطع القابلة سره المولود ويزعم أن من لم يحضر من الصغار عند قطعها ودخل بعده تجول عيناه أو يبيكي كثيرا وذلك ممنه باطل لأصل له في الشرع الشريف و كل ما ليس له أصل في الشرع يتعين طرحه وترك المبالاة به والله الموفق

(فصل) وينبغي أن يحذر مما يفعله بعض القوابل وهو أن الواحدة منهن اذا دخلت الى بيت وقبلت فيه لا يمكن غيرها أن تدخل عليها فيه ويعلمن ذلك بزعمهن أن دم المولود ودم أمه قد وقع على يد القابلة الاولى فلا يدخل غيرها عليها فيه ومن فعل ذلك ممنه وقع بينها وبين القابلة الاولى وأهل البيت شتآن وخصام كثير ويعتقدن أن فعل ذلك حرام وهذا تحكم ممنه في الشرع وافتراء بين . فينبغي لولى المولود أن لا يقرب من هذا حالها حتى يبين لها حكم الشرع الشريف في ذلك قبل اتيانها فان رضيت والا تركها وأخذ سواها على المنهج الاقوم والطريق الاسلم . فلو فعل ذلك على سبيل حسن الصحبة والتألف وترك التشويش لكان ذلك حسنا . وكذلك ينبغي أن يحتز بما أحدثه بعضهن في ليلة السابع وهو أن يكون عند رأس المولود الختمة واللوح والدواة والقلم ورغيف من الخبز وقطعة من السكر ان كان مقلدا ومن كان له سعة عمل ورغيفا كبيرا من الكعاج وأبلوجة من السكر وطبقا من الفاكهة وقفة من النقل وشمعا ومن كان فقيرا أخذ من كل واحد من ذلك شيئا ما فاذا كانت صبيحة تلك الليلة فرقن كل ما اجتمع عند رأسه من ذلك ويزعم أن بركة لمن أخذه وأنه ينفعه من الصداع ويعلمن ذلك أيضا بأن الملائكة تكتب بالدواة والقلم ما يجري على المولود في عمره الى حين موته وذلك كله كذب محض وافتراء من قبل أنفسهن وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهن من كتب عضابة المولود بالزعفران يكتبون

فيها سورة يس أو غيرها من القرآن ويعصنه بها في يوم سابعه . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من جعل السكين التي قطعت بها سرّة المولود عند رأسه مادامت أمه جالسة عنده فإذا قامت حملتها معها تفعل هذا مدة أربعين يوماً ويعلمن ذلك لئلا يصيبها شيء من الجان . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من أن المولود إذا غابت عنه أمه لضرورة في البيت ولم يكن عندها من يقعد عند المولود تجعل عنده كوزاً مملوئاً ماءً وشيئاً من الحديد . وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من أخذهن شيئاً من الملح ويصبغن بعضه بالزعفران وبعضه بالزنجار غالباً ويخلطن فيه شيئاً من الكون الأسود ويوقدون الشمع الذي كان عند رأسه وتلبس أم المولود ثياباً حسناً ويدرن بها ويولدها البيت كله والقبالة أمامها حاملة للمولود وامرأة أخرى أمام القبالة معها طبق فيه الملح المذكور وينثره في البيت يمينا وشمالاً وفي الطبق شيء من البخور بخور مخصوص بالولادة ويرعن أنه ينفع من الأمراض والكسل والعين والجان والشر كله وهذا منهن كذب وافتراء وبدع ليست من الشرع المطهر في شيء . فاللييب من سلم نفسه وأهله وولده إلى الشرع الشريف وترك كل ما أحدثه المحدثون لأن كل من أحدث شيئاً فالغالب أنه يعلله بتعاليل لا يقوم منها شيء على ساق لكن لا يظهر باطلها إلا لأهل العلم والبصيرة والتمييز غالباً فليحذر من العوائد الرديئة كاتمة ما كانت وحيث كانت فالخير كله في الاتباع والشر كله في الابتداع . أسأل الله أن يمن علينا بالاتباع وترك الابتداع بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . وينبغي لولي المولود أن كانت له قدرة أن يعق عنه في سابعه لأنها سنة مؤكدة وحكمها حكم الأخية في السن والسلامة من العيوب . وقد سئل عليه الصلاة والسلام عما يتقى في الضحايا فأشار بيده الكريمة وقال أربع العرجاء البين عرجها والعوراء البين

عورها والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لاتنقى (١) ووقتها طلوع الشمس من  
اليوم السابع فان ولد المولود في أثناء اليوم طرح ذلك ولا يحسب ويتحفظ فيها كما يتحفظ  
في الاضحية فلا يعطى الجزار أجرته من لحما ولا جلدها وكذلك القابلة لان  
ذلك عوض فيدخل ذلك في قسم الياعات ولحم الاضحية والعقيقة لا يجوز بيعهما  
ومن هذا الباب ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان وهو أن يأتي بما يذبحه في  
العقيقة الى المسقط فيعطى جلدها ورأسها وأطرافها للصانع الذي يعملها وذلك  
محرم لا يجوز. هذا ان عملها سليخا وأما ان عملها سميطا فقد تقدم ما في ذلك من  
المفاسد فأغني عن اعادته . وينبغي أن لا يعمل بها وليمة ويدعو الناس اليها لانه  
لم يكن من فعل من مضى . وقد سئل مالك رحمه الله أين صنع منها طعام ويجمع  
عليه الاخوان فانكر ذلك وقال تشبه بالولائم وقال إنما تطبخ وتؤكل ويطعم  
الجيران . وينبغي ان كان المولود ممن يعق عنه أن لا يوقع عليه الاسم الا حين  
يذبح العقيقة ويتخير له في الاسم مدة السابع فاذا ذبح العقيقة أوقع عليه الاسم  
وان كان المولود ممن لا يعق عنه لفقر وليه فيسمونه في أى وقت شاؤا . ثم العجب  
ممن يدعى الفقر منهم ويعتل به على ترك سنة العقيقة ويتكلف لبعض العوائد  
التي أحدثوها ما يزيد على ثمن العقيقة الشرعية . فمن ذلك ما يفعله بعضهم في اليوم  
السابع من عمل الزلاية أو شرائها وشراء ما تؤكل به مائمه أضعاف ما يفعل به  
بالعقيقة الشرعية . هذا ما يفعله بعضهم في اليوم السابع مع وجود النفقة الكثيرة  
فيه لغير معنى شرعى بل للبدعة والظهور والقليل والقال . وبعضهم يفعل ذلك أيضا  
في اليوم الثاني من الولادة . وبعضهم يفعل ذلك في اليوم السابع وفي اليوم الثاني  
والثالث من الولادة . وبعضهم يقتصر على أحدهما ويعتلون في ذلك بكونهم  
لا يقدرون على العقيقة والعقيقة الشرعية ثمنها أيسر وأخف من ذلك بل لو

(١) لاتنقى بضم التاء وسكون النون أى التى ليس لها نقى بكسر فسكون أى شحم

اقتصروا على ترك ما أحدثوه في العصيدة من البدعة لكان فيه ثمن العقيدة الشرعية وزيادة لأن العصيدة لا يحتاج اليها الا النفساء وحدها فزبدية واحدة أو دونها تكفيها وهم يعملون العصيدة ويشترون ماتوكل به ويفرقون ذلك على الاهل والجيران والمعارف وهذا شيء لم يتعين عليهم ولم يندبهم الشرع اليه وان كان اطعام الطعام مندوبا اليه في الشرع الشريف لكن ما لم يعارض ذلك ترك سنة وهم لو اشتروا بثمر العصيدة وماتوكل به ما يبق به على الوجه الشرعي لكان فيه الكفاية وزيادة . ثم يزدون مع ذلك ما يتخذونه من النقل ليلة السابع ويفرقونه في يومه كما تقدم يانه . وهذا في حق الفقير منهم . ومنهم من يعوض عن النقل المذكور حلاوة على صفة معلومة تشبه النقل يسمونها بالمغزدرات وبعضهم يسمونها بالثور وذلك من باب السرف والبدعة ومحنة الظهور والخيلاء وترك السنن والاهتبال (١) بأمرها واعتنام بركتها . ثم مع ذلك زادوا عادة ذميمة وهو أنهم لا بد أن يجددوا كسوة لاهل البيت وكذلك كل ما يحتاج اليه البيت حتى الحصير لا بد من تجديدها الى غير ذلك مما اعتادوه . فانظر رحمنا الله تعالى وإياك الى صرف هذه النفقات وكثرتها وتشعبها ثم انهم مع ذلك يعتلون لترك العقيدة الشرعية بعدم القدرة عليها . وبعضهم يتدأبن تلك العوائد وبعضها يعتلون بأن العقيدة لا تجب عليهم فلا يشغلون ذمتهم بالدين لاجلها ويشغلون ذمتهم بالدين لاجل تلك العوائد عكس ما يندبون اليه . ويطلب منهم في الشرع الشريف . ثم ان التدأبن لاجل العقيدة الشرعية يخلف على المنفق عليها ويسر عليه وفاء دينها كالأضحية لبركة امثال السنة فيها وكذلك في جميع أمور الامتثال ولا شك أن الشيطان اللعين ألقى اليهم ذلك حتى يحرمهم بركة امثال السنة لاجل أن فعلها بركة وخير وغنيمة وهي

بالنسبة الى ما يكلفهم من العوائد يسيرة النفقة وفيها الثواب الجزيل وفي العوائد ضد ذلك ولو لم يكن من فعل البدعة من الذم الا أن النفقة فيها لا تخلف ولا ثواب عليها مع تعبه لاجلها فقبحا التعب دنيا وأخرى . وفي فعل العقبة من الفوائد أشياء كثيرة منها امتثال السنة واختاد البدعة ولو لم يكن فيها من البركة الا أنها حرز للمولود من العاهات والآفات كما ورد فالسنة مهما فعلت كانت سببا لكل خير وبركة والبدعة بضد ذلك . وقد حكى عن بعضهم أنه دخل عليه بعض أصحابه فوجدها والذهب والفضة مشورين في بيته وأولاده ذاهبون وراجعون عليها فقالوا له ياسيدنا أما هذا اضاءة مال قال بل هي في حرز قالوا له وأين الحرز قال لهم هي مزكاة وذلك حرزها فكذلك فيما نحن بسبيله من عق عنه فهو في حرز من العاهات والآفات وأقل آفة تقع بالمولود يحتاج وليه أن ينفق عليه قدر العقبة الشرعية أو أكثر منها فمن كان له لب فليبدل جهده على فعلها لأنها جمعت بين حرز المال والبدن أما البدن فسلامة المولود سيما من الآفات والعاهات كما تقدم وأما كونها حرزا للبال فان النفقة في العقبة نزر يسير بالنسبة الى ما يتكلفونه من العوائد المتقدم ذكرها وغيرها من النفقات فيما يتوقع على المولود من توقع العاهات والآفات وفيها كثرة الثواب الجزيل لاجل امتثال السنة في فعلها وتفريقها سيما في هذا الزمان فان فيها الأجر الكثير لقلة فاعلها . لقوله عليه الصلاة والسلام (من أحيأ سنة من سنتي قد أميتت فكأنما أحيأني ومن أحيأني كان معي في الجنة) . فقد شهد عليه الصلاة والسلام لمن أحيأ سنة من السنن اذا أميتت بالمية معه . عليه الصلاة والسلام في الجنة . والعقبة في هذا الزمان قل أن تعرف وان عرفت عند بعضهم فبالاسم ليس الا في الغالب منهم لانهم يفعلون فيها أفعالا تخرجها عن الوجه المشروع فيها . فمنها مخالفة وقبحا الشرعى الذى تدينه

لأن بعضهم يؤخرها عنه وليس ذلك من السنة وإن كانت تجزى عندهم منهم لكن فوت نفسه فضيلة أمثال السنة في الوقت الموضوع لها ومنها عدم التوفية بشروطها إذ أنهم يعطون من لحمها وجلدها للصانع كما تقدم بيانه . وقد قال علياؤنا رحمة الله عليهم فيمن كان له ثوب للجمعة ولافضل عنده غيره فانه يبيعه حتى يضحى فكذاك يبيعه حتى يعق عن ولده وكذلك قالوا انه يتداين للأنفحة فكذاك يتداين للعقيقة سواء بسواء وإذا اختاروا له الاسم من حين ولادته الى سابعه كما تقدم فينبغي أن يختاروا له من الأسماء ما كان سالما من التزكية والكنى المنهى عنها في الشرع الشريف وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية وله في التسمية بأسماء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأسماء الصحابة رضى الله عنهم مقنع وبركة وخير فيقتصر على ذلك دون غيره . وقد وقع لسيدى أبى محمد رحمه الله وهو بمدينة تونس أنه لما أن ازداد له مولود طال به يعض عوائدهم الجارية فأبى عليهم وقال السنة أولى قال وكنت مريضا لا أقدر على الحركة فلما أن عزمت على العقيقة وجزمت بها رأيت فيما يرى النائم أنى ماش على طريق ومعى شخص فينينا نحن نمشى في الطريق وإذا بجيفة قد عرضت لنا في وسطها فقال لى ذلك الشخص الذى كان معى عسى أنك تعينى على زوال هذه الجيفة عن الطريق لأن النبى صلى الله عليه وسلم يعبر من هنا الساعة قال فقلت له نعم فأزلنا الجيفة عن الطريق ونظفناه وأذابنا النبى صلى الله عليه وسلم قد أقبل فسلمت عليه فقال لى وعليك السلام يا فقيه ورحمة الله وبركاته فانتبهت من نومي فوجدت العافية في الوقت فأصبحت وخرجت واشتريت الذبيحة للعقيقة بنفسى فلما أن عملتها جمعت بعض الاخوان وحدثتهم بما جرى فاشتهر الامر وكانت العقيقة اذ ذاك قد دثرت عند بعض الناس حتى كأنها لا تعرف فاشتهرت بعد ذلك في البلد . وهذا هو نص الحديث

الوارد عنه عليه أفضل الصلاة والسلام حيث قال من أحيا سنة من سنتي وقد تقدم فأولت الجيفة على العوائد وأولت ازالها وتنظيف الطريق على امثال السنة . والله الموفق

## الختان

﴿فصيل﴾ وأما الختان فقد مضت عادة السلف أنهم كانوا يختنون أولادهم حين يبلغون البلوغ . لكن قد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم ختن الحسن والحسين يوم السابع أو نحوه والأمر في ذلك قريب فأى شيء فعله المكلف كان ممثلاً وذلك راجع الى مقتضى التعليل لان الصغير ليس بمكلف والقطع منه قبل تكليفه فيه ايلام له بما لا يلزمه في الوقت وأما ختانه حين المراهقة فهو متعين لان كشف عورته بعد البلوغ محرم لكن يدخل عليه في ذلك الألم الشديد والبطء في البرء بخلاف الصغير فان ألمه خفيف وبرءه قريب . واختلف ان ولد محتونا هل يختن أم لا على قولين . فمنهم من قال هذه مؤنة كفانا الله اياها فلا حاجة تدعو الى فعلها ولان كشف العورة من كبير وصغير لا يباح الا للضرورة شرعية والضرورة معدومة والحالة هذه وقال بعضهم لا بد من اجراء المومس عليه ليقع الامثال . والسنة في ختان الذكر اظهاره وفي ختان النساء اخفاؤه . واختلف في حقن هل يخفضن مطلقا أو يفرق بين أهل المشرق وأهل المغرب فأهل المشرق يؤمرون به لوجود الفضلة عندهن من أصل الخلقة وأهل المغرب لا يؤمرون به لعدمها عندهن وذلك راجع الى مقتضى التعليل فيمن ولد محتونا فكذلك هنا سواء بسواء

تم الجزء الثالث من كتاب المدخل لابن الحاج  
وبليه الجزء الرابع . وأوله فصل في صفة الفلاحة



# فهرس

## الجزء الثالث من كتاب المدخل

### لابن الحاج

---

صحيفة

آداب المجاهد وكيفية نيته وهديه	٢
الغنيمة . الأسارى الجزية . حكم المرتدين	٣
قتال الفئة الباغية . حكم المحاربين	٤
الرى وفضيلته	١٦
الرباط وفضله وذكر الخيل وفضلها	١٨
الشهادة	٢٠
آداب الفقير المنقطع وكيفية نيته وهديه	٢٦
المعرفة	٣٩
فصل فى الرباء	٤١
مكائد الشيطان	٤٩
أصناف العاملين	٥١
علامة المريد	٥٢
تأسيس التقوى	٥٦
التوبة الصحيحة	٥٧
آفة الحسنات	٥٨
وجوب اصلاح الباطن	٥٩

صحيفة

- ٦٠ الصديق والعقل  
٦٤ قبح الطمع  
٦٦ التزين  
٦٩ الغيبة والنقمة . الاستدراج  
٧٠ اليقين  
٧١ المعجب . التواضع  
٧٣ النية والعبادة  
٧٤ العلم  
٧٦ عيوب النفس  
٧٧ الحزن والخوف  
٧٨ الزهد والخلو  
٨٣ الاشياء التي يتفرع منها فنون الخير  
٨٤ تهوين سلوك الطريق والوصول اليه  
٩٣ السماع وكيفيته وما يمنع منه وما يجوز  
١١٤ الاجتماع بالمردان  
١١٥ حد اللواط  
١١٧ الدف والرقص  
١١٨ الفناء  
١٢٣ زهد الفقير  
١٢٩ مواطن اجابة الدعاء  
١٣١ آداب المريد  
١٣٨ الكيمياء  
١٤٧ دخول المريد الخلوة

صحيفة

- ١٥٨ بعض آداب السلوك  
١٦٣ الاجتماع بالاخوان خلال الخلوة  
١٦٥ آداب محبة الأعضاء  
١٦٧ أقسام الاخوان  
١٧٠ آداب النفس  
١٧٣ كيف يصنع المريد اذا أوفى  
١٧٧ نصائح للمريد  
١٨٤ قدوم المريد من السفر ودخوله الرباط  
١٩٣ بعض المتشبهين بالمشايخ وأهل الارادة  
٢٠٥ النهى عن أخذ السبحة بلا تسبيح  
٢٠٦ ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات  
٢٠٧ الأفضل التسبيح على الأصابع  
٢٠٨ حقيقة أخذ العهد  
٢١٨ مكاتبه الفقير لأخيه  
٢١٩ صرف هم المريد الى الآخرة  
٢٢٠ آداب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
٢٢٣ مزاحه صلى الله تعالى عليه وسلم  
٢٢٩ المحتضر وما يحتاج اليه من الآداب  
٢٣٠ فتنة المحتضر  
٢٣٢ النهى عن السخط والتضجر عند حلول المصيبة  
٢٣٤ النياحة على الميت  
٢٣٥ ما يجب أن يفعل بالميت وقت موته  
٢٣٧ غسل الميت

صحيفة

٢٤٠ تكفين الميت

٢٤٥ آداب المغسل

٢٤٦ النهى عن العوائد القبيحة عند الموت

٢٥١ صلاة الجنازة

٢٥٢ الدعاء فى الصلاة على الميت

٢٥٤ التعزية

٢٥٥ تشييع الجنازة

٢٥٨ صفة القبور

٢٦٠ دفن الميت

٢٦٢ الدعاء للميت وقت الدفن

٢٦٣ صفة القبر

٢٦٥ تلقين الميت

٢٦٦ أجر من صبر على فقد ولده

٢٦٨ كراهة الدفن فى الفسقية

٢٧٣ النهى عن الكتابة على القبور

٢٧٥ طعام أهل الميت

٢٧٦ البدع المحدثه فى المآتم

٢٨١ النفاس وما يفعل فيه

٢٩١ العقيقة

٢٩٦ الحتان

المَلِكُ خَلَّدَ

لَا بِنَاحِجَ

الْجَنَّةِ الرَّابِعِ

الطبعة الأولى

١٣٤٨ هجرية — ١٩٢٩ ميلادية

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بمصر

لصاحبها: مصطفى محمد

الطبعة المصرية الأولى  
أثارة محمد محمد عبد اللطيف

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فضل في صفة الفلاحة

اعلم وفقنا الله تعالى وإياك أن جميع الصنائع فرض على الكفاية في الغالب لكن بعضها أكد من بعض فوَقعت البدأة بما الغالب عليه التعبد وهو غسل الميت والحفر له ودفنه والتفشاء وما تحتاج إليه من مباشرة وذلك كله على سبيل التنبيه فاذا فعل ذلك المكلف فينبغي أن تكون نيته فيه أن يقوم به عن نفسه وعن اخوانه المسلمين بنية فرض الكفاية ليسقط عنهم فيدخل بذلك في قوله عليه الصلاة والسلام ( والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ) ثم يضم إلى ذلك من النيات التي تقدمت في خروج العالم ما يحتاج إليه منها في كل فعل يقع له ولا ينظر إلى الاجرة على ما هو يفعله بل يفعل ذلك بنية صالحة والرزق ليس من شرطه أن يأتي من جهة معلومة فإن قسم له منها شيء أخذ من غير استشراف فيذهب عنه الاستشراف وتقع له البركة . وإن لم يأت شيء من تلك الجهة تمحض الفعل لله تعالى فيبقى له ذخيرة يحده أحوج ما يكون إليه والرزق المقسوم في الأزل لا يفوته إذ أن الرزق يطلبك أكثر ما تطلبه أنت وبقى التصبر والتجمل والحرص والتعب بين الناس فمن أريد به السعادة أقيم في المقام الأول وهو التصبر والتجمل ومن أريد به ضد ذلك أقيم في المقام الثاني وهو الحرص والتعب نعوذ بالله منهما . وقد تقدم في حق العالم بيان هذا كله حين أخذه الجأمة أو تعذر لها فكذلك في كل شيء يفعله المكلف فيما بينه وبين اخوانه المسلمين فيحصل له الثواب الجزيل باسقاط الفرض عنه وعنهم . وإذا كان ذلك كذلك فيحصل منه أنه لا فرق بين

صلاته وتصرفه في كل ما هو فيه اذ أن كل ذلك قد رجع الى الله تعالى خالصا فبقى في جميع أحواله متقلبا في العبادات وهذا أفضلها بعد الايمان بالله وأداء المفروضات لان هذا نفع متعدد وذلك أرجح في الوزن وأعظم عند الرب عز وجل فاذا علم ذلك فآكد ما على المكلف من الصنائع والحرف الزراعة التي بها قوام الحياة وقوت النفوس فلذلك بدى به على سبيل التنبيه على ما بعده و يعقبه ان شاء الله تعالى الكلام على ما يستربه العورة وذلك راجع الى صنعة الحيا كنهى القرازة ثم الآكد فالآكد والاولى فالاولى بحسب ما يسهل الله تعالى واذا كان ذلك كذلك فالزراعة من أعظم الاسباب وأكثرها أجرا اذ أن خيرها متعدد للزراع ولاخوانه المسلمين وغيرهم والطيور والبهائم والحشرات كل ذلك ينفع بزراعته حتى أنه يقال ان الزارع لو سمع من يقول نأكل منه حين زراعته لم يزرع شيئا لكثرة من يقول نأكل منه فما في الصنائع كلها أبرك منها ولا أنجح اذا كانت على وجهها الشرعى وهى من أكبر الكنوز المخبأة في الارض . لكنها تحتاج الى معرفة بالفقه وحسن محاولة في الصناعة مع النصيحة التام والاخلاص فيها لئلا تحصل البركات وتأتى الخيرات . وقد ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فإكل منه انسان أو بهيمة الا كان له حسنات الى يوم القيامة) ومن ذلك ماورد أيضا (ان الملائكة تستغفر للزارع أول الغارس مادام زرعه أخضر) أو كما قال عليه الصلاة والسلام . واذا كان ذلك كذلك فمن فيه أهلية لتعلم العلم المحتاج اليه في حرفه فيتعين عليه التعلم ومن لم يكن فيه أهلية لذلك فليسأل العلماء عن فقه ما يحتاج اليه في زراعته أو غيرها من الحرف اذ أن ذلك يحتاج الى فقه كثير . والذي ينبغي عليه الامر هو تقوى الله تعالى فاذا حصل لا يقدم المرء على شئ مما يحاوله حتى يعرف لسان العلم فيه وبالسؤال يحصل العلم . وقد جرى بمدينة فاس أن بعض الشبان أصابه جذام وكان ممن يسكن

خارجها فجاء به أهله الى طيب بها وكان عارفا حاذقا مشهورا بذلك فلما أن  
 رآه قال لهم ما يطلب هذا الا حوارى من حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام  
 فأياسهم من برئه فرجعوا فينبأهم في أثناء الطريق اذ مروا برجل من معارفهم  
 وهو يزرع في أرض فسلوا عليه فرد عليهم السلام وقال لهم من أين أقبلتم  
 قالوا من مدينة فاس قال وما فعلتم فيها قالوا ذهبنا اليها بسبب ولد فلان وأخبروه  
 الخبر فقال لهم وما قال لكم الطبيب قالوا له قال لا يرى هذا الا حوارى من  
 حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام فوجد من ذلك ثم قال وأين حوارى محمد  
 صلى الله عليه وسلم ثم سألم عن الشاب أين هو فقالوا له هاهو ذا حاضر فأمر  
 به فأحضر بين يديه فمشى يده عليه ونفث واذا بالشاب قد ذهب عنه جميع  
 ما كان به وقام صحيحا سويا ثم قال لهم ارجعوا به الى الطبيب وقولوا له هذا فعل  
 واحد من حوارى محمد صلى الله عليه وسلم فكان هذا الرجل الصالح الزارع  
 بمن لا يعرف بصلاح مستور الحال وما ذاك الا أن الكسرة ان كانت طيبة  
 جرى هذا وأمثاله من الكرامات وخرق العادات ببركتها . وقد كان سيدى  
 أبو محمد رحمه الله يقول اعلبوا أن الهمم قد تقاصرت عن العبادات والانقطاع  
 الى الله تعالى فعليكم بالزراعة فانها تحصل الاجور الكثيرة أرادها المكلف أو  
 لم يردها . وما قاله رحمه الله ظاهر بين حتى أن كثيرا ممن يراعى هذه النية الصالحة  
 تقع له البركات حتى يقال عنه أنه وجد كنزا ولقد صدق القائل الا أن هذا غير  
 ما أرادته لأن فائدة الكنز ومنفعته انما هى وجود اليسر والاستغناء وهو واقع  
 لمن حاول الزراعة على ما ينبغى من محاولتها شرعا . ولهذا المعنى كان أصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قد اقتسموا في تسببهم على قسمين ففهم من كان يعمل في  
 الحوائط وهى البساتين ومنهم من كان يتسبب في الاسواق وكلاهما حسن  
 ولكن الزراعة لمن يحسنها أولى وأفضل لما تقدم أن فيها الثواب الجزيل والنفع



الكثير المتعدى . وقد تقدمت حكاية بعض الشيوخ الذى كان يزرع فى أرضه عشية عرفة وما جرى له من كونه ترك الوقوف بعرفة لأجل زراعة أرضه اذ ذاك لأجل ما احتوت عليه نيته فى زراعتها . واذا كانت الزراعة بهذه المثابة فينبغى بل تعين المعرفة بلسان العلم فى محاولتها لتأكدها سيما القوت الذى هو صلاح القلب والقلب والقالب وبه يصفو الباطن ويكثر الخشوع . ألا ترى الى ما ورد فى الحديث (ان الحلال بين وان الحرام بين وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن حام حول الحى يوشك أن يقع فيه ألا وان لكل ملك حى ألا وان حى الله محارمه ألا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب) ولم يزل السلف الماضون رضى الله عنهم يتحفظون على القوت الذى يدخل أجوافهم التحفظ الكلى وفيه كان تورعهم والوساوس التى تدخل عليهم فيه يدفعونها عن أنفسهم بتركه . قال ابن العربى رحمه الله وقد ورد فى الحديث الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت قلت يا رسول الله من المؤمن الذى اذا أصبح سال من أين قرصه واذا أمسى سأل من أين قرصه قلت يا رسول الله لو أن الناس كلفوا علم ذلك لتكفوه قال علموا ذلك ولكن غشموا المعيشة غشماً (١) . وقال عليه الصلاة والسلام (طلب الحلال فريضة على كل مسلم بعد الفريضة) أى بعد فريضة الايمان والصلاة . وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (من أكل كل الحلال أربعين يوماً نور الله وجهه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (ان الله يحب المؤمن المحترف) وفى الصحيح قال صلى الله عليه وسلم (أحل ما أكل الرجل من كسب يده) وفى الحديث أن رجلاً قال يا رسول الله دلنى على عمل أدخل به الجنة فقال (لا تسأل أحدا شيئاً)

وقد ورد في الحديث (من بات كالا من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله راض عنه) ثم انظر رحمنا الله وإياك الى ماجرى من أبي بكر الصديق رضى الله عنه في شربة اللبن التي شربها قبل أن يسأل عن جهتها فذكر بذلك فسأل فأخبر بشيء لم تطب نفسه بجهته فتقايهاها وقاسى من ذلك معالجة شديدة فقليل له في ذلك فقال والله لو لم تخرج الا بروحى لأخرجتها لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به) وقريب من هذا ما روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان له جراب فيه قوته وعليه قفل من حديد والمفتاح عنده لا يمكن منه غيره حتى يتيقن بذلك ما يدخل في جوفه فهذا كان حالهم في تحفظهم رضى الله عنهم في أمر المطعوم . وأما الطهارة فعلى العكس من ذلك . ألا ترى الى قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما أن قال عمرو بن العاص رضى الله عنه يا صاحب الخوض هل ترد حوضك السباع فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه يا صاحب الخوض لا تخبره فانا نرد على السباع وترد علينا . وما روى عنه أيضا أنه قال انى لأجده يتحدر منى مثل الخريزة (١) وأنا في الصلاة فلا أقطع صلاتى ويعنى المذى . هذا وقد كان اماما يقتدى بالناس به في صلاتهم فما بالك بغير هذا الامام . وقد كان بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشون حفاة ثم يصلون ولا يغسلون أقدامهم الا اذا أصابها نجاسة رطبة . وكانت الكلاب تدخل من باب المسجد وتخرج من الآخر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك من أحوالهم السنية التي لا يأخذها حصر عكس حال كثير من أهل الوقت اذ أنهم يتورعون في أمر الطهارة ويضيعون كثيرا من أوقاتهم بسببها ويتساهلون في أمر القوت ويركنون فيه الى قول قائل أو زلة عالم قال بالحل أو الكراهة ويجعلونه حجة

في أخذ الحطام عكس الحال فانا لله وانا اليه راجعون . وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول لودخلهم الوسواس في أمر القوت دون الطهارة لكان أنجح وأولى بل أوجب لأنه ماش على قانون الاتباع أو كما كان يقول رحمه الله تعالى . وقد تقدم أن الخروج من الخلاف أولى بل أوجب . وإذا كان ذلك كذلك فلا ينبغي للزارع أن يترك حق الفقراء من الزكاة لقول أحد بسبب أنه ان فعل ذلك امتحقت البركات وذهبت على سبيل التجربة والمشاهدة بل عليه أن يعطى الخراج ويخرج الزكاة عنه وعما فضل فبذلك تكثر البركة ويقع الخلاف وتحصل الاعانة على الطاعة والاستقامة على السنة ; وقد اختلف العلماء رضى الله عنهم في اجارة الأرض على أربعة أقوال . القول الأول أنه يجوز اجارتها بكل شئ يجوز ملكه ويعه كان مما تنبته الأرض أو مما لا تنبته . القول الثاني أنه لا يجوز كراؤها بشئ مما تنبته كان طعاما أو غيره . القول الثالث أنه يجوز كراؤها بما تنبته ان لم يكن طعاما مثل الخشب والصندل . القول الرابع أنه ان زرع فيها الخنطة جاز أن يأخذ في اجارتها العدى وما أشبه ذلك من القطاني . وينبى للمكلف أن يعمل على الخروج من الخلاف جهده لأن ذلك سبب لحصول البركة ونجح السعى سيما في القوت لأن الحلال يعين على الطاعة ويكسل عن المعصية وكفى بها منة ويسقط كراه الأرض عنه بأحد شيئين . أحدهما عدم ريبها . والثاني استجارها حين يفرغ أو ان الزراعة . فإذا تقرر أنها من أعظم الأسباب وأعما فنبى المبادرة اليها قبل غيرها ليحوز المرء فضيلتها ويعتد بركتها لأن البركة لا تحصل الا بالامتنال والامتنال انما يقع بالعلم والعلم بالسؤال كما تقدم . وهذا الذى تقدم كله انما يفعله مع وجود السلامة في الدين والعرض والمال . وأما مع توقع ضد ذلك فتركه اذن متعين وله في غير الزراعة من الأسباب الشرعية سعة لأن

آفة الزراعة في هذا الزمان قد عظمت على ما هو معلوم مشهور حتى أن الزراع كأنه عند بعضهم أسير ذليل حقير وكأنه لا بال له عندهم ولا روح وهذا التنبيه لما فيه من الذل كاف في هذا الزمان ليتنبه به على ما فيها من الخطر . وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله متسياً بصناعة الفلاحة والغراسة في بلاده فلما أن ورد إلى الديار المصرية أراد أن يتسبب بذلك لأجل العائلة فلما أن رأى أكثر حال المزارعين في هذه البلاد ومما فيه من الشظف قال لا يحل لي أن أتسبب في ذلك ههنا ثم وقع له أن التسبب في حقه متأكد لأجل العائلة فأراد أن يتسبب بغير الفلاحة ثم قال إذا اضطرت إلى التسبب تسببت لهم في غيرها فانقطع إلى الله تعالى وترك الأسباب واشتغل بالعبادة والقيام العلم ففعل الله تعالى معه ما هو أهله فأغناه الغنى الكلى عن الناس وعن الأسباب بسبب عز الطاعة والنية الصالحة . وقد تقدم أنه كان لا يأخذ صدقة واجبة كانت أو تطوعاً إلى غير ذلك مما تقدم من ذكر حاله رحمه الله تعالى . فإذا كان ذلك كذلك فترك الصناعة إذا كانت تؤول إلى بعض ما يجري على الفلاح وغيره يتعين تركها فكيف بالفلاح المسكين نفسه وتحصيل الفضائل المتقدم ذكرها في الفلاحة إنما هي مع وجود السلامة مما هو معلوم في هذا الزمان على كثير من الفلاحين . وقد جاء بعض الناس لسيدي أبي محمد رحمه الله يستفتيه في التسبب مع شخص لا يرضى حاله فنعه من ذلك فقال له لي بنات وعائلة ليس لهم شيء يقتاتون به فقال له لا يلزمك أن تتسبب لهم إلا في الشيء الحلال وأما غيره فلا يلزمك فيهم شيء هم عائلة الله فإن أراد أن يطعمهم أطعمهم وإن أراد أن يمنعهم منعهم ولا عذر لك في الدخول في الحرام بسببهم أو كما قال رضى الله عنه ونفعنا به . ولو فرضنا أن الطين لجندى أو غيره وزرعه لنفسه قبل أن يتأني له ذلك بسبب كثير من الفلاحين الذين يباشرون ذلك إذا أن الغالب منهم إذا علموا منه عدم الجراءة والظلم نهبوه نهبا حتى أنه لا يتحصل له

ما زرعه الا بعض خراج الأرض فألجأه ذلك الى عدم الزرع بسبب سوء تصرفهم حتى كأن ماله عندهم حلال يتصرفون فيه وبعضهم يبالغ في الأذية حتى انهم يقتلون البهاائم التي له من شدة الجوع لأخذهم ما أرصد لها من العلف فوق الفساد من الفريقين فانا لله وانا اليه راجعون

(فصل) وأما الغراسة فهي أخف من الفلاحة غالباً أعنى في سلامة

من يتعاطاها من الذل والاهانة مما يجري على الفلاحين وهي أنجح في حق من يحسنها . لكنها تحتاج الى علم بها وعلم فيها . فأما العلم بها فهو العلم بصناعة الغراسة وما يصلحها وما يفسدها . وأما العلم فيها فهو تعلم لسان العلم وما يجوز منها وما يحرم . وما يكره وما يباح سيما في المساقاة اذ أن لها أركاناً وشروطاً لا تصح الا بها وقد كثرت المفاسد فيها لأجل ما اعتاده بعض الناس فيها . ويتعين في حقه أن لا يسلك بنيات الطريق (١) بل يمشى على جادة الأمر الواضح الذي عليه أكثر العلماء ويترك ما حاك في نفسه من الركوب الى الخلاف الضعيف والمشي على القناطر التي اصطلاح عليها بعض الناس حتى آل أمرهم فيها الى أن يبيعوا الثمرة الى سنين ويعتولون بأنها مساقاة والمساقاة في الشرع لها شروط وأركان ولا شيء منها موجود الا باللفظ الظاهر ليس الا ولا حقيقة لذلك في الباطن اذ أنهم انما دخلوا على أن يأخذ المساقى الثمرة كلها في تلك السنين . وصفة ما يزعمون أنها مساقاة جائزة أن يساقى بعضهم بعضاً على مائة جزء تسعة وتسعون منها للمساقى وجزء واحد للمساقاة ثم يهبه بعد ذلك جزءاً . فتين بذلك أنهم دخلوا على أن الكل للمساقى وهذا بيع للثمرة قبل بدو صلاحها لكن فعلهم ذلك في الوقف أشد في التحريم لأن الجزء الذي يهبه للمساقى على غير عوض لا يجوز في الوقف وهذه القناطر وما أشبهها على مذهب الامام مالك رحمه الله ومن تبعه لا عبرة

(١) البنيات بضم الباء وتشديد الياء . أى المتشعبة

بها اذ أن قاعدة مذهبه أن ينظر الى باطن الأمر وما وقع الاتفاق عليه لال الى اللفظ الظاهر. واذا كان ذلك كذلك فيتعين ترك الاحتراف بها كما تعين ترك الزراعة ثم يرجع الى سبب آخر بشرط أن يكون على الوجه الشرعى وهكذا كلها وجد علة في سبب تركه وعدل الى غيره الى أن يجد سببا على الوجه الشرعى فيحترف به فتقع له البركة والخير بخلاف من تسبب في شيء مما يخالف الشرع الشريف فإن البركة تمحق من بين يديه مع الاتم الحاصل له فيلحذر من ذلك جهده والله الموفق بمنه وكرمه

### فصل في صناعة القزاة

والكلام عليها كالكلام على ما قبلها من الزراعة والغراسة أعنى في كيفية النية فيها لأنها فرض من فروض الكفاية والفرض أعلى في الفضل من السنن فينظر أولا في النيات التي يخرج بها العالم الى المسجد والى القاء الدروس والى السوق فينوى ما تمس الحاجة اليه منها فيما يحاوله من أمر صناعة القزاة ويفعل ما يفعله في أمر صناعتها على نية اسقاط الفرض عنه وعن اخوانه المسلمين برفع الكلفة عنهم في تحصيل ما يحاوله وتيسير ذلك عليهم والنصح لهم فيه وأمر الرزق تابع لذلك لا متبوع اذ أن الرزق مقسوم قد فرغ منه فليس للمرء قدرة على أن يزيد فيه شيئا بصناعته ولا بجملته ولا على أن ينقص منه شيئا بكسله وتركه لمعاناته بل يكون عمله خالصا لوجه الله عز وجل لا يبنى به بدلا ولا عوضا. واذا كان ذلك فيتعين عليه النصيحة فيما هو يحاوله من صناعته فينصح لـاخوانه المسلمين كما ينصح لنفسه أو أكثر وقد قيل كاتدين تدان فاذا كان الغزل فيه عفن أو أصابته من قلة التبييض علة تضعف شيئا من قوته فيتعين عليه أن يبين ذلك عند البيع البيان الشرعى. ويتعين عليه أن يحذر مما يفعله

بعض من لا يسأل عما يلزمه في صنعته من النصيحة لآخوانه المسلمين والبيان لهم . وذلك أن بعضهم يأخذ غزل الحرير فيقلبه نصف غلي ثم يخرجه وهو بعد على حاله من عدم كمال التبييض ثم يصبغه ثم يفترقون في ذلك على أقسام فمنهم من يبيعه غزلا لمن يطرز به . ومنهم من ينسجه ويبيعه خرقة . ومنهم من يعمل منه حاشية . ومنهم من يمزجه مع الغزل كثوب الطرح . كل ذلك ممنوع في الشرع الشريف . أما تركهم كمال يياضه فلا شك أنه من باب الغش والخديعة للناس لانه لا يقوى للاستعمال بخلاف الذي يكمل يياضه فانه يصح ويقوى . وأما ييحه غزلا فهو من باب الغش أيضا والخديعة اذ أنه لا يمكن الا قليلا وتغييرا لم يغسل فاذا غسل ذهب لانه عند الغسل يتصوف ويرجع الى أصله شعرا . وأما نسجه خرقة ويبيعها فهو أيضا من باب الغش كما تقدم لان الذي يأخذها انما يأخذها على سبيل السلامة من العيوب الظاهرة والباطنة حتى أنه لو بين له البائع ما يتأتى في الخرقة من المفاسد بسبب ما جرى في غزلها لامتنع من شرائها . ولو فرضنا أن البائع بين ذلك للمشتري ورضى به فذلك لا يجوز أيضا لوجهين . أحدهما ما في ذلك من اضاعه المال وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه ومن ارتكب ما نهى عنه فهو آثم . والثاني أن المشتري قد يشتري الخرقة لان يبيعها فتعدي المفسدة الى غيره وغيره بسبب أنه ان بين هذا لا يبين الآخر فيكون في ذلك اضاعه أموال الناس وهذا لا يجوز شرعا وهذا مثل ما تقدم في الكيمياء أنه يجب عليه أن يبين أنها من عمل يده . ولو فرضنا أنه بين فالغالب أن من صارت اليه لا يبين فلا فرق اذن بين الاول والثاني في التحريم . والغالب أن ذلك كله يرجع ملكا الى من لا يعرف ذلك أصلا مثل الصبي في المهد يرث ذلك وما أشبهه بمن لا يعلم ذلك ولا يمر بiale أولا يمكنه أن يعبر عنه كالاخرس الذي لا يحسن الكتابة ولا تفهم منه الإشارة فيحصل الضرر لمن وقع ذلك في ملكه فيجب قطع هذه

المفسدة حتى يسلم المرء من آفتها . ومع ماتقدم ذكره فان البركة تبرز من ثمن ذلك وغيره وتمتتح من بين يدي من يستعمل ذلك نسأل الله السلامة بمنه . ومن الغش والخديعة أيضا ما يفعله بعضهم من صغ الغزل بالحرب (١) وهو يحرق الغزل ويذهب بقوته ويترك الصغ بالنيلة وهي نافعة للغزل غير مضره له وانما جاء هذا الفساد بترك ملاحظة اجتنات ما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه بقوله عليه الصلاة والسلام (حب الدنيا رأس كل خطيئة) ولا شك أن فاعل ذلك لولا محبته للدنيا ما وقع في هذه النازلة العظيمة وذلك أن الحرب عندهم أرخص من النيلة فيستعملونه لعل أن يتوفر عليهم تفاوت ما بين ثمن الصبغين وهو لعمر الله بالعكس فلواستعملوا النيلة مع تلك الزيادة لكان أبرك وأنجح ومع ذلك يسلبون من غش الناس وعدم نصحتهم وعدم الإثم في المخالفة فانا لله وانا اليه راجعون . وبالجملة فيتعين عليه أن يجتنب كل شيء يعلم أنه ينقص قوة الغزل أوفيه تدليس ما فان ذلك كله ممنوع في الشرع الشريف . وكذلك لا يعمل على الخرقه شعما ولا يدلكها بشيء حتى تحسن وتبرق أو يظهر أنها صفيقة وهي على الضد من ذلك فان هذا وما أشبهه من التدليس والغش . وقد قال عليه الصلاة والسلام (من غشنا فليس منا) فليعمل جهده على براءة ذمته ويعوض عنه النصيحة لآخوانه المسلمين . وكذلك ان كان في الخرقه أرض (٢) أو خلل ما فانه يجعله على ظاهر الخرقه حتى يظهر ذلك كله للشترى أو لا ثم مع ذلك يبين له البيان التام اذ أن أصل العبادة وعمدتها انما هو بأكل الحلال والحلال لا يكون الا مع النصيحة لنفسه ولآخوانه المسلمين . وقد تقدم ماورد أن من أكل الحلال أطاع الله تعالى شاء أو أبى ومن أكل الحرام عصى الله تعالى شاء أو أبى . وان قدر أن يكون ذاكر الله تعالى في حال عمله للصناعة فهو أولى به لتحصل البركة له ولمن يستعمل

(١) الحرب بالضم نبت أسود (٢) الأرض الخدش والعيب



تلك الحرقه فان لم يمكنه ذلك لشغل باله بتدبير صنعته أو غيرها فينبغي أن لا يغفل عن الذكر بقلبه وهكذا يفعل في جميع ما يحاوله من شغله بأمر الصناعة أو غيرها من الأسباب الشرعية وقد تقدم أنستر العورة واجب وذلك لا يكون في الغالب إلا بهذه الصناعة ففاعلها يتصرف في فرض واجب وفله فيه مافيه من الثواب فكيف به اذا اقترن به حسن النية وتعددها واحتسابها لله تعالى فهذا خير عظيم لا يحصره الامن من به فاذن لافرق بين شغله في الصناعة وبين الصلاة والصوم وغيرهما من سائر التطوعات المختصة بالمرء المتعدية لغيره وقد تقدم مافى النفع المتعدى من الخير . واذا كان كذلك فلا يزال صاحب هذا الحال في أى وقت يفجؤه الموت لأنه اذا جاءه انما يجده في الطاعة والخير المتعدى اذ ان أحواله كلها قد صارت جميعها عبادة يتقرب بها الى ربه عز وجل . لكن يتعين عليه أن يحتنب في صناعته كل ما يعلم أنه مفسد لنيته أو منقص لها وكل ذلك راجع الى مقتضى علم الصنعة فكل شئ يرى أهل الصنعة أنه غش أو مكروه فيها فيجتنبه ولا يقربه . ويتعين عليه أن يتحفظ من أنه اذا كانت على يده نجاسة أن يمس الحرقه أو الغزل اذ ذاك حتى يغسل النجاسة . وكذلك يتحفظ أن يمشى عليها بقدمه وفيها النجاسة . وكذلك يتحفظ أن يجعل ذلك على الأرض النجسة أو على موضع نجس أو ينشر الغزل على حائط أو جريد أو حبل نجس . وكما يتعين ذلك في حقه كذلك يتعين عليه أن يأمر به من عنده من يحاول ذلك معه من الصانع والصبي وغيرهما وهذه الصنعة بعد الزراعة من أفضل الصنائع وأعظمها لأن بها تقع السترة غالبا والسترة واجبة في الشرع سيما في الصلاة التي هي عماد الدين . وما كان بهذه المثابة فيتعين أن يراعى حق أهلها وما زال الفضلاء وأهل الصلاح والخير يحترفون بها . وهذا بضد ما يقوله بعض من لا يعرف العلم ويتجلسر بالنطق بضد ما يخالفه نص الكتاب العزيز لأنه تعالى حكى في كتابه عن كفار قوم نوح عليه

السلام أنهم قالوا له ﴿أتؤمن لك وتبعك الأردلون﴾ قال بعضهم هم القزازون فهم الأردلون عند الكفار وهم الخواص عند الرب عز وجل وهذا مدح لهم وثناء عليهم لأن الله عز وجل قد خصهم واجتباهم دون غيرهم من خالفوا حوا عليه السلام ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام عن أصحابه (لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهابا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه) يعنى أن من سبق الى الاسلام فقد فاز بالسبق فلا يقدر من بعده من أسلم أن يصل الى فضيلته ولو أنفق مثل أحد ذهابا يؤيده قوله تعالى ﴿لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى﴾ وانظر الى قوله تعالى في حق نوح عليه الصلاة والسلام ﴿وجعلنا ذريته هم الباقين﴾ وقوله تعالى ﴿فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين﴾ فلا يخطر بقلب مسلم أن من نجى مع نوح عليه السلام أنهم هم الأردلون وليحذر ما يفعله أكثر السفهاء من أهل هذه الصنعة وهو أنه اذا كان في زمان الحر تعروا من السترة مرة واحدة وتبقى عوراتهم بادية وهذا مما لا خلاف في تحريمه . وأشد من هذا أنهم يظنون أن ذلك مباح لهم . وقد سلم أهل المغرب من هذه المعصية لكن قد بقي عند بعضهم منها شيء وهو أنهم يلبسون سراويل بحيث أنه يكون في الصغر يصف العورة ويبقى بعض الفخذ مكشوفاً وليس الثوب الذى يصف العورة بمنوع وإظهار بعض الفخذ مكروه على المشهور وقيل حرام ومن تعرى من السترة فلا شك أنه شبيه بالبهائم اذ أن وجه البهيمة وفرجها مكشوفان الا أن ذلك لا يستقبح من البهيمة اذ أنها غير مخاطبة وهذا المسكين مخاطب فهو عاص في فعله فيتعين على المكلف صيانة نفسه وصيانة أصحابه ومعارفه من هذه النازلة فإنها شريعة قبيحة وقد كان بمدينة فاس بعض الباركين من أهل هذه الصناعة يعمل على نوله حصيرا يستره من رؤية الناس حتى يسلم من رؤية ما يكره أو يمنع . وهذا هو الذى يتعين

في هذا الزمان اللهم الا أن يكون المكلف مع قوم راجعين اليه بمثلين ما يأمرهم به وان كان غير ذلك فليحفظ منهم . وأما ما يفعله بعضهم من أنهم يأخذون الغزل من هذا وهذا ويخططون الجميع سواء كان أحدهما مثل الآخر أو أرفع منه أو دونه فينسجون الجميع ويعطون لكل واحد منهم على قدر غزله وهذا لا يجوز ولو كان أحد الغزلين مثل الآخر لأن صاحبه لم يأذن في ذلك وهذا ليس من أمر الصناعة في شيء بل هو من باب الخيانة والغش . وقد يكون بعضهم لا يلبس الا الحلال البين . وقد يكون غيره بالعكس وما بينهما . وكذلك يحذر مما يفعله بعض السفهاء منهم من أنه يأخذ الغزل الرفيع لنفسه ويبدله بأغلظ منه أو بغزل عفن ضعيف القوة مثله في الرفع وذلك حرام لاشك فيه وأحوالهم في هذا لا يأخذها حصر وما تقدم من أفعالهم إنما هو من باب الغش . البين ليس من أمر الصناعة في شيء . وبالجملة فلا يخلو حالم من قسمين . اما أن يكون صانعا يعمل بالأجرة عند غيره . واما أن يكون يعمل لنفسه وهو أيضا على قسمين أحدهما أن يكون الناس يأتون به بالغزل ينسجه لهم وهذا يسمونه بالقبالة والقسم الثاني أن يشتري الغزل وينسجه لنفسه ويبيعه . فالقسم الأول يحتاج الصانع فيه الى النصح وبذل المجهود لمعلمه ويتبع غرضه وما يأمر به من المصلحة في ذلك اللهم الا أن يأمره بشيء مما يقتضى التدليس أو غيره مما تقدم فلا يرجع لمعلمه فيه فان أبى المعلم تركه ومروا الى غيره من يخلص ذمته عنده . والقسم الثاني أن يعمل للناس القبالة فهذا يحتاج الى النصح أيضا في عمله ويحتاج مع ذلك أن يحترز على الخيوط التي تفضل فلا يرمى منها شيئا وإن قل . ولا يترك أحدا من الصيادين الصغار الذين يخاف منهم أن يقطعوا شيئا من الغزل أو يرموه أن يباشروا غزل الناس فيحترز من ذلك جهدهم فان فضل بعد ذلك شيء من الخيوط جمعه وألقاه في باطن الخرقه ويدفع ذلك لصاحبه وأما

إذا كان يشتري الغزل ويعمله لنفسه وبيعه في السوق فهو أسلم في الغالب ممن تقدم ذكره بشرط أن ينصح المسلمين ولا يدلس بفعل شيء من الشمع أو الدلك كما تقدم بيانه . ويحترق مع ذلك على الغزل مما يطرأ عليه في البياض وغيره مما يضعفه فإن كثيرا منهم يسأح نفسه إذا كان يبيع في السوق . ومنهم من يفعل فعلا محرما وهو أنه إذا عجزت الخرقه التي يعملها للقبالة يكملها بغزل سوقى من عنده بغير إذن صاحبها يأخذ بعد ذلك عوضه أو يكملها بغزل آخر لغير صاحبها ثم يأخذ عوضه ويعطيه للاول فليحذر من هذه المفاسد وما شابهها ومن يباشر الامر بنفسه هو المطلع على المصالح والمفاسد فتلزمه المصالح وتحرم عليه المفاسد والله الموفق للصواب .

### فصل فى القسارة

قد تقدم فى أمر القزاة ما ينويه فيها من النيات وما يجتنبه من المفاسد . فكذلك فى القسارة . فما يجتنب فيها أن لا يقصر بماء نجس ولا يبسط القماش على شيء نجس ولا يمشی عليه بأقدامه وإن كانت طاهرة . اللهم إلا أن يكون المشى لا يصل الى رش القماش كله إلا به فيجوز . وكذلك يحرم عليه أن يستعمل أرواث البقر كما يفعله بعض القصارين فإنه يقطع الخرقه سريعا بسبب شدة حرارته وكذلك ما يشبهه . وكذلك يحرم عليه استعمال الجير فإنه يقطعها عاجلا . وكذلك يحرم عليه أن يعصرها عصرا شديدا خارجا عن الحد المعتاد فى الشرع الشريف لأن ذلك يضر بها . وأشد من ذلك ما يفعله أكثرهم من ضرب الخرق على الحجارة حين القسارة وذلك يذهب بقوة الخرقه ويضعفها . وإذا كان كذلك فهو من باب اضرار المال وهو محرم على الصانع وعلى صاحب الخرقه وإن رضيا بذلك . والقسارة المباحة إنما هي بل

القماش ونشره فاذا نشف أعاد عليه الماء ثم كذلك حتى يبيض وانما يقع الفرق بين القصة المباحة وبين مايفعلونه مما تقدم ذكره بطول المدة وقصرها فليستعجلون في قصر الزمان الذى يقصر فيه حتى يبيض فيه سرىعا وذلك بسبب في قصر عمر الثوب حين استعماله وذلك لايجوز. فمن أراد السلامة فليصبر مدة تبيض فيها الخرقه دون معالجة لها بما يضر بها . ثم ان بعضهم زاد على هذه المفاصد أن يستعمل الخرقه في بيته ويتخذها سفرة أو سباطا . وكذلك يحرم عليه أن يعيرها لغيره يفعل ذلك بها مدة و يتعلل لصاحبها كلما طال به بأنها لم تفرغ قصارتها وهى مع ذلك في بيته يستعملها ويتمندل بها حتى اذا أعيا صاحبها حينئذ يخرجها ليقصرها ويفعل فيها ما تقدم من المفاصد فتبيض في أقرب وقت ولذلك يكون تقطيعها في مدة قرية بعد لبسها لما صنع فيها من الجير وغيره مما تقدم ذكره . فان قال قائل ان الصنعة تقتضى أن يحاولها بالجير والروث وما يشبهه لأن الخرقه لا تبيض الا بها . فالجواب أن القصة المعروفة عند العلماء انما هى بالماء والشمس لا بغيرهما كما تقدم بيانه وهذه المفاصد كلها مشاهدة مرئية منهم فتجد في الخرقه بسبب ما يتعاطونه مما تقدم ذكره أروشا كثيرة . وبعضهم يرفيها من غير اذن صاحبها ويستتر ذلك بالصقل مع الصابون ويدلس بذلك على صاحبها . وبعضهم لا ينصح في قصارتها بل يحسنها بأشياء فاذا لبست ثم غسلت ظهرت سمرتها وقد سرى غشهم بسبب ذلك الى من يشتري الخرقه فانه يشتري الذراع مثلا أو أكثر بدرهمين فاذا استعملت وغسلت تخرج في أول غسلة ولا خفاء في تحريم هذا وأشباهه . وأشد من هذا أن بعض القصارين يستحل استعمال ذلك بغير اذن صاحبه ويتعلل بأن القماش ان لم يلبس لم تحسن قصارته وذلك لايجوز بغير اذن صاحبه . وبعض الناس يستعمل الخرقه حتى اذا تدنست دفعها الى القصار

فتارة يسرع القصار في قصارتها وتارة يستعملها الآخر ثم يقصرها كما تقدم فإذا فرغت قصارتها خرجت كأنها جديدة لما يفعل فيها مما يحسنها ظاهرا فإذا أخذها المشتري ولبسها تقطعت سريعا كما تقدم . وسبب هذا الغش عدم البيان المعين في الشرع الشريف . وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (من غشنا فليس منا) وقد ورد (الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم) فمن أراد السلامة فليترك ما تقدم ذكره لئلا يدخل في هذا الوعيد العظيم نسأل الله تعالى السلامة بمنه . شتان ما بينهما واحد يدخل الجنة بعمله ونيته وآخر يدخل النار بهما كل ذلك راجع الى ما احتوت عليه سويداء القلوب من النيات الحسنة وضدها ومن حسن التصرف أو ضده بعد أن يكون المرء في عليين يرجع الى أسفل سافلين بسبب عمله ونيته . ولولم يكن في الغش من المبالك الا أن البركة تنزع من بين يدي من فعل ذلك بسبب ضرره للمسلمين وسوء تصرفه في حقهم وعدم نصحه لهم ومن نصحه الله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم فقد فاز بالراحة والعافية في الدارين جميعا أسأل الله أن لا يجر من ذلك بكرمه انه ولي ذلك والقادر عليه بحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم

### فصل في صناعة الخياطة

وهذه الصنعة أيضا من أكد الصنائع وهي من فروض الكفاية كما تقدم في غيرها وهي متعلقة بستر العورة غالبا وذلك فرض سيما في حق المرأة لأنها كلها عورة . وأما الرجل فمن سترته الى ركبته وستر باقي بدنه سنة وإكالا ثم بعد ذلك التجميل المطلوب في السنة المطهرة ثم ما يدفع به الحر والبرد كما قال تعالى في سياق الامتنان على عباده ﴿وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم بأسكم﴾ فنبه سبحانه وتعالى بذكر الحر على البرد اذ أن ما يقي الحر يقي البرد

وإذا كان ذلك كذلك فالخياطة خيرها متعدد لجميع الناس وقد تقدم أن الخير المتعدى أفضل من القاصر على المكلف وحده . وإذا كان ذلك كذلك فينبغي للمكلف أن لا يندس ما هو فيه من هذه الطاعة بشيء مما يشينها أو يذهب بثوابها أو ينقصها وذلك لا يحصل له إلا بالعلم والعلم لا يحصل له إلا بالتعليم أو بالسؤال كما تقدم في غيره . فعلى هذا يتعين عليه التصح في صناعته جهده لتحصيل هذا الثواب وأكد ماعليه أن يجتنب المفاصد في صناعته فإن ضررها متعدد كما أن خيرها متعدد إذ أنه إذا لم ينصح فيها كان في ذلك ضياع لأموال الناس . ومفاسدها عديدة قل أن تنحصر أو ترجع إلى قانون لكثرتها وتشعبها لكن ننبه على بعضها ليستدل بها على ماعداها . فمن ذلك أن المعلم إذا كلف الصانع الذي عنده أن يخط بالخيط من غير أن يقتله فلا يفعل ولا يرجع إليه في ذلك لأن الخيط إذا لم يقتل لم تكن له قوة تقيم الخياطة معها . وكذلك لو أمره أن يشل ويوسع بين الغرزتين وما أشبه ذلك فلا يرجع إليه فيه . وكذلك لو كان الثوب مما لا يجوز لبسه أو يكره فبرده على صاحبه ولا يخطئه له وإن كان مضطرا لأجرته مثله أن يكون ثوب حرير للرجال أو ثوبا من غير الحرير سابلا لأسفل من الكعبين أو يكون في الثوب للرجال وسع خارق يصل إلى حد السرف فهذا محرم لا يجوز وكذلك الاعانة عليه لا يجوز . وأما النساء فالثوب الواسع والسابل في حقهن سنة وإل . وكذلك الحكم في تفصيله ثياب النساء على ما اصطالحن عليه من العوائد المخالفة للشرع الشريف من لبس الضيق والقصير إلى غير ذلك من عوائدهن الذميمة لأن السنة مضت في ثياب الرجال أن تكون قصيرة دون وسع خارق . قال الامام أبو بكر الطرطوشي رحمه الله في كتاب سراج الملوك له ولما دخل محمد بن واسع سيد العباد في زمانه على بلال بن أبي بردة أمير البصرة وكان ثوبه إلى نصف ساقه قال له بلال ما هذه الشهرة يا ابن

واسع فقال له ابن واسع أتم شهرتمونا هكذا كان لباس من مضى وإنما أتم طولتم ذبولكم فصارت السنة بينكم بدعة وشهرة والواسع الطويل في حق النساء هو السنة فعكسوا الأمر في ذلك فانا لله وانا اليه راجعون. وكذلك يتعين عليه أن لا يفصل ثوبا لجندار أو ظالم وما أشبههما ولا يخطئه لأنه ان فعل ذلك فقد أعانهم على ما يتعاطونه فيكون شريكا لهم في الأثم بسبب الاعانة لهم ولو لم يكن فيه إلا أنه ترك أقل مراتب الإنكار وهو التغيير بالقلب فانه اذا باشرهم فلا بد من رد السلام عليهم وكلامهم وذلك يخرجهم عن الهجران المتعين عليه وأيضا فان ما بأيديهم من الدنيا سحت وهو يتعب في صنعته لئلا كل الحلال فكيف يأخذ الحرام البين في أجرته فيجتمع عليه التعب وأكل الحرام. وأشد من ذلك ما يقع لبعضهم في اعتقاده أنه يأكل الحلال بسبب صنعته وهو يعملها لمن هذا حاله فان اضطر الى الخياطة لأحد من هؤلاء أو غضب عليها فيتعين عليه أن يوسع الحيلة في أخذ أجرته من غير كسبهم مثل أن يتدائنوا ويدفعوا له أجرته من ذلك أو يحيلوه بها على من هو مستتر بلسان العلم فيما بيده. وهذا اذا كان مال الظالم كله حراما فان كان مختلطا ففيه خلاف بين العلماء لكن يتعين عليه أن يتحلى في أخذ أجرته من الجهة المستورة بالعلم كما تقدم فهو أبرك وأنجح لعمله وسعيه ومن آكد ما يحتنبه في ذلك أن لا يخطئ لمقدم ومن فوه ومن دونه ممن يشبههم في كثرة الضرر على المسلمين وترك الشفقة عليهم. ومن آكد ما أيضا أن لا يفصل ولا يخطئ ثوبا لامرأة يتهما بالبغاء أو من هي معروفة به فان فيه اعانة لها على الزنا لكونها تتجمل بلبس ذلك لغير زوجها. ألا ترى الى ما جاء في الحديث (ان العرش يهتز لنطفة وقعت في حرام) أو كما قال عليه الصلاة والسلام فليتحفظ من هذا جهده. وكذلك لا يخطئ لمن كانت متبرجة من النساء مظهرة للزينة وان كانت لا تعرف بالزنا لأن ذلك اعانة لها على الحرام لأن التبرج فعل محرم ويحرم



ذلك الى ادخال التشويش والفساد به على كثير من المؤمنين وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق﴾ ومن أعان على الفتنة فهو كفاعلها . ألا ترى أن فتنة شارب الخمر تعدت الى لعن نحو العشرة وهم عاصرها وشاربها وبائعها ومشتريها والمحمولة له ومقتنيها وحاضرها الى غير ذلك . فكذلك كل مخالفة في الغالب تجد فتنتها متعددة فيقع الأثم على فاعلها وعلى كل من أعانته بشئ مما بحسب حاله فليحذر من يحذروا التوفيق الابالله . وكذلك يتعين عليه أن لا يفصل ولا يخطط ثوبا لمكاس ولا غيره ممن شابهه لأن ذلك اعانة له على ما هو بصدده وترك التغيير عليه أيضا وذلك لا يجوز . وكذلك يتعين عليه أن يحترز من خياطة الثوب الواسع وان كان صاحبه متلبسا بالعلم لأن العلم ليس بكثرة الرواية وانما هو باتباع ما يأمر العلم به والعلم ينهى عن ذلك . وكذلك يتعين عليه أن يحتنب ما يفعله بعض الناس في ثوبه من السجاف الواسع في ذيله وأكمامه وقد مضى ذكر ذلك في موضعه فليتحفظ منه جهده . ويتعين عليه أن يجمع قصاصة كل ما خيطه وما فضل فيحفظ ذلك كله ويلقيه في الثوب حين طيه ولا يفصل عن ذلك فتعمر به ذمته . وينبغي له اذا سمع الأذان أن يترك كل ما هو فيه ويستغل بحكاية المؤذن والشروع في أسباب الصلاة من الطهارة والمضى اليها في المسجد في جماعة ولا يحرم نفسه من فضيلة ذلك بسبب صنعته فان ذلك خسران بين وحرمان ظاهر ومذهب للبركات وسائق الى المخالفات لأن السيئة لها أخيات كما أن الحسنة لها أخيات فيخاف على تارك الصلاة في جماعة المسجد أن يؤول أمره الى ترك الصلوات أو وقوع الخلل فيها وشغله بأمر الصلاة والاخذ في شأنها يزيد في الرزق ويذهب بالتعب وتقع به البركة . وقد أثنى الله عز وجل في كتابه العزيز على فاعل ذلك بقوله ﴿رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾

الآية. ذكر ابن عطية رحمه الله أن كثيرا من الصحابة قالوا نزلت هذه الآية في أهل الأسواق الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كل شغل وبادروا إليها ورأى سالم بن عبد الله بن عمر أهل السوق وهم مقبلون إلى الصلاة فقال هؤلاء الذين أرادهم الله تعالى بقوله ﴿لَا تَلْهِمُهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وما يفعله هو في حق نفسه يأمر به من هو عنده من الصنائع فانهم من رعيته (وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) وليس هذا خاصا بالخياط وحده بل هو عام في حق المسلمين كلهم من الخياطين وغيرهم فحق عليهم أن يبادروا إلى ما أمروا به وندبوا إليه لتحصل لهم البركات والخيرات لامثال أمر الشارع عليه الصلاة والسلام وكذلك يتعين عليه أن يتحفظ على نفسه وعلى من كان عنده من الخوض في الباطل من الغيبة والمزاح بالكذب وأخبار الناس فإن ذلك منه ما هو حرام ومنه ما يجزى إلى الوقوع في الحرام البين سيما إن كان عنده أحد من الشبان فتكثر المفاسد وقد يؤول إلى ارتكاب أمور كانوا عنها في غنى. ويتعين عليه أن يحذر من خلف الوعد مثل أن يقول لصاحب الثوب يفرغ ثوبك بعد ثلاثة أيام أو أقل أو أكثر ثم لا يبني له بذلك. وقد ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ويل للصانع من غد وبعد غد وويل للتاجر من تأله وبالله) ثم ليحذر أيضا من الإيمان فاتها وإن كانت صادقة فليست من شيم الناس ولا من عاداتهم وقد تقدم أن الساف رضى الله عنهم كانوا يحترمون اسم الله تعالى أن يذكره إلا على سبيل العبادة والتقرب إلى الله سبحانه وتعالى وقد تقدم أن اتخاذ السجادة لغير ضرورة شرعية بدعة فإن دعت الضرورة إليها بسبب حر أو برد أو توقي نجاسة فليكن ذلك من حصير أو من القماش الغليظ عما تنبت الأرض ومذهب مالك رحمه الله أن الصلاة على ما لا تنبت الأرض مكروهة وإذا كان ذلك كذلك فما

بالك بالصلاة على السجادات التي تعمل من النصافي (١) وشبهها وأقل مراتبه أن يكون مكروها والاعانة على فعل المكروه مكروهة فلا يعين بخياطته على فعل المكروه سيما ان كانت مخيطة على ترتيب ما يفعله بعض الناس في هذا الوقت من جعل القبلة فيها وتضريبها لان المحل محل تواضع وخشوع وذلة ومسكنة لآجال ثغر وخيلاء وتنعم حتى أنه يعطى بعضهم في خياطة السجادة الواحدة أكثر من ثمن خرقتها ويتعين عليه أن يحتنب خياطة دلوقة الشهرة والمرقات التي اتخذها بعض الناس كأنها دكاكين فتجد بعضهم يأخذ خرقة جملة مختلفة الألوان أبيض وأصفر وأخضر وأحمر وأسود الى غير ذلك ويرتبونها واحدة بجانب الأخرى وبعضهم يتغالى في تلك المرقعات فيجعلها من القماش الرفيع الفاخر الذي لتفصيله ثمن كثير فيقطعونها خرقة خرقة لأجل غرض الشهرة الممنوعة في الشرع الشريف فانظر رحمة الله وإياك الى صفة هذه المرقعة أى شبه بينها وبين مرقعة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه التي كان فيها اثنتا عشرة رقعة أحدها من آدم قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في كتاب مراقى الزلفى له وقد رقع الخلفاء ثيابهم قال وذلك من شعار الصالحين وسنن المتقين قال وأخطأت الصوفية في ذلك فجعلته في الجديد وأنشأته مرقعات من أصله وهذا داخل في باب الرياء قال والمقصود بالترقيع استدامة الانتفاع بالثوب على هيئته أو يكون رافعا للعجب قال وقال بعضهم في هذا المعنى

ليس التصوف لبس الصوف ترقيه ولا بكائك ان غنى المغنونا  
ولا صياح ولا رقص ولا طرب ولا ارتعاش كأن قدصرت مجنونا  
بل التصوف أن تصفو بلا كدر وتتبع الحق والقرآن والدينا  
وأن ترى خاشعا لله مكتئبا على ذنوبك طول الدهر محزونا

(١) النصافي جمع نصيف وهو ماله لوان من البرد

وقد ورد في الحديث (من لبس ثوب شهرة كساه الله يوم القيامة ثوب ذل وصغار ثم أشعله عليه نارا) وقد قال مالك رحمه الله فيمن لبس ثوب شهرة أنه أشد من المطرق بالمطرقة وماذا لا لأن المطرق بالمطرقة قد علم منعه وتحريمه بالشرع الشريف غالباً بخلاف هذه المرقعات فإنه يلتبس على بعض الناس أمرها فيظن جواز ذلك . وكذلك يتعين عليه أن لا يخطط أقباع الحرير (١) للرجال كما لا يخطط ثوبا حريرا لهم لأنه ان فعل ذلك كان معينا لهم على ما لا يجوز فكان شريكا لهم في الاثم كما تقدم وكذلك يجتنب خياطة القبع الذي أجره خياطته أكثر من ثمنه لحسن خياطته كما سبق في السجادة ويتعين عليه تركه لأحدثوه من الغش بعمل الطواق والأقباع من الخرق الملبوسة التي يدلسون بها على الناس فانهم يغسلونها وينشونها ويصقلونها صقلا كثيرا حتى تصير كأنها جديدة في الصورة الظاهرة حتى ان بعضهم ليبيعها بمثل ثمنها لو كانت جديدة أو بما يقاربه فاذا غسلت تقطعت وتمزقت وهذا ليس من باب الصنعة في شيء إنما هو من باب الخيانة والغش وذلك من الحرام البين الذي لا شك فيه . ومنهم من يعملها ويبين أنها من الخلع وذلك أيضا لا يجوز لما فيه من اضاعة المال وان باعها بثمن مثلها ورضيا بذلك هذا اذا صقلها وحسنها على عادتهم في ذلك لأن صقلها وتحسينها على عادتهم في ذلك يزيد لها ضعفا على ضعفها . ويتعين عليه أيضا أن لا يعمل الذهب في أقباع الرجال لأنه محرم وقد تقدم ما يفعله في القصاصة والخرق التي تفضل من الخياطة فكذلك في الأقباع الجائز لبسها يرد ما فضل من ذلك وفي الإشارة ما يغنى عن العبارة بذكر تفاصيل ما يتعاطاها بعضهم من الخيانة وعدم الاحتراز لاجرم أن البركة قد انحازت عنهم بمعزل وكيف لا والبركة لا تكون الا مع الامثال والنصح للعباد أسأل الله السلامة بمنه . وأما الجاهج

(١) الأقباع جمع قبع خرقه تعمل كالبرانس

التي اعتادها بعض من ينسب الى الخرقه في كونهم يعملون الجمجم بمائة درهم أو أكثر أو نحو ذلك فلا خفاء في تحريم هذا لأنه من السرف والبذعة والخيلاء لأنه يجد ما يعوض عنه بدرهمين الى سبعة الى عشرة وهو كثير سياوم من يفعل هذا منسوب في الظاهر الى الزهد في الدنيا والتقلل منها وترك المبالاة بها وصرفها في وجوه الخير والبر وما يفعله من لبس الجمجم المتقدم ذكره ضد هذا سواء بسواء لأن من يكون ثمن قدمه بهذا القدر المذكور فهو محتاج الى لبس ما يناسبه على بدنه ثم كذلك في المطعم والمسكن والزوجة والخدام غالباً فصار بسبب ذلك يستقل ما يأتيه من الدنيا وإن كان كثيراً لاجل ما اعتاده من هذه الوظائف فالخلاص في حق الصانع أنه يتعين عليه أن ينظر الى مراتب الناس وتحصيلها إما بالتعلم أو بالسؤال عنها وهي منحصرة في خمسة أقسام واجب ومندوب ومباح ومكروه ومحرم . فإما كان منها واجبا أو مندوبا فيفعله بنية الاعانة على فعل الواجب والمندوب فيكون شريكا لفاعلهما في الثواب . وأما المباح فيفعله بنية قضاء حوائج اخوانه المسلمين فيصير بهذه النية قرابة ثم يصحبه بنية الايمان والاحتساب . وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام ( والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ) وأما المكروه فيعمل على تركه جهده لأنه إن ارتكبه كان ذريعة الى ارتكاب المحرم . وأما المحرم فلا يقرب به أصلا بل يكون بينه وبينه حاجز يمنع من الوقوع فيه وهو ترك المكروه كما تقدم . قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في كتاب مراقب الزلني له قالوا يجب من اللباس لحق الله تعالى ستر العورة عن أبصار الخلق وهو عام في جميع الناس وفي النساء أكد . وقد قال بعض علمائنا رحمه الله عليهم ستر العورة فرض إلهي والواجب منه لحق الآدمي ما بقي من الحر والبرد ويستدفع به الضرر عن نفسه حتى في الحرب وليس له أن يترك ذلك . وأما المندوب اليه لحق الله عز وجل فهو كالرداء للامام والخروج الى

المسجد للصلاة لقوله عز وجل ﴿ خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ قال بعض الفقهاء انه الرداء . وقالت الصوفية أراد بقوله ﴿ خذوا زينتكم ﴾ انه الطاعة لانه لا شيء أجمل ولا أزين منها اذ أنه بالطاعة والتقوى يكون القبول لقوله تعالى ﴿ انما يتقبل الله من المتقين ﴾ ويستحب أيضا أن يكون له ثياب للعديد والجمعة لقوله عليه الصلاة والسلام (ما على أحدكم لو اتخذ ثوبين لجمعته سوى ثوب مهنته) وما في معناه المندوب اليه في حق الآدميين وهو ما يتجملون به من غير اسراف لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي نزع الثوبين الخلقين وليس الجديدين أليس هذا خيرا ضرب الله عنقه قال في سبيل الله يا رسول الله قال في سبيل الله قال فضربت عنقه في سبيل الله . وأما المباح فهو لبس ما كان من الرقيق للرجال بلا خلاف . ويكره للنساء الا مع زوج . والى هذا المعنى أشار عليه الصلاة والسلام بقوله نساء كاسيات عاريات . وأما المكروه فلبس ثوب للشهرة للحديث الوارد فيه . وأما المحرم فلبس الحرير للرجال وهو مباح في حق النساء . فان قال الصانع مثلا اذا تحرزت مما ذكرتموه ذهبت المعيشة أوقلت الحاجة تدعو الى الصنعة لأجل الضرورات والعائلة وقل أن تتأني الصنعة مع ما ذكرتم . فالجواب أن التحرز من تلك المفاسد هو الذي يجلب الرزق جلبا ويسوقه سوقا لأن الله تعالى مع المتقين الموفين بالإمانة ولا شك أن من نصح في صنعه فقد نصح لآخوانه المسلمين ومن فعل ذلك كثر الحلال لديه لانه اذا عرف بذلك بادر اليه أهل العلم والصلاح وكان كثير من أشغالهم على يديه . وكسبهم على ما يعلم من الحلال يعين على الطاعة ويكسل عن المعصية كما تقدم . فاذا امثل الخياط ما تقدم ذكره ومشى على ما وقع التنبيه عليه أو على أكثر منه وتحرى لنفسه فلا يبالى في أى وقت يفجؤه الموت ليلا كان أو نهارا كان في ذكاته أو في بيته كان في صنعه أو في صلاته لانه متى جابه الموت وجدّه على الاستقامة والطاعة

والامثال لأمر الله ونهيه كما تقدم . فمن كان عاقلاً فلينتبه ومن كان منتبهاً فليحرص  
وليزد في المبادرة والاستباق الى الخيرات فان ذلك علامة النجح والصدق في  
العبادة . اللهم لا تحرمنا ذلك بمنك وكرمك انك على كل شيء قدير بمحمد وآله  
صلى الله عليه وعليهم وسلم

### فصل في تاجر البر وما أشبهه

قد تقدم أن الرزق لا يسوقه حرص حريص ولا يجلب بالخليل والتدبير . ألا ترى  
أن كثير ممن لا يحسن التصرف المال لديه كثير وعكسه ممن يحسن التصرف بسبب  
حذقه ونباهته فقير لاشيء له وكذلك تجد بعض من لا يحسن صنعة لديه الرزق كثير  
وبعض من يحسن صنائع جملة لا يقدر على قوت يومه الا بمشقة وتعب الى غير ذلك  
من أحوالهم وهي كثيرة . واذا كان ذلك كذلك فيتعين على التاجر أن يجلس بنية  
التيسير على اخوانه المسلمين واعاته لهم بما يحصله في دكانه من السلع حتى يأتي من هو  
مضطرب أو محتاج فيجد حاجته متيسرة دون تعب لان بعض الناس يحتاج الى عشرة  
أذرع مثلاً أو أكثر من ذلك أو أقل فلو كلف هذا أن يشتري سوسية أو مقطعا  
على الكمال حتى يأخذ حاجته منه لشق ذلك عليه وصعب فاذن قد تعين أن ما يحاوله  
في دكانه من باب التيسير على اخوانه المسلمين . وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام  
( والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ) ثم يضيف الى هذه النية نية الايمان  
والاحتساب ونصح من يباشره من اخوانه المسلمين فيما يعاملهم به ويتوكل على  
الله تعالى في رزقه حتى يكون عنده وجود الدكان وعدمه بالسواء بسبب النظر  
الى الرزق المقسوم المقدر . وكذلك الحكم في جميع التجار والصناع ممن تقدم  
ذكرهم ومن سيأتى فنية الايمان والاحتساب مأمورون بها لكي يعظم ثوابهم  
ويكثر خيرهم وتعمهم البركة فيما يجاولونه من أهولهم وتقع لهم الاعانة بسبب

ما استصحبوه من ذلك في تصرفهم كاه . وينبغي له اذا دخل المشتري السوق أو مر على دكانه أن لا يطلبه ولا يشير اليه لان ذلك من باب الاستشراف وهو مذهب للبركة بل يتزه عن ذلك . وكذلك اذا رأى احدا يشتري من غيره فلا يرصده لعل أن يقع بينهما اتفاق فيبيعه هو بل يصبر حتى يقف المشتري على دكانه ويسأله حيث إذا طلب منه شيئاً مما هو في دكانه أخرجه له دون أن يتكلم أو يشير بشيء مما يمدح به سلعته أو يزينها له . وقد حكى عن بعض السلف رضى الله عنهم أن بعض الناس جاء ليطالب منه خرقة ليشتريها فأمر العبد بأن يخرجها له فأخرجها العبد وضرب عليها يده فقال له سيده ردها فردها وقال للمشتري لا أبيعك شيئاً قال ولم قال لان العبد ضرب يده عليها حين أخرجه لك وذلك تحسين لها في عينك فلا أبيعك شيئاً أو كما قال . فهكذا كان فعل السلف في تصرفهم فعلى منوالهم فانسج ان كنت محبا لهم والا فلا تدع ما ليس فيك فإذا كانت الضربة على الخرقة مما يزينها عندهم فما بالك بغيرها وبغيرها . وينبغي أن يكون الدكان في موضع كثير الضوء حتى يتبين للمشتري أمر الخرقة وما هي عليه بنظره لا بقول غيره وذلك بضد ما يفعله بعضهم في هذا الزمان فتجد مواضع البز غالباً قد ستروها حتى لا تكاد السماء أن ترى من كثرة الستر فتبقى ظلمة فتحسن الخرقة بسبب الظلام فإذا خرج بها الى الضوء ظهرت عيوبها من الغلط والخفة وغيرهما وهذا من باب الغش والحيانة وذلك مذهب للبركة وفيه مخالفة الساف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . وينبغي له أنه اذا كان في الخرقة أرش أو غيره من العيوب أن يظهره للمشتري قبل تقليب الخرقة عليه ناوياً بذلك النصيح له ولاخوانه المسلمين قاصداً تخليص ذمته مما يتعين عليه من حق اخوانه . ويتعين عليه أن يبين للمشتري أمر الخرقة التي يريد أن يشتريها منه ان كان فيها أرش أو عيب وأزال ذلك ولم يعلم مشتريها فيبيته له فان لم يبيته كان غشاً اذا أن المشتري لو علمه لفهم من الخرقة خشية أن تكون



مخرقة أو عفة . وقد ورد في الحديث (الدين النصيحة) ويتعين عليه أن يحذر مما يفعله بعض الناس من أنه يقيس عرض الخرقة من الطيلة الاولى وهو موضع وجهها لانها في عرفهم أعرض مما تحتها بسبب مطهم وجذبهم لها حتى يزيد على باطن الخرقة . ويتعين عليه أنه اذا كان عنده من الخرق ما هي منسوبة الى بلد وأغراض الناس تميل الى قماش ذلك البلد أن لا يبيع شيأ من قماش غير ذلك البلد وينسبه اليه ولو كان بين البلدين قرب يسير فان الأغراض مختلفة في ذلك فيحتاج أن يبين أن موضع هذه كذا وموضع هذه كذا فان لم يبين فهو كذب وغش وذلك ممنوع سواء زاد الثمن أو نقص أو كانا بالسواء . وقريب من هذا أنه اذا عرف صانع يحسن ما ينسجه وتعالى الناس في الثوب المنسوب اليه فلا يبيع شيئا من عمل غيره وينسبه اليه وان كان مثله أو أحسن لان ذلك من باب الغش والكذب أيضا لان المشتري لو علم ذلك لنفر من شراء الخرقة وان أعجبه لان العادة قد جرت أن بين الموضعين والصانعين تفاوتاً في الاغراض فيتعين عليه النصح وعدم الكذب أيضا . وينبغي له اذا جاء المشتري يطلب منه خرقة أن يسأل منه عما يريد فيخرج له أولاً غرضه الذي طلبه . ويحذر مما يفعله بعضهم من كونه لا يخرج له أولاً بل يعرض عليه خرقة دون ما طلب ثم ثانياً فوقه قليلاً ثم كذلك ثم يخرج له آخر غرضه وكلما أخرج له خرقة ذكر ثمنها بنحو من ثمن الخرقة المطلوبة منه بذلك ليوطئه على ثمن الخرقة التي طلبها منه ولكي يحسنها في عين المشتري اذا عرض عليه وهو أدنى منها وهو يقاربها في الثمن وهذا من باب الغش أيضا وينبغي له أن لا يتفق مع المشتري على الثمن بنفس رؤية وجه الخرقة بل حتى يطلع على جميع ما يحتاج اليه منها فبعد معرفته بذلك حينئذ يتفق معه على ثمنها ولا يتفق معه على الثمن حين رؤية الوجه لان بينهما بونا كثيراً في العادة فان لم يفعل ذلك فهو غش لما علم وعهد في هذا الزمان من أن وجه الخرقة يحسنونه بالنسج وغيره

ويتعين عليه أن يحتجب مألّفه بعضهم من أنه اذا اشترى الى أجل محاسبة على ما اطلقوا عليه أنه لا يبيعه مراجعة حتى يبين للمشتري حقيقة ذلك فان لم يفعل فهو من باب الغش وذلك لا يجوز. ويتعين عليه أنه اذا اشترى بعة من القماش وهي نوع واحد وبعضها أحسن من بعض أو أطول في القياس وان قل أوهما معاً أن لا يجعل لكل قطعه منها قيمة معلومة لاهو ولا غيره ويخبر المشتري بذلك الثمن الذي قومت به ولو كان ذلك قدر ثمنها فان ذلك من باب الغش أيضاً بل حتى يبين للمشتري كيفية الأمر في ذلك . وكذلك لو كانت البعة كلها متساوية الأجزاء فيمنع أيضاً لانه قد تختلف الأغراض فيها . واذا كان كذلك فلا يبيع شيئاً منها الا مساومة . اللهم الا أن يبيعها جملة واحدة فهو غير بين المساومة والمراجعة . ويتعين عليه أنه اذا اشترى سلعة ثم انخفض سوقها أن يبين ذلك للمشتري وغيره بقيمتها اذ ذاك فان لم يفعل كان ذلك من باب الغش أيضاً . ويتعين عليه انه اذا اشترى خرقة بثمن معلوم ثم قصرها أن يبين ذلك للمشتري فيقول اشتريتها بكذا وقصرتها بكذا وقامت على بمجموع ذلك فان فعل فيها مثل الطرز وغيره فعليه أن يبين أصل الثمن وقيمة العمل ان عمله غيره فان عمله صاحب الخرقه فيبين للمشتري ما أعطى فيه وقيمة صنعته . ويتعين عليه أنه اذا غبن في شراء سلعة ثم اشترى مثلها دون غبن ناقص عن ثمن الاول أن يبين للمشتري ما غبن فيه فان لم يفعل كان ذلك غشاً وهو حرام . ويتعين عليه أنه اذا قال له المشتري بكم بعت من هذه الخرقه أن يصدقه في اخباره بما باع منها فان اختلف يبيعه فيها فيخبره بجميع ذلك أو بالاقل منه فان لم يمكنه ذلك رجع الى المساومة فان لم يفعل كان ذلك غشاً . ويتعين عليه أنه اذا اشترى المقطع مثلاً على قياس معلوم ثم وجده ناقصاً عنه أن لا يخبر المشتري بالذي اشتراه به حتى يبين أنه اشتراه على الكمال ثم وجده ناقصاً كذا ولا يجوز له أن يوزع الثمن على ما بقي

بعد النقص فإن فعل فهو غش أيضا . وكذلك يحذر في عكسه وهو أن يشتري المقطع على أنه ثلاثون ذراعا فيجده إحدى وثلاثين فيأخذ الزائد لنفسه ثم يخبر المشتري بالثمن الذي اشتراه به ولا يذكر له الزيادة بل يتعين عليه أن يبين حقيقة ذلك فإن لم يفعل فهو غش أيضا . ويتعين عليه أن يحتب ما يفعله بعض من لاخير فيه وهو أنه إذا اشترى الخرقه قاسها قياسا واسعا وافيها فيرخي الخرقه في أثناء القياس حتى تنقص على بائعها بسبب ذلك و يفعل عكسه اذا باعها للمشتري مطها وشديده عليها في أثناء القياس فيزيد قياسها له بسبب ذلك وتنقص على مشتريها منه حتى ان بعضهم ليب للمشتري زيادة بعد قياسه على هذه الصفة فاذا أخذها المشتري وقاسها وجدها مع تلك الزيادة ناقصة عن حقه وهذا ليس من باب البيع والشراء وإنما هو من باب الخيانة والخلسة وهما محرمان . وينبغي له أن يبيع السلعة مساومة وان تحقق شراءها فهو أحل له وأبرك وان باعها مرابحة جاز ذلك لكن قد يعتوره في البيع مرابحة أن المشتري غالبا لا يعطى من الربح ما يخلص البائع فيخاف أن يكذبه فيزيد في الثمن على المشتري وهو حرام لا يجوز فان باع مرابحة فليشر الصدق وليخبر بشرائها دون زيادة أو نقصان . وينبغي له من باب الكمال والنصح للمسلمين أن ينظر في السلعة التي يبيعها لأخوانه المسلمين فان كان يريدها لنفسه بذلك الثمن باعهم به وان كان لا يرضاه لنفسه فلا يرضاه لهم . لما ورد (المؤمن يجب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه) فعلى هذا فكل ما يسترشه لنفسه يبيعه لهم وسالا يسترشه لا يفعله معهم وهذا هو حقيقة النصح وعدم الغش . قال عليه الصلاة والسلام (من غشنا فليس منا) وأحوال السلف رضى الله عنهم في هذا المعنى كثيرة متعددة لا يأخذها حصر . لكن هذه القاعدة تجمع كل ذلك وهى أن كل ما ترضاه لنفسك ترضاه لهم وكل ما تسخطه لنفسك تسخطه لهم . وينبغي له أن يحلس

في دكانه وهو مطرق برأسه الى الأرض مقبل على ذكر ربه عز وجل متشاغلا عما أهل السوق فيه من اللهو والغفلة لأن موضع الأسواق والطرقات تظهر فيه عورات كثيرة يجب تغييرها . وقد تقدم ما ورد في الحديث (من رأى منك منكرأ فليغيره يده) الخ. فان هو الذي جلس في السوق يسمع كلامهم فقد يجب عليه أشياء كان عنها في غنى وقد يعجز عن بعضها أو كلها . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطرقات وقد تقدم بيانه . والجالس في الدكان جالس على الطريق . فيتعين عليه غض بصره جهده . وكذلك يتعين عليه أن لا يلقى سماعه لما أهل السوق يخوضون فيه وينوى بذلك امتثال السنة ولئلا تتعمر ذمته بما لا يعنيه واذا تعمرت قل أن تتخلص . وينبغي له أن لا يمازح أهل السوق ولا يباسطهم لأنه ان فعل ذلك جلس الناس عنده في الدكان وهو مأمر بغض بصره في حق نفسه ومأمر أن لا يجلس على الطرقات وفي الأسواق الا لضرورة والضرورة هي التي دعت الى الجلوس في السوق وغيره من أماكن الحرف فمن جلس معه ليس له ضرورة داعية الى الجلوس ففي فعل ذلك مصادمة لنهى صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه نعوذ بالله من ذلك . وينبغي له أنه اذا جاءته امرأة تشتري منه أن ينظر في أمرها فان كان عليها الرقيق من الثياب أو كانت بمن تظهر معصمها أو شيئاً من زينتها أو تتكلم بكلام فيه ليونة ورقة فيعمل على ترك البيع لها مع المداواة لها حتى تنصرف عنه بسلام لأن بعض النساء في هذا الزمان متى شعرن بمن يتورع عن مخالطتهن تسلطن عليه بالأذى يذاته اللسان والكلام المنكر . وهذه بلية عظيى وقعت في هذا الزمان فتجد البزاز في الغالب لا يخلو دكانه من امرأة أو ما زاد عليها مع وجود لبس الرقيق والتحلل والزينة والتبرج حتى كأن بعضهن مع أزواجهن أو ذوى محارمهن على ما يعلم من عادتهن في ذلك . وقد

ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (باعدوا بين أنفاس النساء وأنفاس الرجال) ثم ان بعضهن اعتدن مع ذلك عادة ذميمة وهي أن الواحدة منهن تأتي بزوجها لتشتري ماتحتاره فإذا جلست على الدكان ذهب زوجها الى مكان آخر وتركها وهذه بلية عظيمة وفتنه لأنها ان جلست وحدها على الدكان فهي من أعظم الفتن وان كان معها غيرها من النساء تزايدت الفتن وتعددت وكثرت المحن وتضاعفت سيما ان كان صاحب الدكان شابا فانهم يعملن عليه أنواع الحيل والمكر سيما ان كان ليس بمأهل فتزيده الفتن وقل أن يتخلص من شبائكن وأن يتخلص له ساعة دون سيئة يرتكبها اما بعينه أو بأذنه أو بلسانه أو بيده أو بقلبه . وقد قال عليه الصلاة والسلام (من حام حول الحى يوشك أن يقع فيه ) حتى أن بعضهن لتسأل صاحب الدكان الكزوجة الك جارية فان شعرن منه بالتعفف عملن عليه الحيلة فيما يردنه منه من مال أو غيره فان عجزن عنه وقلت حيلتهن فيه يستخرن به ويجعلنه مثله ويعين عليه الخير والتعفف . ويهتمنه في دينه وينسبنه الى كثافة الطبع ويقلن ان ماهو فيه ليس بحقيقة بل يستعمل ذلك للرياء والسمعة عند الخلق الى غير ذلك وهو كثير . وحيلن في هذا وغيره قل أن تنحصر حتى لقد تلف كثير من الناس بسببين سيما في معاملتهن مع أزواجهن فبعض الناس أتلفن عليه دينه وبعضهم نفسه وبعضهم ماله وبعضهم أطعمته فتعجزم وبعضهم توله في عقله أو تجنن وبعضهم تكسح وبعضهم سحرنه الى غير ذلك وهو كثير فمن مصائد الشيطان وبسبب غوايتهن يتوصل الى افتتان أهل الايمان فمن أشد منه كيدا قال تعالى ﴿ ان كيدك عظيم ﴾ وقال عز من قائل ﴿ ان كيد الشيطان كان ضعيفا ﴾ وهذا هو حال الغالب منهن . وقد يوجد والحمد لله من هي ملازمة لبيتها مستترة متعففة محافظة على صلاتها حافظة لحق بعلها فمن وجدت على هذه الصفة فهو فضل عظيم وخير

عظيم وليس في أصحاب الدكاكين كلهم من هو مبتلى بهذه المفاصد أكثر من  
 البراز والصائع والاختافى فيتعين التحفظ على من هو متسبب بأحد هذه  
 الأسباب أو ما يقاربها التحفظ الكلى فان لم يستطع الا أن يقع في شيء من  
 فتنتن فترك الدكان عليه متعين ويتسبب في غيرها ان أمكنه ذلك بشرط أن  
 يكون على لسان العلم سالما من جميع المفاصد فان لم يمكنه ذلك فليتوكل على  
 الرزاق ذو القوة المتين. وإذا كان ذلك كذلك فيتعين عليه أن لا يبيع لواحدة منهن  
 شيئا ولا يمكنها أن تجلس على دكانه اللهم الا من سلت منهن من كل ما ذكر فلا بأس  
 بمعاملتها فان الخير والحمد لله لم يعدم من الناس وان عدم من قوم فهو موجود  
 في آخرين ويتعين عليه أن يحتب البيع لكل من تقدم ذكره في حق الخياط  
 لأنه ان فعل ذلك رجع ماله حراما في الغالب بعد أن كان حلالا والحرام يجر  
 الى النار. ويحذر ماجرت العادة به من ارتكاب مالا ينبغى بسببه وأكد ما  
 عليه أن يتقى الإيمان في بيعه وشرائه وأخذه وعطائه وقد تقدم قوله عليه  
 الصلاة والسلام (ويل للتاجر من تألفه وبالله) فليحذر من ذلك جهده. وينبغى له  
 أن يقل الكلام واللغظ في بيعه وشرائه سيما في الاوقات الفاضلة كشهر رمضان المعظم  
 والاشهر الحرم العظيم وأيام الجمع الزهر وغير ذلك لأن المباح يجر الى المكروه والمكروه  
 يجر الى المحرم. وينبغى له اذا علم أن المشتري فيه دين وفضل أن يتركه يقيس  
 لنفسه لكن بشرط أن تكون عينه عليه لئلا يحيف المشتري على نفسه فيأخذ  
 أقل من حقه. وان كان ممن لا يعلم دينه وخيره فانه يقيس له بالعدل وبين له  
 بالرؤية والقول. وينبغى له في هذا الزمان أنه اذا اتفق مع المشتري على ثمن  
 معلوم وقاس له الخرقه أن لا يعجل بقطعها حتى يأخذ الثمن كله ويحصله لأن  
 بعض الناس في هذا الزمان يشترون الخرقه على النقد فاذا قطعوا الخرقه أعطوا  
 بعض الثمن وبقي الباقي فتارة يتكلف البائع الصبر ان كان المشتري ممن يثق به

وان لم يكن كذلك أخذ منه رهنا على ثمنها وبسبب ذلك وغيره تكثر الرهون عندهم وتمكث السنين الطويلة عند بعضهم وقد يكون ذلك سبباً لذهاب ما هو يتسبب فيه ويبقى ماله عند بعض الناس لا يجد الى قبضه سبيلاً والغالب اليوم من كثير من الناس أنهم اذا تيسر لهم شيء من الدنيا لا يفكرون في الديون وانما يفكرون في قضاء آربهم وفي وقتهم ذلك وآربهم قل أن تفرغ . وينبغي له أن لا يقطع الخرقه حتى ينقد الفضة اما بنفسه ان كان عارفاً أو عند غيره ممن يعرف ذلك وكان من أهل الأمانة لئلا يفضى الى ضرره أو الى المنازعة في الصبر ان خرج منها شيء فيه زيف لكثرة الغش في هذا الزمان . وينبغي له اذا وزن الفضة ان يشتري من قزاز أو تاجر أن يجعل في كفة الصنجة حبة خروب أو نحوها واذا باع ووزن الفضة ليأخذها لنفسه أن يجعل في كفة الفضة حبة خروب أو نحوها ليكون ذلك حاجزاً بينه وبين الوقوع في الحرام . وليس هذا خاصاً بالبزاز وحده بل هو عام في حق كل من يتعاطى البيع والشراء ومن يأخذ لنفسه بخلاف أن لو كان وكيلًا أو وصياً فيمنع ويتحرى الصواب جهده . وينبغي له أن يسمح في بيعه وشرائه من يعلم أنه من أهل الدين والخير حقيقة لا مجازاً فيترك له بعض الربح أو كله مالم يضر بحاله . وكذلك ينبغي له أن لو كان له جدة أن يبيع بالدين لمن اتصف بذلك ويصبر عليه به حتى يفتح الله عليه . وينبغي له اذا كان الوقت الذي اعتادوا فيه زينة الأسواق على ما عهد في الزمان أن يترك البيع والشراء في تلك الايام حتى تنقضى ويلزم بيته أو المسجد أو غيرهما من المواضع المباحة السالمة مما لا ينبغي فان جبر على ذلك فیتعين عليه أن لا يعاطاه بنفسه بل يعطى ما يلزمونه به من الغرامة من غير حضور لما فيها من المفاسد المتعددة وقد تقدم ذكر بعضها . ويتعين عليه أن لا يبيع شيئاً من القماش فيه صورة سواء كانت منسوجة أو مطرزة أو مرسومة لأنه ان فعل ذلك كان

شريكا لمن يتعاطى التصوير وقد تقدم بعض ما فيه من الوعيد . وينبغي له أن لا يدخل السوق في أول النهار حتى تطلع الشمس وكذلك في عكسه لا يمكث في الدكان حتى تغرب الشمس بل ينصرف قبل اصفرارها لما قد قيل أن أول من يدخل السوق الشياطين ثم شياطين الانس وعكسه في الانصراف ووجه آخر وهو أن من اتصف بهاتين الصفتين غالبا حاله الحرص والاستشراف وهما مذهبان للبركة . وقد تقدم في حق الخياط وغيره أنه اذا سمع الأذان اشتغل بحكايته ثم أخذ في أسباب الصلاة من الطهارة والمضى الى المسجد . والصلاة في جماعة هو ومن عنده . فكنكلك يتعين في حق البزاز وغيره من سمسار وشريك وريق ومبتاع فيقطع كل ذلك حتى يصير ذلك منه عادة معروفة لا يقصده أحد في ذلك الوقت لما علم من عادته فتحفظ بذلك أوقات الصلوات وتنضبط وقل أن تفوته الصلاة في جماعة وهذا الفعل حاجز بينهم وبين فعل المحرم وهو خروج الصلاة عن وقتها . وبالجمله فالمبادرة الى العبادة في أول وقتها حاجز عن الوقوع فيما لا ينبغي . فان قال البزاز مثلا اذا تحرزت مما ذكرتم قل البيع والشراء وقل الرزق . فالجواب ماتقدم ذكره في حق الخياط والله الموفق

### فصل في نية التاجر الذى يتجر من اقليم الى اقليم

ومن بلد الى أخرى يبتغى من فضل الله عز وجل

فاذا كان الانسان ممن يتسبب في الاسفار فينبغى له أن يتحفظ على نفسه من أن ينهب تعبته ومخاطرته فيها بسبب المحاولة في طلب الدنيا والزيادة منها والاستشراف اليها بل يكون أصل أمره الذى يعول عليه ويعتمده التقوى ولا يسافر الا بعد الاستخارة والاستشارة لذوى العقول الغزيرة العارفين بذلك الأمر ممن جمع بين العلم والصلاح والتجارب . وصفة الاستخارة



الشرعية مشهورة معروفة وهي ما رواه البخاري في كتابه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلنا السورة من القرآن يقول (اذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجلي أمري وآجله فاقدر لي ويسر لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجلي أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به) قال ويسمى حاجته . وليحذر بما يفعله بعض الناس من لا علم عنده أو عنده علم وليس عنده معرفة بحكمة الشرع الشريف في ألفاظه الجامعة للاسرار العلية لان بعضهم يختارون لأنفسهم استخارة غير الاستخارة المتقدمة الذكر وهذا فيه ما فيه من اختيار المرء لنفسه غير ما اختاره له من هو أرحم به وأشفق عليه من نفسه ووالديه العالم بمصالح الأمور المرشد لما فيه الخير والنجح والفلاح صلوات الله عليه وسلامه وبعضهم يستخير الاستخارة الشرعية ويتوقف بعدها حتى يرى منأما يفهم منه فعل ما استخار فيه أو تركه أو يراه غير مله وهذا ليس بشيء لأن صاحب العصمة صلى الله عليه وسلم قد أمر بالاستخارة والاستشارة لا بما يرى في المنام ولا يضيف الى الاستخارة الشرعية غيرها لان ذلك بدعة ويخشى من أن البدعة اذا دخلت في شيء لا ينجح أو لا يتم لان صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم انما أمر بالاستخارة والاستشارة فقط فينبغي له أن لا يزداد عليهما ولا يعرج على غيرهما فياسبحان الله صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه اختارنا ألفاظاً منقاة جامعة لخيري الدنيا والآخرة حتى قال الراوي للحديث في صفتها على سبيل التخصيص والحض.

على التمسك بالفاظها وعدم العدول الى غيرها ( كان رسول الله صلى عليه وسلم يعلننا الاستخارة في الامور كلها كما يعلننا السورة من القرآن ) والقرآن قد علم أنه لا يجوز أن يغير ولا يزد فيه ولا ينقص منه وإذا نص فيه على الحكم نصاً لا يحتمل التأويل لا يرجع لغيره . وإذا كان ذلك كذلك فلا يعدل عن تلك الالفاظ المباركة التي ذكرها عليه الصلاة والسلام في الاستخارة الى غيرها من الالفاظ التي يختارها المرء لنفسه ولا غيرها من منام يراه هو أو يراه لغيره أو انتظار فأل أو نظر في اسم الايام . قال مالك رحمه الله الايام كلها أيام الله . أو انتظار من يدخل عليه فينظر في اسمه فيشتق منه ما يوجب عنده الفعل أو الترك . ومن الناس هو أسوأ حالا من هذا وهو ما يفعله بعضهم من الرجوع الى قول المنجمين والنظر في النجوم الى غير ذلك مما يعطاه بعضهم فن فعل شياً مما ذكر أو غيره وترك الاستخارة الشرعية فلا شك في فساد رأيه ولو لم يكن فيه من القبح الا أنه من قلة الادب مع صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه لأنه عليه الصلاة والسلام اختار المكلف ما جمع له فيه بين خير الدنيا والآخرة بلفظ يسير وجيز واختار هو لنفسه غير ذلك فالختار في الحقيقة إنما هو ما اختاره المختار صلوات الله عليه وسلامه . فعلى هذا فلا يشك ولا يرتاب في أن من عدل عن تلك الالفاظ المباركة الى غيرها فانه يخاف عليه من التأديب أن يقع به وأنواعه مختلفة اما عاجلا واما آجلا في نفسه أو ولده أو ماله الى غير ذلك . ثم انظر رحمنا الله تعالى وإياك الى حكمة أمره عليه الصلاة والسلام المكلف بأن يركع ركعتين من غير الفريضة وما ذاك الا أن صاحب الاستخارة يريد أن يطلب من الله تعالى قضاء حاجته . وقد مضت الحكمة أن من الأدب قرع باب من تريد حاجتك منه وقرع باب المولى سبحانه وتعالى إنما هو بالصلاة . لقوله عليه الصلاة والسلام ( ان أحدكم اذا كان في صلاته فانه يناجي ربه ) ولأنها جمعت بين آداب جملة . فنما خروجه عن الدنيا كلها وأحوالها

بأحرامه بالصلاة . ألا ترى الى الإشارة برفع اليدين عند الأحرام الى أنه خلف الدنيا وراء ظهره وأقبل على مولاه بناجيه . ثم ما فيها من الخضوع والندم والتذلل بين يدى المولى الكريم بالركوع والسجود الى غير ذلك مما احتوت عليه من المعاني الجليلة ليس هذا موضع ذكرها . فلما أن فرغ من تحصيل هذه الفضائل الجملة حيثئذ أمره صاحب الشرع عليه الصلاة والسلام بالدعاء . وينبغي أن يقرأ في صلاة الاستخارة في الركعة الأولى بعد الفاتحة بقل يا أيها الكافرون وفي الثانية بعد الفاتحة بقل هو الله أحد فان قرأ بغيرهما من السور فنلك واسع ثم انظر رحمتا الله وإياك الى تلك الألفاظ الجليلة التي شرعها عليه الصلاة والسلام لأمرته ليرشدكم الى مصالحهم الدنيوية والاخرية . فأولها (اللهم انى أستخيرك بعلمك ) فقله اللهم قال بعضهم فى معناه أسألك بجميع ما سئلت به ويؤيده ما نقل أنه اسم الله الأعظم الذى ترجع اليه جميع الاسماء . وقوله (انى أستخيرك بعلمك) أى بعلمك القديم الكامل لا بعلمى أنا المخلوق القاصر فمن فوض الأمر الى ربه اختار له ما يصلح . وقوله (وأستقدرك بقدرتك) أى بقدرتك القديمة الأزلية لا بقدرتى أنا المخلوقة المحدثه القاصرة . فمن تعرض عن قدرة نفسه وكانت قدرته منوطة بقدرة ربه عز وجل مع السكون والضراعة اليه فلا شك فى وجود الراحة له اما عاجلا أو آجلا أوهما معا . وأى راحة أعظم من الانسلاخ من عناء التدبير والاختيار والخوض بفكرة عقله فيما لا يعلم عاقبته . وقوله (وأسألك من فضلك العظيم) فمن توجه بالسؤال الى مولاه دون مخلوق واستحضر سعة فضل ربه عز وجل وتوكل عليه وزن بساحة كرمه فلا شك فى نجاح سعى من هذا حاله اذ فضل المولى سبحانه وتعالى أجل وأعظم من أن يرجع الى قانون معلوم وتقدير . وقوله (فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب) فمن تبرأ وانخاع من تدبير نفسه وحوله وقوته ورجع بالافتقار الى مولاه الكريم الذى لا يعجزه

شيء فلا شك في قضاء حاجته وبلوغه ما يؤمله ووقوع الراحة له . وقوله ( اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري ) أو قال « في عاجل أمري وآجله » الشك هنا من الراوى في أيهما قال عليه الصلاة والسلام . وإذا كان كذلك فينبغي للمكلف أن يحتاط لنفسه في تحصيل بركة لفظه عليه الصلاة والسلام على القطع فيأتى بهما معا . وقوله ( فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه ) فمن رضى بما اختاره له سيده العالم بعواقب الأمور كلها وبمصالح الأشياء جميعها بعلمه القديم الذى لا يتبدل ولا يتحول فقد سعد السعادة العظمى . وقوله ( وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري ) أو قال « في عاجل أمري وآجله » الشك من الراوى . وقد تقدم الكلام عليه . وقوله ( فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ) فمن سكن الى ربه عز وجل وتضرع اليه ولجأ في دفع جميع الشر عنه فلا شك في سلامته من كل ما يتوقع من المخاوف فإى دعاء يجمع هذه الفوائد ويحصلها مما اختاره المرء لنفسه مما يحطر به من غير هذه الالفاظ الجليسة التى احتوت على ما وقعت الإشارة اليه وأكثر منه . ولولم يكن فيها من الخير والبركة الا أن من فعلها كان ممثلا للسنة المطهرة محصلا لبركتها ثم مع ذلك تحصل له بركة النطق بتلك الالفاظ التى تربو على كل خير يطلبه الانسان لنفسه ويختاره لها . فياساعدة من رزق هذا الحال أسأل الله أن لا يحرمنا ذلك بمنه . وينبغى أن لا يفعلها المكلف الا بعد أن يمثل ماضى من السنة في أمر الدعاء وهو أن يبدأ أولا بالثناء على الله سبحانه وتعالى ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأخذ في دعاء الاستخارة المتقدم ذكره ثم يحتتمه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . والجمع بين الاستخارة والاستشارة من كمال الامثال للسنة . فينبغى للمكلف أن لا يقتصر على احدهما فان كان ولا بد من الاقتصار فعلى الاستخارة لما تقدم من قول الراوى كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن . والاستخارة والاستشارة بركنهما ظاهرة بينة لما تقدم ذكره من الامتثال للسنة والخروج عما يقع في النفوس من الهواجس والوسوس وهي كثيرة متعددة . وقد قال الشيخ الامام أبو الحسن الماوردي رحمه الله في كتاب أدب الدين والدنيا ومن الحزم لكل ذي لب أن لا يبرم أمراً ولا يمتضى عزماً الا بمشورة ذي الرأي الناصح ومطالعة ذي العقل الراجح فان الله تعالى أمر بالمشورة . نبيه صلى الله عليه وسلم مع ما تكفل به من ارشاده وعونه وتأيده فقال تعالى ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ قال قتادة أمره بمشاورتهم تألفاً لهم وتطبيعاً لأنفسهم وقال الضحاك أمره بمشاورتهم لما علم فيها من الفضل . وقال الحسن البصري أمره بمشاورتهم ليستن بها المسلمون ويتبعه فيها المؤمنون وان كان عن مشاورتهم غنيا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (المشاورة حصن من الندامة وأمان من الملامة ) وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه الرجال ثلاثة رجل ترد عليه الأمور فيصدرها برأيه ورجل يشاور فيما أشكل عليه وينزل حيث يأمره أهل الرأي ورجل حائر باثر لا ياتمر رشد او لا يطيع مرشداً . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه نعم الموازنة المشاورة وبئس الاستعداد الاستبداد . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ان المشاورة والمناظرة بابا رحمة ومفتاحا بركة لا يضل معهما رأى ولا يفقد معهما حزم . وقال عليه الصلاة والسلام (ما خاب من استخار ولا ندم من استشار ) وقال بعض السلف من حق العاقل أن يضيف الى رأيه آراء العلماء ويجمع الى عقله عقول الحكماء فالرأى الغد ربما زل والعقل الفرد ربما ضل . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه . وقال لقمان لابنه شاور من جرب الأمور فانه يعطيك من رأيه ما قام عليه بالغلاء وأنت تأخذه

منه بالخاء . وقال بعض البلغاء الخطأ مع الاسترشاد أحمد من الصواب مع الاستبداد . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (نقحوا عقولكم بالذاكرة واستعينوا على أموركم بالمشاورة) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (إن من حق المسلم على المسلم إذا استنصحه أن ينصحه) وعن عائشة رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام قال (المستشير معان والمستشار مؤتمن) وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (قال لقمان لابنه يا بني إذا استعنت فأعن وإذا استشرت فلا تعجل حتى تنظر) وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (استرشدوا العاقل ترشدوا ولا تعصوه فتندموا) فإذا عزم على المشاورة ارتاد لها من أهلها من استكملت فيه خمس خصال . احداهن عقل كامل مع تجربة سابقة فانه بكثرة التجارب تصح الروية . وقال عبد الله بن الحسن لابنه محمد احذر مشورة الجاهل وإن كان ناصحا كما تحذر عداوة العاقل إذا كان عدوا فانه يوشك أن يورطك بمشورته فيسبق اليك مكر العاقل . وتوريط الجاهل . وكان يقال اياك ومشاورة رجلين شاب معجب بنفسه قليل التجارب في غرة . وكبير قد أخذ الدهر من عقله كما أخذ من جسمه . وقيل في منشور الحكم كل شيء محتاج إلى العقل والعقل محتاج إلى التجارب . وقال الشاعر

ألم تر أن العقل زين لأهله      ولكن تمام العقل طول التجارب

والخصلة الثانية أن يكون ذا دين وتقى فان ذلك عماد كل صلاح وباب كل نجاح . ومن غلب عليه الدين فهو مأمون السريرة موفق العزيمة . وروى عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أراد أمرا فشاور فيه أمرا مسلما وفقه الله لأرشد أموره) والخصلة الثالثة أن يكون ناصحا ودودا فان النصح والمودة يصرفان الفكرة ويمحصان الرأي . وقال بعض الحكماء لا تشاور

الا الحازم غير الحسود واللييب غير الحقود واياك ومشاورة النساء فان رأيهن الى الآفن (١) وعزمهن الى الوهن . وقال بعض الادباء مشورة المشفق الحازم ظفر ومشورة غير الحازم خطر . وقال بعض الشعراء

اصف ضميرا لمن تعاشره واسكن الى ناصح تشاوره

وارض من المرء في مودته بما يؤدي اليك ظاهره

والخصلة اربعة أن يكون سليم الفكر من هم قاطع وغم شاغل . فان من عارضت فكرته شوائب الموم لم يسلم له رأى ولم يستقم له خاطر . وقد قيل في منشور الحكم بترداد الفكر ينجاب لك العكر . والخصلة الخامسة أن لا يكون له في الأمر المستشار فيه غرض يتابعه ولا هوى يساعده فان الاغراض جاذبة والهوى صاد والرأى اذا عارضه الهوى وجاذبته الاغراض فسد . وقال الفضل بن العباس وقد تحكم الايام من كان جاهلا ويردى الهوى ذا الرأى وهو لبيب

ويحمد في الأمر الفتي وهو مخطىء ويعذل في الاحسان وهو مصيب

فاذا استكملت هذه الخصال الخمس في رجل كان أهلا للشورة ومعدنا للرأى فلا تعدل عن استشارته اعتمادا على ماتوهمه من فضل رأيك وثقة بما تستشعره من صحة رأيك فان رأى غير ذى الحاجة أسلم وهو من الصواب أقرب لخلوص الفكر وخلو خاطر مع عدم الهوى وارتفاع الشهوة . فعلى هذا فمن ترك الاستخارة والاستشارة يخاف عليه من التعب فيما أخذ بسبيله لدخوله في الاشياء بنفسه دون الامثال للسنة المطهرة وما أحكمته في ذلك اذ أنها لا تستعمل في شئ الاعمته البركات ولا تترك من شئ الا حصل فيه ضد ذلك نسأل الله السلامة بمنه بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم . واذا كان كذلك فينبغى أن يرجع المستخير الى ما يشرح اليه صدره بعد الاستخارة فاذا استقر عزمه على السفر فينبغى أن يمثل

السنة في الوصية . لما ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده) هذا في حق الحاضر ففي حق المسافر من باب أولى لما يتوقعه في سفره وفي البلاد التي يتجر فيها . واذا كان ذلك كذلك فهو مضطر الى تخليص ذمته قبل الخروج من بلده الى ما يعاينه من الأسفار ثم يتوب التوبة بشروطها . وهي الندم والاقلاع والعزم على أن لا يعود ورد التبعات لمن كانت عليه شرط رابع فالثلاثة الاول متيسرة على المرء لأنها بينه وبين ربه . وما كان بين العبد وربّه فالغالب الرجاء في العفو والصفح عنه وأما رد التبعات فمتعذر في الغالب وقل من يتخلص منها الا بتوفيق وتأييد من المولى سبحانه وتعالى فيادر الى قضاء ما عليه من الديون ويرد الودائع ويتحلل من كل من بينه وبينه معاملته في شيء أو مصاحبة ويكتب وصيته ويشهد عليه بها ويوكل من يقضى عنه ما لم يتمكن من قضاء ديونه بنفسه ويترك لأهله ومن تلزمه نفقته نفقتهم الى حين رجوعه فان كان له والدان فليجتهد في ارضائهما وكذلك كل من يتوجه اليه بره وطاعته من عالم وصالح يرجع اليهما ويسكن الى قولهما وينبغي أن يختار لزاده أطيب جهة تكون في ماله

(فصل) وينبغي له أن يوسع على نفسه منه ليجد السبيل الى الاتصاف بمكارم الاخلاق المأمور بالحث عليها في الشرع الشريف مثل أن يكون يحضره في وقت أكله أحد من أصحابه أو غيرهم فيشاركونهم في غذائه فيكون ذلك سببا للسلامة من البخل وأخلاق اللثام . ألا ترى الى ما ورد في الحديث (شر الناس من أكل وحده) ثم انه مع ذلك يجد السبيل الى مواساة المساكين والمضطرين لان من يأكل وحده فيه من الكراهة ما فيه فاذا كان فيه سعة وبذل منه خرج من هذا المكروه ودخل في باب المعروف وحصول الثواب الجزيل

(فصل) وينبغي له أن لا يشارك غيره في الزاد والنفقة والمركوب لانه



ان فعل ذلك امتنع عليه التصرف في وجوه البر من الحمل على الدابة وفعل المعروف فان شارك غيره جاز لكن يشترط فيه أن يقتصر على دون حقه ليسلم من عمارة ذمته . وينبغي له أن يحصل لسفره مركوباً جيداً يأمن عليه خشية أن ينقطع في أثناء سفره

(فصل) ويتعين عليه ان كانت الدابة بكراء أن يظهر لصاحبها كل ما يحمله عليها فان ترك شيئاً لم يظهره له فهو من باب الخيانة والحيانة اذا وقعت في شيء امتحنت منه البركات . واذا كانت الدابة له فلا يحملها أكثر مما تطيقه خيفة أن يضر بدابته وقد يؤول ذلك الى ضرر نفسه لانها قد تقف من ثقل ما حمله عليها فيكون فيه اضرار مال من حصول الضرر لنفسه . وينبغي له أن لا يرافق في سفره الا من كان من أهل العلم أو الصلاح أو هما معا أعنى المرافقة الخاصة التي تحدث المودة والالفة والاستشارة وسكون بعضهم الى بعض . وأما المرافقة في نفس الطريق فلا يشترط ذلك فيها لعدم القدرة على تحصيلها وانما اشترط في حقه ما ذكر أولاً من مرافقة العالم أو الصالح لانهما يذكرانه اذا نسى ويؤنسانه ويعينانه على طاعة ربه عز وجل وعلى عدم الدخول في المكروهات وغيرها . وقد ورد في الحديث ( المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ) وقد قيل الرفيق قبل الطريق . وقد قال بعضهم

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى  
وقد قال بعضهم بمن معه رأيتك شبهتك

(فصل) وينبغي له أن يكون سفره غدوة والنهار . لقوله صلى الله عليه وسلم ( اللهم بارك لأمتي في بكورها ) وكان صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية أو جيشاً بعثهم من أول النهار

(فصل) وينبغي له اذا عزم على الخروج من منزله أن يتوضأ أو يصلي

ركعتين فلن قرأ في الأولى بقل يا أيها الكافرون وفي الثانية بقل هو الله أحد بعد أم القرآن فذلك حسن وإن قرأ بغيرهما من السور فذلك واسع. وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (ما خلف أحد عند أهله أفضل من ركعتين يرخصهما عندهم حين يريد سفرا) وينبغي له أن يقرأ بعد سلامه آية الكرسي وثلاث قرش فقد ورد ذلك عن بعض السلف رضي الله عنهم والقرآن بركة وخير في كل وقت وأوان لكن يمنع الجنب من قراءة القرآن حتى يغتسل ويتمم إن كان ممن يجوز له التيمم. فإذا خرج قال ما ورد في الحديث (اللهم اكفني ما أهمني وما لا أهتم له اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي) وينبغي له إذا خرج أن يودع أهله وجيرانه وأصحابه وأصدقاءه ومعارفه وأن يودعوه ويمشى عليهم واحدا واحدا فهي السنة الماضية. وأن يقول بعضهم لبعض أستودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك زدك الله التقوى وغفر ذنبك ويسر لك الخير حيثما كنت. وهذا بخلاف ما إذا قدم من السفر فإن أخوانه ومعارفه يأتون إليه ويسلمون عليه ويهنونه بالسلامة ويدعون له ويدعو لهم. وقد حكى أن بعض معارف الجنيد رحمه الله قدم من السفر فقال في نفسه إن أنا ذهبت إلى بيتي جاني الجنيد ليسلم علي فالأولى أن أبدأ به قبل دخولي بيتي فأسلم عليه حتى يسقط عنه تكليف الاتيان إلى ففعل ثم رجع إلى بيته فما هو إلا أن استقر فيه وإذا بالجنيد على الباب فخرج إليه فسلم عليه وقال له ياسيدي ما حملني على أن آتيك قبل أن آتي إلى بيتي الاخشية تكلفك المجيء إلى فقال له الجنيد رحمه الله ذاك فضلك وهذا حق

(فصل) وينبغي له إذا خرج من منزله أن يقول ما تقدم ذكره من التعوذ عند خروجه من بيته إلى المسجد للصلاة وغيرها وهو أن يقول (اللهم اني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل) الخ ثم يقول بعد ذلك (بسم الله توكلت

على الله لاحول ولا قوة الا بالله) لما ورد أن الملائكة تقول له هديت وكفيت ووقيت . وقد تقدم أنه اذا خرج من منزله يقول ذلك فعند السفر من باب أولى (فصل) وينبغي له أن يتصدق حين خروجه وكذلك يفعل بين يدي كل وجهة يتوجه اليها أو حاجة يريد أن يقضيها أو خوف يريد أن يأمن منه الى غير ذلك لما ورد فيها من تحصيل المآرب ودفع المضار . فنه (ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء) ولأن المساكين رحمة من الله تعالى ولطف بالأغنياء حتى تحصل البركة للجميع . فالسالكين لقضاء ضروراتهم والأغنياء لقضاء مآربهم ودفع مضارهم

(فصل) وينبغي له أن يكثر السير في الليل لما ورد في الخبر (عليكم بالدجلة فان الأرض تطوى بالليل) وينبغي له أن يريح دابته بالنزول عنها غدوة وعشية وعند كل عقبة ويحتمل النوم على ظهرها فان حمل المكارى الدابة فوق طاقتها لزم المستأجر الامتناع من ركوبها لوجوه . أحدها مخالفة السنة المطهرة . والثاني تحميلها ما تعجز عنه غالبا وهو حرام . والثالث ما يؤدي الأمر اليه من وقوف الدابة كما تقدم فيكون ذلك من باب اضاعه المال وهو حرام . ولا بأس أن يردف عليها اذا كانت ملكه وأطاعت ذلك وأما مع عدمها أو أحدهما فلا وينبغي له أن لا يكثر على ظهر الدابة وهي واقفة زمانا طويلا وان كان لشغل بل ينزل عنها الى الأرض حتى يقضى ما يريد ثم اذا أراد السير ان شاء ركبها وان شاء تركها . وينبغي له أن يريحها مهما أمكنه أكثر مما تقدم لأن في ذلك راحة للدابة وأمانا من وقوفها في الغالب وادخال السرور على صاحبها ان كانت بكراء . وقد ورد (في كل ذات كبد حراء أجر) وأما الثواب الذي يحصل له في ادخال السرور على أخيه المسلم فشهور بركته وخيره فتحصل له ههنا الخيرات مع وجود راحة بدنه بالمشي لان المشي في وقت دون وقت يقوى

البدن وينشطه وقد قيل ان فيه أمنا من وجع المفاصل وكفى . بها وهذا كله انما هو مع القدرة على المشى ومع صحة البدن وأما مع عدم ذلك فلا . قال الله تعالى في محكم كتابه العزيز ﴿ لا يكلف الله نفسا الا وسعها ﴾

﴿فصل﴾ فاذا ركب فينبغي له أن يمثل السنة في الذكر الوارد في الحديث وهو ما رواه أبو داود في سننه عن علي بن ربيعة قال شهدت عليا أتى له بدابة ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال بسم الله الخ وقد تقدم ذلك في خروج العالم من بيته الى قضاء حاجته في السوق . ثم يزيد على ذلك ما ورد في الحديث الصحيح من قوله ( اللهم انا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما تحب وترضى اللهم هون علينا سفرنا واطو عنا بعده اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب اللهم انا نعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب )

﴿فصل﴾ وينبغي له أن لا يسلك بنايات الطرق لما يخشى عليه من الآفات فيها . وقد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحدة في السفر وقال (الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب) رواه أبو داود وغيره . واذا كان ذلك كذلك فيتعين عليه أن يسير مع الناس ولا ينفرد وحده بطريق دونهم فان فعل خيف عليه من الآفات لمخالفته السنة المطهرة وينبغي اذا سافر ثلاثة فأكثر أن يؤمروا عليهم واحدا منهم ويشترط فيه أن يكون أفضلهم علما وصلاحا وعقلا ورأيا فان جمعها كلها فهو الكمال وان عدم بعضها فصاحب الرأي مع وجود العلم بما يحتاج اليه أولى بالتقدمة ويلزمه نصحهم وتلزمهم طاعته اذ أنهم قد صاروا من رعيته . وقد روى أبو داود من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (اذا كانوا ثلاثة فليؤمروا أحدهم)

﴿فصل﴾ وينبغي له أن لا يستصحب معه جرسا ولا كلبا وكذلك

يجتنب أن يكون مع غيره ممن هو معه في السفر لما ورد (لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب أو جرس) رواه مسلم وفي سنن أبي داود وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إن الجرس مزار الشيطان) وينبغي له أن لا يسكن إلى تعليل من يقول إن حرس الجرس ينهب الحشرات التي تكون في الطريق لأنها إذا سمعت حسه ذهبت بخلاف ما إذا لم يكن فقد تعطب المشاة أو الدواب لما تقدم أن اللعين إذا أراد أن يوقع الناس في المخالفة يوجه ذلك ويلقى لهم فيه من التعليل ما يمكن أن تقبله نفس من لا يعرف العلم أو من استحكمت عليه العوائد الرديئة بل الأمر على العكس من ذلك لأن الرفقة إذا كانت بمثابة للسنة المطهرة سلبت من العطب من آدمي أو حشرات أو غيرها فان ابتلى بصحبة شيء من ذلك وعجز عن تغييره لزمه التغيير بالقلب ثم لقل ما تقدم ذكره في رؤية المنكر إذا عجز عن تغييره وهو أن يقول اللهم إن هذا منكرو ثلاثاء

(فصل) ويتعين عليه أن يحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يكترون من صاحب الجمال ويتفقون معه على أن يحمل كل ألف رطل من الأجرة كذا كذا ويخبرون الكرى بأن ماحلوه ثمانمائة رطل أو نحوها وهذا ظلم وغصب للجمال وللجمال. أما الظلم للجمال فلا أنه يصدقهم فلا يزن عليهم فيحمل الزائد الذي كذبوه فيه بغير أجرة. وأما ظلمهم للجمال فلا أن الكرى يصدقهم في الوزن وعادته مثلا أن يحمل على الجمل ثمانمائة رطل فحمل التاجر عليه ألفا وهو يقول أنها ثمانمائة رطل وهذا يضر بالدابة وبالجمال والتاجر إذا الغالب أنها تقف بسبب ذلك (فصل) وينبغي له إذا دخل بلدا أو قابها أو نزل منزلا أن يقول اللهم اني أسألك خيرا وخير أهلها وخير ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها بعد أن يبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يتختم بها وينبغي أن يقول في كل منزل ينزله (أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق) ثلاثا لما

ورد من قال ذلك لم يضره شيء حتى يرتحل من ذلك المنزل رواه مسلم  
**(فصل)** وينبغي له إذا جاء إلى حل الرحل أو إلى شدة على الرحلة  
 أن يسمي الله تعالى ويكثر من ذكره عز وجل لتحصل له البركة من وجهين  
 أحدهما ذكر الله تعالى . والثاني امتثال السنة المطهرة لأن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان يذكر الله في أحيانه كلها . وينبغي له أن لا يعبر على قارعة الطريق  
 لما روى أنها مأوى الهوام بالليل

**(فصل)** وينبغي له إذا جن عليه الليل أن يقول ما كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يقوله على ما ذكره أبو داود وهو (يا أرض ربّي وربك الله أعوذ بالله من  
 شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك وأعوذ بالله من أسد وأسود  
 ومن الحية والعقرب ومن ساكن البلد ومن والد وما ولد) وينبغي له إذا خاف قوما  
 أن يقول (اللهم انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم) ويستحب له مع ذلك  
 أن يكثر من دعاء الكرب وهو ما كان يقوله النبي صلى الله عليه وسلم عند  
 الكرب (لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا  
 الله رب السموات السبع ورب الأرض ورب العرش الكريم) رواه البخاري  
 ومسلم . وفي الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا كره أمر قال (يا حي  
 يا قيوم برحمتك أستغيث)

**(فصل)** وينبغي له أنه إذا استصعبت عليه دابته أن يقرأ في أذنها  
**(أفغريدين الله يغفون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه  
 يرجعون)** وإذا انفطت دابته نادى (يا عباد الله احبسوا) يقولها مرتين أو ثلاثا  
**(فصل)** ويستحب الحذاء في السفر لأن فيه ترويحاً للنفس وتنشيطاً  
 للدواب واشتغالا عن مشقة السفر

**(فصل)** وينبغي له إذا كان سفره في البحر أن يقول عند ركوبه

(بسم الله مجراها ومرساها انذرى لغفور رحيم) ثم يقول (وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة) الآية بكلمها . فقد ورد أن من قالها حين ركوبه السفينة أمن من الغرق

(فصل) وينبغى له أن يكثر من الدعاء في سفره لنفسه ولأهله ولولده وإخوانه وأصحابه ومعارفه ولولادة أمور المسلمين وخاصتهم وعامتهم بمصالح الدين والدنيا . لما ورد في الحديث الشريف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد لولده) رواه الترمذى وغيره . وينبغى له أن يحرص على فعل المعروف في طريقه . لما ورد في الحديث (إذا أراد الله بعد خيرا صادف معروفة حاجة أخيه) والسفر موضع الحاجة والضرورة بل الاضطراب غالبا فيسقى الماء عند الحاجة اليه إذا أمكن ويحمل المنقطع إذا تيسر له . وفيه زيادة أخرى وهي مجاهدة النفس لأن الغالب عليها الشح في السفر مخافة احتياجها لما هو يبدله

(فصل) وينبغى له أن لا يترك شيئا من الأوراد التي كانت له في الحضر ولا يسمح نفسه بتركها ولا يترك بعضها في السفر بل يفعل جميع ذلك سواء كان من التوابع للفرائض أو غيرها لكن يقع الفرق بين الحضر والسفر بأن له في السفر أن يصلى التوافل على الراحة حيث توجهت به وكذلك الوتر إلا الفرائض الخمس فإنه لا يصلها إلا بالأرض أو في السفينة قائما اللهم إلا أن تدعو ضرورة شرعية الى صلاتها على الراحة مثل أن يكون الموضع مخوفا أو يكون مريضا حتى أنه لو نزل بالأرض صلى جالسا بالإيماء فيصل راكبا ولا ينزل لكن يومئ الى الأرض بالسجود لا الى كور الراحة فان أوما اليه فصلاته باطلة . وكذلك لا يجوز له أن يحرم بصلاة الفرض وهو راكب لغير القبلة وإن كان مريضا حتى يستقبل بها القبلة وتوقف له

الدابة حتى يتم صلاته ان كان طريق سفره لغير القبلة . ثم مع ما ذكر يكون المعتمد عليه في نيته التيسير على اخواه المسلمين من أهل الاقليمين اللذين يتردد بينهما أو الأقاليم فييسر على هؤلاء ما يحتاجون اليه مما ليس عندهم أو كان عندهم لكنه قليل . وكذلك على الآخرين ويجعل طلب الرزق تبعاً لذلك مع توكله على ربه عز وجل فيه لما تقدم أن الرزق لا يسوقه حرص حريص ولا يجلب بالحيل . ولا بالتدبير لأنه قد فرغ منه . وإذا كان ذلك كذلك فينبغي أن تكون له نية حاضرة جميلة حتى يكون سفره وحركته وخطاه في طاعة ربه عز وجل لا في غيرها وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام ( والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ) ثم يصحب ذلك نية الايمان والاحتساب فإذا كانت نيته على ما وصف كان الله في عونه ومن كان الله في عونه ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴾ لكن يشترط فيه شروط وقد تقدم أكثرها من المحافظة على الصلوات وإيقاعها في جماعة في أوقاتها المختارة لها لكن ينبغي أن يكون عارفاً بالأوقات لأن في البلد غيره يقوم عنه بذلك فيها بخلاف السفر فعلى هذا فيتعين عليه العلم بالأوقات . ويتعين عليه مع ذلك العلم بصلاة السفر وما يفعل فيها والمسافة التي تقصر فيها والمسافة التي لا تقصر فيها والحد الذي ينوي الإقامة فيه وما يلزمه فيه من قصر واتمام وأمر القصر ومعرفته وشروطه وفرائضه وسننه وفنائه وفي أي وقت يجب وفي أي وقت يحرم الى غير ذلك وهو مستوفى في كتب الفقه . وينبغي له أن لا يترك الأذان في السفر لأنه شعيرة من شعائر الدين فاما أن يؤذن بنفسه واما أن يأمر غيره بذلك حتى تظهر شعيرة الاسلام وتبقى قائمة بينهم وفيهم . وقد تقدم فيمن كان في البرية أنه اذا أذن وأقام صلى وراه من الملائكة أمثال الجبال وان ترك الأذان وأقام صلى عن يمينه ملك وعن يساره ملك . وينبغي له أنه اذا سمع الأذان أن يترك كل ما هو فيه من سير وغيره



حتى يصلى لانه أبرأ للذمة وأفضل وأبرك لأن الاسفار الغالب فيها وقوع الضرورات فان أخر الصلاة عن أول وقتها يخاف عليه أن يفجأه عذر فتخرج الصلاة بسببه عن وقتها فيحتاج بأن يوقع الصلاة في وقتها المختار ليكون ذلك حاجزا بينه وبين المحرم ويجوز له تأخيرها الى آخر وقتها المختار للضرورة لكن الاحتياط ما تقدم ذكره . ويتعين عليه أن لا يسافر الى بلد يكون الطريق فيها غير مأمون أو بعضه فان ذلك من الخطر بالنفس والمال وذلك منهي عنه

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يركب البحر في الفصل الذي يخاف عليه فيه لما ورد في الحديث (من ركب البحر في ارتجائه فقد برئ من الذمة) بل يصبر حتى يكون الفصل معتدلا فيثبت يسافر . ويتعين عليه أن لا يركب البحر مع النواتية الذين اعتادوا كشف عوراتهم المحرم عليهم كشفها إلا أن يشترط عليهم أن يستتروا السترة الشرعية . وكذلك يتعين عليه أن لا يسافر مع أحد من يباشره وهو تارك للصلاة فانه يكون شريكاً له وزره بل هو مشارك للنوق والجمال اذا اتصف أحدهما بشئ منه فهو شريك له لمباشرته وترك الأخذ على يده بالاشتراط عليه أولا وان كان هذا الشرط لا عبرة به من جهته هو اذ أن صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه قد اشترطه وانما احتيج هنا الى اشتراطه لأجل ما اجترأ عليه بعضهم في هذا الزمان من ترك كثير من المنهيات فان لم يفعل ما ذكر قل أن تقع له البركة في سبب يضطر فيه الى مباشرة من هذا حاله

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يسافر الى بلاد الكفار . لقوله عليه الصلاة والسلام (الاسلام يعلو ولا يعلى عليه) اذ أنه اذا سافر الى بلادهم كانت كلتهم هي العليا وكلته خادمة في تلك البلاد فيمنع من ذلك ولما تقدم من أن سفره يكون بنية التيسير على اخوانه المسلمين وهذا على الضد منه لأن فيه تيسيرا على أعداء الله الكفار وأعدائه بما يستعينون به على كفرهم بسبب ما يبيعه لهم

أو يشتره منهم فينفعمهم في الحالين معا

(فصل) وينبغي له أن ينوى زيارة العلماء والصلحاء والأولياء من في تلك البلاد التي هو متوجه إليها ومن كان منهم موجودا في طريقه لاغتنام فضيلة رؤيتهم والتبرك بهم لأنهم قديوجدون في إقليم دون إقليم ويكثرون في موضع دون آخر فإذا نوى ذلك وجد السبيل إليه حصل له أجر النية والعمل معا وإن منعه منه مانع حصل له أجر النية . وقد ورد (من خرج يزور أخاه في الله خرج معه سبعون ملكا يستغفرون له إلى أن يرجع) فتحصل له هذه الفضيلة بمجرد النية فيها بغير تعب ولا نصب . وكذلك ينبغي له أن ينوى زيارة قبور العلماء والصلحاء والأولياء في كل موضع مر به أو دخله أن تيسر ذلك عليه لكن يقدم زيارة الأحياء على زيارة الأموات إذا كان حقهم متعين في وقتهم دون غيرهم . فلو مر بالقبور أولا بدأ بزيارة أهلها ويمثل السنة فيما يفعله هناك من السلام والترحم والدعاء على ما تقدم وصفه في أول الكتاب فإن كان في القبور من كان يعرفه في الدنيا بدأ به إذ أنه رحم . لما نقل في الأثر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال معرفة أربعين يوما رحم وصل الله من وصله وقطع من قطعه

(فصل) وينبغي له إذا خرج من بيته أن ينوى السياحة في أرض الله تعالى وأن ينظر ويعتبر في اختلاف الأرض وبقاعها وسهولها وعروها وتقعير الأنهار منها وجريها وآثار الأمم الماضية وما جرى لهم وكيف صا . واخبرا وأثرا بعد أن كانوا رؤوة ونظرا . وكذلك يعتبر بالنظر إلى اختلاف ساكنيها في الخلق والخلق والألوان واللغات المختلفة والمآكل والمشارب والملابس والعوائد والعجائب

(فصل) وينبغي له أن ينوى في سفره الخلوة عن الناس وفي الخلوة من الفوائد ما تقدم ذكره إذ أن السفر مظنة الخلوة غالبا إذ أن المسافر لا يخلو حاله

من أحد أمرين . اما أن يكون راكبا أو ماشيا فالماشى الخلوة حاصلة له فان كان معه غيره وهما يتكلمان فى العلوم أو الأعمال وما أشبههما فهو أفضل من الخلوة لان فيه اعانة على تحصيل العلم والعمل بشرط السلامة من القيل والقال والكلام فيما لا يعنى فان توقع شيئاً من ذلك فالخلوة أوجب وليأخذ طريقاً غير تلك أعنى أنه يبعد عن هذا حاله ولكى يخلو بنفسه مع ربه عز وجل . وأما ان كان راكبا فلا يخلو اما أن يكون فى محمل ومعه غيره أو هو راكب وحده أو هو راكب فى البحر فان كان راكبا وحده لحكمه حكم المشى سواء بسواء . وان كان راكبا فى محمل مع رفيق فينبغى له أن يشتغل بما تقدم فى حق المشى مع رفيق فان توقع ضد ما ذكر فالاشتغال عنه بالتلاوة والذكر متعين ولو جهرا بل الجهر فى هذا الموطن أفضل لان من كان معه ينقطع كلامه بسبب ذلك وقد يقتدى به فيؤجر هذا ان كان الرفيق فى تلك الحالة غير مشغول بشئ من الاوراد وأما ان كان الآخر مقبلا على العمل فالاسرار فى حقه متعين لئلا يشوش عليه فيما هو بسيله من العبادة والخير . ويحذر عما يفعله بعض الناس من اللعب بالشطرنج وما أشبهه لان ذلك تضيع للزمان وقد تقدم أن سفره انما هو فى طاعة ربه عز وجل وهذا ينافيه لما فيه من بطلالة الوقت والوقوع فيما لا ينبغى غالبا . وكذلك يمنع المشى والراكب من رعى الطيور بالبندق والمقاليع والحذف بالحجر وما أشبهه لأن ذلك يؤذيها ولا يحل أكلها به ما لم تدرك ذكاتها مع وجود الحياة المستقرة فيها وهو نادر قل أن يقع فلم يبق الا أن يكون ذلك من باب تعذيب الحيوان لغير فائدة شرعية اللهم الا أن يكون الرمى بالسهم فذلك جائز غير مكروه على ما ذكر الفقهاء فيها من الشروط وسواء كان محتاجا اليها أو لم يكن فان كان محتاجا انتفع بها وان لم يكن محتاجا أثر بها من يحتاجها فله الثواب على ذلك . وكذلك لا يشتغل بالحكايات المضحكة وما أشبهها لأن ذلك تضيع للوقت وسفره انما

نواه للقربة فلا يشوبه بغيره . وأما ان كان راكباً في البحر فيتعين في حقه أن يكونه تلبساً بالطاعة في كل أحواله اذ أنه على خطر عظيم لأجل ما يتوقع في البحر من الأهوال والأخطار مما جرى فيه لغيره فيكون ذلك بين عينيه ليحجزه عن اللهو واللعب والخوض فيما لا يعنى ويحثه على دوام الاقبال على طاعة ربه عز وجل بتلاوه كتابه وذكره سبحانه وتعالى والمقصود أن يحافظ على صحته نيته وعلى الوفاء بما التزمه عند خروجه فلا يدنس به بغيره مما لا يناسبه . وقد تقدم أنه لا يركب البحر في أوان الخوف منه غالباً فلوركبه في وقت يحوز ركوبه فيه ثم هاج عليه فتعين عليه المبادرة الى تجديد التوبة عليه وعلى جميع من في المركب والرجوع الى الله سبحانه وتعالى بالضراعة والاستكانة اذ لعل ما أصابهم يكون بسبب ذنب واقعهم بعضهم عوقب الجميع به فاذا حصلت التوبة والرجوع والاضطرار أمن من ذلك في الغالب ثم مع ذلك يمتثلون السنة في اخراج الصدقة بنية رفع هذه الشدة عنهم فيعطونهم لفقرائهم فان هم فعلوا ذلك قوى الرجاء في خلاصهم واغاثتهم . وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أن كل واحد منهم يكتب الصدقة التي تسمح نفسه باخراجها دون أن يعطوها لاحد اذ ذاك من الفقراء الذين معهم بل حتى يصلوا الى البلد فاذا وصلوا اليها اختلفت أحوالهم فيها فمنهم من يخرجها ومنهم من يبطئ بها ومنهم من يخرج بعضها ويمسك بعضها ومنهم من لا يخرج هذا ولا هذا وهذا أمر شنيع قبيح لان الزمة قد تعمرت بحق الفقراء فمن لم يخرج ذلك منهم بقيت ذمته مشغولة بعد أن كانت منه بريئة فلوقدرنا أن الجميع أخرجوا ما ذكره بعد وصولهم الى البلد فان ذلك لا يرد شيئاً لان هذا من باب النذر . وقد قال عليه الصلاة والسلام (وان النذر لا يرد شيئاً وانما يستخرج به من البخل) أخرجه البخارى وغيره فما كشف عنهم في المركب انما هو بمجر دفضل الله لا بسبب صدقتهم . وقد وقع بنا بعض هذا في المركب الذي جئنا فيه

من بلاد المغرب فكتب الناس الصدقة على عاداتهم كما تقدم فبقى الأمر على حاله من الشدة فشكا أهل المركب ذلك لسيدى محمد المرحاني رحمه الله وكنا في السفر معه وفي خفارته وحصلت لنا النجاة والحمد لله بسببه لأنه لما أن شكنا الناس إليه ما أصابهم أمرهم بما تقدم ذكره من التوبة والرجوع والصدقة فقالوا قد فعلنا فقال وأين هي الصدقة فاخبروه بما جرى فقال لا وأمرهم أن يعيدوا عليهم الطلب ثانية بشرط أن لا يذكر أحد منهم شيئاً إلا ويعطيه الآن فجمعت الصدقة وجعلت بين يديه فقرقها على الفقراء الذين كانوا في المركب فطاب الوقت وهذا البحر وجاءت الرياح الموافقة فلم تنزل مستمرة حتى وصلنا إلى المقصد سالمين وسبب ذلك بركة الامثال للسنة المطهرة والاهتداء بأهل العلم والمشايخ الذين جعلهم الله رحمة عامة للعالمين والكل متوسلون بسيد المرسلين . نسأل الله أن لا يحرمنا من بركاتهم ورأيهم ونظرهم أنه ولي ذلك والقادر عليه بمحمد وآله صلى الله عليه وعليهم وسلم

**(فصل)** فاذا وصل إلى البلدة التي أرادها أو طلع إلى بلدة يريد البيع فيها أو الشراء منها وإن كان لا يقيم بها فيحتاج إذ ذاك أن يبدأ ببيت ربه عز وجل فيصل في ركعتين أو أكثر بحسب ما يتيسر عليه لأن الصلاة عماد الدين وبها قوامه . فاذا فعل ذلك حصلت له خصال حميدة . منها امثال السنة المطهرة . لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل إلى بلد بدأ بالمسجد فصل في ركعتين . ومنها ما حصل له من زيارة بيت ربه . ومنها الصلاة فيه . ومنها عدم الاستشراف للأسواق للبيع والشراء والاخذ والعطاء ثم يرجع إلى تخليص نيته في نصحه لنفسه وسلامتها ونصح اخوانه المسلمين فيما يبيعه لهم ويشتريه منهم فإن كانت السلعة التي يبيعها لهم فيها عيب ما فيحتاج إلى أن يبينه مثل أن تكون التفصيلة قصيرة أو فيها أرش فيحتاج أن يبين ذلك كله لأنه من باب النصح للمسلمين وتركه من باب الغش . وقد قال عليه الصلاة والسلام (من غشنا فليس منا) .

فإن هو غش في شيء مما ذكر أو ما أشبهه فقد دخل والعياذ بالله في القسم الذى تبرأ منه صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه على ماتأوله العلماء في ذلك . ومن الغش ما يفعله بعضهم وهو أن يكون القماش عنده مختلف الحال فبعضه جيد وبعضه ردىء فيأخذ البائع الجيد فيعرضه على المشتري فإذا تعاقدنا على ثمن معلوم لكل خرقه منها أخرج البائع الجيد ثم أعقبه باخراج الردىء ليأخذ المشتري الردىء بمثل ثمن الجيد ظنا منه أنه مثله في الجودة والحسن وهذا أمر لا شك في أنه غش واذ كان غشا فتمتحق البركة من المال بسببه والتاجر قد تعب في السفر ومخاطر وفارق أهله للوجوه المتقدمة ولتنمية المال واصلاحه فيقع له العكس والعياذ بالله ثم مع ذلك يدخل في ضمن قوله عليه الصلاة والسلام من غشنا فليس منا . ومنهم من يخلط الطيب بالردىء فإذا جاء المشتري وكره مادفعه له من الردىء يكابر فيه ويقول البائع للمشتري هو مثل الجيد أو يقاربه وهذا من باب الغش أيضا وقد تقدم ما فيه بل النصيحة توجب أن يبيع الجيد وحده والردىء وحده ويجب عليه مع ذلك أن يبين أن هذا ردىء لأنه إن سكت عليه ظن المشتري أنه من العال أو الوسط والصواب في ذلك أن لا يخلط أحدهما بالآخر وذلك طريق السلامة لمن أرادها أما لو خلط الجيد بالردىء وباعه بسعر الردىء فهذا جائز إذا كان المال له ليس له فيه شريك لأنه من باب الهبة للسليلين بغير عوض وأما لو كان فيه وكيلًا أو كان المال لقيم فلا يجوز له أصلا وما التوفيق الا بالله .

(فصل) ويتعين عليه إذا اشترى بثمن معلوم أن لا ينقص البائع منه شيئا فإن نقصه فذلك من باب أكل أموال الناس بالباطل لأن الذمة قد تعمرت بالثمن كله وغالب أحوال الناس المشاحة في البيع والشراء فإذا نقصه عن ذلك وإن كان ظاهر البائع الرضا فالغالب عدم رضاه باطنا لما تقرر من

العوائد ومن رغبة النفوس في أخذها جميع حقها ولولم يكن فيه الاذل السؤال في أن يحط عنه شيئا مما له عليه لكان كافيا في الذم فكيف وقد جمع مع ذلك استشراف النفس والشرة سيما ان كان غنيا والبائع فقيرا فذلك أقبح وأشنع وأما لو كان وكيلًا للغير أو وليا أو وصيا ليتيم فذلك لا يجوز كما تقدم . وهذا الذم انما هو اذا وقع ذلك بعد الاتفاق وعقد البيع بثمن معلوم وأما قبله فلا حرج في المساومة بالزيادة والنقصان فلا كراهة في ذلك بل هو مشروع ومستحب لما ورد في الحديث ( ما كسوا الباعة فان فيهم الارذلين ) وسواء كانا غنيين أو فقيرين أو أحدهما لأن هذا شأن البيع والشراء غالبا

( فصل ) ومنهم من لا يسأل البائع أن ينقص عنه ولكن يسأله التأخير مع كون البيع وقع على الحلول وذلك لا يجوز وهو ملتحق بالقسم الاول أعني في نقصان الثمن بعد عقد البيع عليه كما تقدم ومنهم من لا يسأله نقصان الثمن ولا التأخير ولكن يماطله بقوله غدا وبعد غد وغدوة وعشية الى غير ذلك مما هو معلوم من عوائدهم مع وجود القدرة على أداء الثمن في الوقت وهذا يدخل في ضمن قوله عليه الصلاة والسلام ( مطل الغني ظلم ) نسأل الله السلامة بمنه . ومنهم من يكون قادرا على اعطاء الثمن كله في الوقت ثم انه يقطعه على صاحبه مرارا كثيرة وهذا ملتحق بما تقدم لقوله عليه الصلاة والسلام ( مطل الغني ظلم ) اذ لا فرق بين المطل بجميع الثمن أو بعضه لأن البائع يتضرر بتأخير بعضه كما يتضرر بتأخير كله غالبا . ومنهم من يفرق الثمن على مرات عديدة كما تقدم وقصده بذلك أن يضجر البائع من كثرة التردد اليه سيما ان كان غريبا يقصد السفر فيفعل المشتري ذلك معه حتى يضطر الى أن يترك له بعض الثمن الذي ترتب في ذمته ليتخلص منه ويذهب لشأنه وأما ان كان البيع وقع بينهما على التأجيل فاذا حل الاجل المعين بينهما صار الحكم في

ذلك حكم الحال سواء بسواء وقد تقدم بيانه

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه إذا اشترى سلعة مثل الحرير والبر وما أشبههما يقلبه على من يشتريه منه في آخر النهار مع ما تقدم ذكره في صفة السوق الذي يباع فيه البر من كونهم يسترونه حتى يصير كأنه وقت الغلس لتحسن في عين المشتري فإذا كان المشتري لتلك السلعة يقلبها في الشمس عند الظهيرة أو ما يقاربها لوقف بذلك على باطن أمرها وهذا من باب الغش أيضا وقد تقدم ما فيه من الذم

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم من كثرة الأيمان في بيعه وشرائه وذلك مذموم لقوله عليه الصلاة والسلام (ويل للتاجر من تأله وبالله) هذا إذا كان حلفه على حق وهو مذموم كما ترى فكيف وكثير منهم يحلفون على تحسين سلعتهم وقد تكون على خلاف ما حلفوا عليه بل هو الغالب إذ أنها لأجل تحسين سلعتهم وتزيينها في عين المشتري وتغيبطها وذلك كله مذموم ومنهم من يرغب المشتري في سلعته بأن يقول له إن موضعها الذي أتيت بها منه كذا وهي معدومة فيه أو قليلة وأنها تساوى من الثمن العالي في موضعها كذا وإنما اشتريتها من صاحبها بالجهد والمجابهة حتى باعها لي إلى غير ذلك من عوائدهم التي لا ينحصر تفصيلها . وهذا إذا كان الحلف بالله تعالى . وأما إذا كان الحلف بالعق أو بالطلاق فهو أقبح وأشنع لوقوعه في النهي الصريح . لما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا تحلفوا بالطلاق ولا بالعق فإنها إيمان الفساق) فيدخل بسبب ذلك تحت عموم هذه الشهادة من صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه . ولهذا قال مالك رحمه الله ويؤدب من حلف بالطلاق أو بالعق . ولا شك أن من فعل هذه الأشياء تمتحق البركة من بين يديه ومن امتحقت البركة من بين يديه فلا ينتفع بالمال الذي في يده غالبا ولأجل هذا تجد كثيرا منهم في هذا الزمان



كأنهم وكلاء وأمناء في أموالهم فلا يجدون السبيل إلى الصرف في شيء منها لطاعة ربهم عز وجل في الغالب بل هم خزنة لغيرهم . قال عز وجل في حكم التنزيل ﴿ والله خزائن السموات والأرض ﴾ قال علماؤنا رحمه الله عليهم خزائن الله في أرضه أيدي خلقه . فإذا كان خزائنه لغيره فلا ينتفع به لنفسه بل لغيره مثل الصانع والأجير والوارث أعني في أنهم يأخذون ذلك على سبيل الاستحقاق لهم وهو مجبور على إخراجه من يده لهؤلاء ومن أشبههم طوعاً أو كرهاً وعلامة كونه المال للشخص تسليطه على هلكته في الحق كما ورد في الحديث فمن اتصف بذلك وقعت له البركة فانتفع به لنفسه وانتفع ورثته بعده بما بقي لهم مع الذكر الحسن والبركة فيما بقي

﴿ فصل ﴾ وليحذر عما يفعله بعضهم وهو أن تكون السلع في الخيش فيشتريها بخيشها ويحسب على الخيشة أرطالاً معلومة يذكرها للبائع والخيشة دون ذلك الوزن ويمتنع من الشراء من البائع إن لم يوافقته على ذلك فيضطر البائع إلى موافقته لئلا تبور سلعته عليه بسبب تراطئه مع غيره من التجار ممن يريد شراء تلك السلع . مثاله أن يكون وزن الخيشة عشرة أرطال فيقول المشتري للبائع إنما أحسبها عشرين رطلاً فإذا باعه والحال هذه فقد أخذ منه عشرة أرطال من الفلفل مثلاً أو غيره بغير عوض ولا مقابلة شيء لزيادته ذلك القدر الذي أخذه زائداً على وزن الخيشة

﴿ فصل ﴾ وليحذر عما يفعله بعضهم وهو أنه إذا أعجبته السلعة أو وقع له فيها غرض يقبحها في عين البائع ويذكر له عيوباً ليخسها عنده بذلك . وكذلك يفعل مع من يريد شراءها من البائع حتى ينفر المشتري عنها فيجد السبيل إلى شرائها من البائع بما يختار من الثمن وهذا من باب التحيل على أكل أموال الناس بالباطل فليحذر من ذلك جهده والله الموفق

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه إذا كانت عنده سلعة يشيع بأنها معدومة عنده غيره وأنها عنده وقد طلبت منه بكذا وكذا من الثمن فلم يرض به ويشكرها ويحلف على ذلك . وهذا قد جمع بين أشياء مذمومة بل بعضها محرم : أما المحرم فقوله أنها معدومة وهي موجودة . والثاني الكذب في قوله وقد طلبت منه بكذا وكذا من الثمن فأبى أن يبيعها به وهذا كذب ثان إذ أخبر بخلاف ما الأمر عليه . والثالث شكره لها أن كانت على خلاف ما ذكر فهو كذب ثالث وإن كانت كما ذكر عنها فهو مذموم لأنه من باب استشراف النفس بالرغبة فيها والتخيط بشأنها عند المشتري عكس ما كان عليه السلف رضى الله عنهم . والرابع حلفه أنها على صفة كذا وكذا من الحسن والجودة وهذا يدور بين شيئين . أحدهما الكراهة والآخر التحريم . أما الكراهة فهو ما إذا حلف بالله على ما الأمر عليه ييقن وقد تقدم بيان حكم الحلف بالله تعالى . وأما التحريم فهو أن يحلف على شيء والأمر بخلافه وقد تقدم ما إذا حلف بالطلاق أو العتاق **(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أن يقعد في بيت مظلم ويقلب السلع على من يريد شرائها ليظهر أنها جيدة وكانت على خلافه بسبب ظلام الموضع ثم إن بعضهم لا يفتح الموضع إلا آخر النهار ليقبل الضوء فيحسن القماش في عين مشتريه وهذا كله من باب الغش والتحيل على أكل أموال الناس بالباطل وهو محرم

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه إذا باع سلعة وأراد المشتري أخذها منه غامان البائع منها حتى يعطيهم شيئاً يسمونه بهتهم وبائع السلع ينظر إليهم ولا يمنهم من ذلك وهذا مذموم في الفعل لقوله عليه الصلاة والسلام ( لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه ) وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه يأخذ توقيعاً ممن له الأمر على أنه يسامح في الطريق بالمظالم التي

فيها على العوائد المستمرة في أخذهم من التجار على كل حمل من كذا وكذا كذا وكذا وذلك في مواضع شتى. ثم ان بعض من ييده ذلك التوقيع قد يتعذر عليه السفر في بعض الاوقات فيبيع ذلك التوقيع لغيره من التجار بدون ما يلزمون التاجر في تلك المواضع على مامعه من التجارة . وهذا الفعل محرم عليهما معا أما تحريمه على من باع التوقيع فانه لا يجوز له أن يأخذ شيئاً لا يستحقه شرعاً فان فعل ذلك كان هو والظلمة سواء . وأما تحريمه على من اشتراه منه فلا أنه أعانه على فعل ما لا يجوز له في الشرع الشريف والاعانة على الظلم محرمة ولأنه لا يجوز له أن يعطى شيئاً من ماله لمن يريد أخذه منه بغير وجه شرعى الا اذا أكرهه عليه على ما ذكره الفقهاء في حد الاكراه وما يتعلق به والا كراههنا معدوم البتة واذا كان كذلك فيتعين عليه أن يتركه وان أخذ منه ظلماً أكثر من ذلك أما لو أعطاه ما ييده من التوقيع بغير عوض فهذا معروف صنعه معه وله على ذلك الثواب الجزيل لكن بشرط أن لا يتعوض عن فعله لذلك المعروف هدية ولا يرسل معه ما لا يشتري له به شيئاً أو يرسل معه ما يبيعه له أو يقترض منه الى غير ذلك من المحاباة وهو كثير ولا يبعد في حق من ييده التوقيع أنه يجب عليه بذله اذا لم يسافر لمن هو مستحق للرفق من التجار ليدفع بذلك الظلم عن أخيه المسلم بما قدر عليه

(فصل) ومثل ما تقدم في التوقيع ما يفعله بعضهم في بعض المواضع. التي يؤخذ فيها الظلم ويرغمون أنها زكاة ويكتبون له وصولاً بتاريخ الوقت الذي أخذ منه فيه ولا يأخذون منه شيئاً لمدة تقرب من السنة الآتية فيتعذر على بعض من ييده الوصول الحركة في أثناء تلك المدة فيفعل في ذلك ما تقدم ذكره في بيع التوقيع من غيره فمن له شيء يعطى عليه ما اعتادوه من الظلم اذا لم يكن للثاني عندهم اسم وهذا كما تقدم في المنع سواء بسواء فليحذر.

من ذلك والله الموفق

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يجعلون الفلفل الذى يريدون بيعه فى موضع ندى ليثقل بذلك فى الوزن. وكذلك يفعلون فى الزعفران والحرير وغيرهما من البضائع التى تقبل النداءة لتزيد فى الوزن وهذا من الغش الذى لاشك فيه بل لوندى وهو لم يقصد ذلك لوجب عليه البيان عند بيعه وان خف ورجع لما كان عليه من اليبس فما بالك بشئ يفعله هو به وهذا وما شابهه يذهب للبركة محقق للبال مدخل لصاحبه تحت قوله عليه الصلاة والسلام (من غشنا فليس منا)

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه اذا ابتل له شئ بماله صمغ كاللك واللبان وما أشبههما فيبق كالخجارة لتصمغه بالبلل فيكسرونها ويخلطون معها السالم من البلل وبيعون ذلك ولا يبينون ما أصابه للبشرى وهذا من باب الغش أيضا اذ أن المشتري لو علم به لم يشتريه الا بنصف الثمن أو نحوه فيتعين عليه البيان وتركه غش وهو من باب أكل أموال الناس بالباطل

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه اذا ببس عنده التمر الهندى عجنه بالقطارة حتى يبق كأنه طرى وهذا غش لاشك فيه وهو ملتحق بما تقدم ذكره من أكل أموال الناس بالباطل

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم من أنه اذا اكترى على حمل متاعه فى المركب أو على دابة يفعل مع ذلك فعلا لا يسوغ وهو أنه يجمع مع الكراء ما يلزمونه من الباطل فى طريقه وذلك لا ينحصر فى العادة لأن الظلم قد يقل وقد يكثر بالنسبة الى من له القدرة على أن يدفع عن نفسه ومن ليس له قدرة والجهالة ههنا مقطوع بها وذلك لا يجوز . ووجه آخر وهو ما تقدم من المنع فى شراء التوقيع الذى يد غيره فكذلك ههنا سواء بسواء

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعض التجار الذين يتجرون فى القماش الاسكندرانى وذلك أنهم يتفقون مع البائع أن يأخذوا منه المقطع بكذا وكذا من الثمن بالدرهم الورق ثم يعطونه الدراهم النقرة عوضا عنها فيحسبها عليه بزيادة درهمين أو أقل أو أكثر وهذا غصب ثم يضمنون الى ذلك أنهم ينقصون القماش حين يقيسونه وان لم يكن ناقصا فيقولون نقص كذا وكذا فينقصون من الثمن بسبب ذلك وهذا غصب ثان. ثم يضمنون اليهما وجها ثالثا من المفاسد وهو أنهم يأخذون منه على كل مقطع خام اشتروه درهمين على اسم الغلبان وهذا غصب ثالث فليحذر منه . وكذلك يحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يشترون القماش الختام الايض من بلاد مختلفة مما يشبه قماش الاسكندرية ثم يقصرونه بالاسكندرية ويبيعونه على أنه اسكندرانى وهذا غش أيضا لان المشتري لو علم أنه من غير الاسكندرية لم يرض به ولم يعط فيه من الثمن الا دون ما أعطاه أولا . وكذلك يحذر مما يفعله بعضهم من ارتكاب محرم لاشك فيه وهو أنهم يخلطون الزباد بغيره . وكذلك يحذر مما يفعله بعضهم من التدليس فى المسك ولا يكاد ذلك يعرف الا بعد مدة حتى لقد اشترى بعض الناس مسكاً بمئين ثم انه بعد ذلك بمدة ساوى درهمين أو نحوها وهذا لاشك فى تحريمه والله المستعان

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم من خلطهم المسك البداوى (١) . بالعراقى الطيب وما شابهه ويبيعونه على أنه من الطيب وذلك غش لاشك فيه . والبداوى هو ما يفعله بعض كفار الهند من نثرهم المسك على أصنامهم ويسمونه بالبداوى فيأخذون ما نثروا عليها من المسك ويخلطونه بغيره من الطيب ويبيعونه على أنه طيب كله فليحذر منه والله الموفق

(١) البداوى بالضم نسبة الى البد . الصم أويته وهو مغرب بت . والجمع بددة وأبداد

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يتعاملون بالفضة في بلد فيبقى لبعضهم عندا بعض شيء فيقبض ذلك منه في بلد آخر والسكة مختلفة وذلك ربا لأن الأقاليم والبلاد تختلف في ضرب السكة وفي الغش بالنحاس وعدم الغش به فتوجد هذه السكة في بلد دون أخرى وإن وجدت فتؤخذ بزيادة أو نقصان . ألا ترى أن دراهم المغرب ليست كدراهم إفريقية وليست دراهم إفريقية كدراهم الاسكندرية وليست دراهم الاسكندرية كدراهم الديار المصرية إلى غير ذلك من اختلاف البلاد والأقاليم وسككها فإذا بقي لبعضهم عند بعض شيء فيقبضه في موضع وليست تلك الفضة بعينها بل غير هافيدخل في ذلك التفاضل والجهالة والوقوع في الربا المنصوص على تحريمه من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه من حديث أبي بكر رضي الله عنه قال (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفضة بالفضة والذهب بالذهب إلا سواء بسواء) وأمرنا أن نشترى الفضة بالذهب كيف شئنا ونشترى الذهب بالفضة كيف شئنا ولا يدخل هنا ما قاله علماؤنا رحمة الله عليهم من جواز صرف ما في الذمة لأن صرف ما في الذمة إنما هو فيما يجوز التفاضل فيه مثل الذهب مع الفضة وأما صرف الشيء بجنسه فلا يجوز إلا مع حضورهما أعني الذهب بالذهب والفضة بالفضة بشرط اتفاق السكتين . وإذا كان ذلك كذلك فلم يبق إلا أن يعطى من بقيتله دراهم في ذمة الآخر بأن يأخذ عنها ذهبا بقدر ما يساوي الذهب في الموضع الذي أخذ منه الفضة فيه ثم يصرف الذهب لنفسه بالموضع الذي هو فيه أو في غيره إن شاء فهذا هو الطريق المخلص من الربا وغيره بما لا شك فيه إذ أنه لا بد من وجود التفاضل فيه وهو محرم إذا المائلة لا يمكن مع ذلك فليحذر من هذا جهده لأنه ليس في المخالعات أعظم من الوقوع في الربا لأن الله عز وجل توعد فاعله بالحرب منه سبحانه وتعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم فليحذر منه

والله المستعان

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أن ما يؤخذ منه من الظلم يحسبه على الفقراء مما يستحقونه من الزكاة في ماله إذا حال الحول عليه وذلك غصب لهم والغصب فيه مافيه إذا كان المنسوب منه غنيا فكيف به في حق الفقير المضطر المحتاج إلى ذلك نسأل الله السلامة بمنه . وبعض من يتسبب إلى الدين منهم يتحفظ من هذا ولكن ما يؤخذ منه على تسمية أنه زكاة يحسبه من الزكاة وذلك لا يجوز أيضا وهو غصب للفقراء والمساكين كما تقدم في الوجه الذي قبله لأن الزكاة الشرعية لها أحكام تخصها مثل مجيء الساعي وتمام الحول واسقاط ما يديه من مال الغير عنه وتصديقه فيما في يده من مال نفسه إلى غير ذلك وكل ما يؤخذ منه على تسمية أنه زكاة ليس فيه شيء من تلك الشروط إذ أنه يؤدي الزكاة في بلد قوص مثلاً ثم في بلد اخميم ثم في مصر ثم في الاسكندرية ولا قاتل بذلك من المسلمين من أن الزكاة تؤخذ بغير حول وبغير الشروط المعتبرة فيها . وإذا كان ذلك كذلك فلا تجزيه وإن سميت زكاة . قال مالك رحمه الله بالمعاني استبعدنا لا بالالفاظ فكونهم يسمونها زكاة لاعتبار بها . اللهم الآن تؤخذ منه الزكاة بشروطها المعتبرة فيها شرعا فهذه التي اختلف العلماء فيها هل تجزيه إن أعطاها لهم أو لا تجزيه لاحتمال أن يصر فوها في غير مصارفها فيحتاج أن يباشر بنفسه إعطائها لأربابها من الفقراء والمساكين المذكورين في الآية أو بعضهم . وقد كان السلف رضى الله عنهم على الضد من هذا الحال كما حكمه الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وغيره أن الزكاة كانت عندهم جزءاً يسيراً بالنسبة إلى ما هم يخرجونه من أموالهم في وجوه القرب وكانوا مع ذلك يتسبون على لسان العلم مع وجود الورع من أكثرهم . كما حكى عن بعضهم أنه كان بالعراق وكان من المتسيبين وكان أهل ذلك الوقت من العلماء والصالحين

والمنقطعين قوتهم من تسبيبه فأرسل اليه وكيله من بلاد السوس يخبره أن الحرير قد طلب فيها فإن كان عندك شيء فابعث به وإن لم يكن عندك شيء فاشتر وأبعث فلما أن بلغه الكتاب اشترى حريرا بخمسمائة دينار فلما أن كان في الليل تفكر في نفسه وقال ابتعت الحرير من صاحبه ولم أعرفه أنه قد طلب ببلاد السوس ولعله لو عرف ما باع لي فلم يقدر على النوم في تلك الليلة لاحتمال أن يفجأه الموت قبل أن يبين لصاحب الحرير ذلك فلما أن أصبح مضى اليه فقال له أبلغك أن الحرير قد طلب ببلاد السوس قال لا قاله بلى قد كتب الي وكيلي بذلك أفترى الآن تبعه لي قال لا فرد عليه فما كان إلا أياما يسيرة وباعه بضعف ذلك الثمن وعلى هذا الحال كان تسبيبه ومع ذلك كان يقول والله ما أعلم اليوم في مالي درهما واحدا حلالا. هذا حال القوم عكس ما عليه الحال اليوم تجد كثيرا من الناس مغموسا في الأسباب المحرمة أو المكروهة وهو مع ذلك يحلف أن ما في ماله درهم واحد حرام فانا لله وانا اليه راجعون على انعكاس الحقائق وتركبة النفوس وزهوها بالباطل الذي يمحى البركات ويأتي بالسيئات أسأل الله العافية بمنه

(فصل) وينبغي أن يقتنم في تلك الايام التي يقعد فيها في البلاد لأجل بيعه وشرائه مجالسة علماء الوقت في ذلك الموضع والصالحين منهم المنقطعين الى ربهم عز وجل لأن الاجتماع بهؤلاء هي التجارة الحقيقية التي لا يفنى ربحها بل يبقى ذلك متجددا طول عمره وقد يكون فيهم من مثله معدوم في أفقه أو بلده إذ أن خير هذه الأمة وبركتها عام في أقطار الارض. لكن قد يوجدون في اقليم دون آخر وقد يقلون فيحتاج على هذا أن يقتنم التبرك بهم في كل بلد دخلها لتحصل له بركتهم على يقين ويحتاج مع ذلك الى الاغضاء عما يصدر من بعضهم ويحمل ذلك على أحسن حال في التأويل لهم فهو المخلص لاعتقاده حتى لا يشوبه شيء غير ما هو قاصده لكن ذلك بشرط يشترط فيه وهو أن



لا يخالف السنة فان خالفها فالقرار الفرار وترك رؤية من يقع في هذا وأمثاله متعين  
**(فصل)** وينبغي له ان قدر أن لا يبيع الا بالنقد فليفعل ولا يبيع  
 بالدين لأن البيع به يؤول الى المنازعة والمخاصمة في الغالب والمؤمن يحتاج أن  
 يجعل بينه وبين ذلك حاجزا منيعا وليس ثم أمنع من ترك البيع بالدين فان تحقق  
 صلاح الشخص وحاجته فلا بأس به اذ أن فيه اعانة لأخيه المسلم وتفرجها عنه  
 ومن كان في عون أخيه كان الله في عونه

**(فصل)** ويتعين عليه اذا اشترى شيئا أن لا يعطى في الثمن دراهم  
 زائفة ولا ناقصة بل جيدة ويرجح له في الوزن ليكون ذلك حاجزا بينه وبين  
 الحرام وهو عدم التوفية بحقه واذا باع ووزن لنفسه ياخذ أقل من حقه ولو  
 بحجة للبعي المتقدم

**(فصل)** وينبغي له اذا كانت له مطالبة عند أحد أن لا يكره له من  
 غدوة النهار يطالبه بل يؤخر ذلك الى آخر النهار فهو أنصح اذ الغالب أن يكون  
 قد باع واشترى وحصل له شيء في مكانه فيعطيه وهذا عون منه لأخيه والله في  
 عون العبد مادام العبد في عون أخيه

**(فصل)** وينبغي له أن لا يكثر من الجلوس في السوق الا أن تدعو  
 ضرورة شرعية الى ذلك لأن السوق محل عامة الناس غالبا ممن لا علم عنده  
 ومحل الشياطين فينبغي للمؤمن أن لا يكثر من ذلك . اللهم الا أن يكون مرجوعا  
 اليه فيما يأمر به أو ينهى عنه فجأوسه والحالة هذه رحمة بأهل السوق سيما في حق  
 معارفه وأخوانه اذ بسبب جلوسه في السوق تتبين به المضالح والمفاسد وقد يكون  
 أهل السوق أو بعضهم غافلين عنها فينتبهون اليها بسببه . ويتعين عليه اذا وجبت  
 عليه الزكاة في بلد فليخرجها في ذلك البلد الذي هو فيه . وكذلك يتعين عليه  
 اذا كانت له سلعة في بلاد متفرقة أن يخرج الزكاة عنها في مواضعها التي هي فيها

حتى يسلم من نقل الزكاة من الموضع الذى وجبت فيه الزكاة الى غيره فان ذلك لا يجوز. اللهم الا أن تدعو ضرورة شرعية كغلاء يقع في موضع فتزيد حاجتهم بسبب ذلك فيجوز النقل اليهم والحالة هذه وأما مع عدمها فيمنع من نقلها لأنه غصب لما استحقه فقراء ذلك الموضع في عين ذلك المال فهم شركاء لهم فيه بذلك القدر الذى وجب لهم فيه فليحذر من ذلك والله المستعان

(فصل) وقد تقدم ما يفعله في بلده حين الخروج من أنه يمشى على أخوانه ومعارفه ويودعهم فكذلك هنا اذا عزم على رجوعه الى أهله أو غيرهم فليفعل ما تقدم

(فصل) فاذا وصل الى بلده فالسنة أن يرسل من يخبر أهله بقدومه ليأخذوا الأهبة للقائه . لما ورد في الحديث من النهى عن أن يأتى الرجل أهله طروقاً والطروق هو الاتيان ليلاً . ويدخل في معناه من يأتى على غفلة وعلى غير أهبة . ثم بعد علمهم بذلك اذا دخل الى بلده ينبغي له أن يقدم زيارة بيت ربه عز وجل فيحييه بركعتين . وذلك لفوائد منها امثال السنة المطهرة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين وكفى بها بركة ومنها أن أصحابه ومعارفه مخاطبون بأن يأتوا اليه للسلام عليه وللتهنئة بالسلامة فاذا وجدوه في المسجد تيسر عليهم ذلك لأن المسجد لا يحتاج الى اذن ولا وقوف وانتظار بخلاف البيت . ومنها أن في بطنه عن الدخول الى أهله فائدة أخرى لكي تمتشط الشعثة وتدهن . ومنها أن أهله يريدون حين لقائه التمتع برؤيته والجلوس معه والحديث فان هو بدأ بأهله قبل المسجد جاء اليه أصحابه فقطعوا عليهم ما هم بصدد . ومنها أن البداية بما هو متمحض لله عز وجل اكد على المرء مما هو مشوب غالباً بحظ نفسه وان كان أصله لله عز وجل . ومنها ما في ذلك من تحصيل الثواب الجزيل في مخالفة النفس لأن النفس تريد اسراع الاوبة الى الأهل

فيخالف نفسه في ذلك بالابطاء عما تحبه وتشتهيه . وليس هذا معارضا لأمره عليه الصلاة والسلام بسرعة الآوبة الى الأهل لأن النبي صلى الله عليه وسلم بين الحكم بفعله وبقوله وهو أن سرعة الآوبة تكون بعد زيارة المرء بيت ربه عز وجل والصلاة فيه على ماتقدم بيانه

## فصل في ذكر ما يحتاج اليه العطار من تحسين النية والآداب

قد تقدم في ذكر تاجر البز ما تقدم في العطار مثله أعنى في بيعه السلع التي في دكانه فيجتنب ما فيها من المفاسد ببيانها للمشتري حين شرائها منه . ثم ان العطار لا يخلو أمره من أحد قسمين . اما أن يكون من القسم الذى يشتري من الكارم . أو من القسم الذى يشتري من العطار . فان كان الاول فانه يحتاج الى تخلص نيته في بيعه وشرائه بأن ينوئ به الله تعالى لا غيره اذ أن أكثر اخوانه المسلمين لا يقدرون على محاولة ما هو يحاوله لأن غيره من العطارين الضعفاء اذا احتاج أحدهم أن يشتري من الزباد أوقية أو نحوها أو من المسك أو غيرهما بحسب حال تلك السلعة لا يقدر على شرائها من الكارم في الغالب فيكون هو ينوئ بذلك التيسير على اخوانه المسلمين . مثاله أن يشتري من المسك بمائة دينار أو أقل أو أكثر أو من الزباد أو غيرهما من السلع فيبيعه هو في دكانه بالخمسة دراهم والعشرة وما فوق ذلك أو أقل منه فهذا الفعل يكون معينا فيه لـ اخوانه المسلمين والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه واذا كان الله عز وجل في عون هذا العبد بسبب اعانته الواحد من اخوانه المسلمين بمن يحتاج الى شيء مما عنده من السلع على قدر قلة أو كثرتها وبذلك تكثر الحسنات ويزيد الثواب فما بالك باعائه لجماعة كثيرة منهم . واذا كان ذلك كذلك فينبغي له أن يقتنم ما سبق له من هذا الخير العظيم والثواب الجزيل

فيصح نيته ويجردها لله تعالى ويخلصها من دنس ما تعطل به النفوس من  
تحصيل الدنيا وكثرتها وطلب الرزق والزيادة منه إذ أن الرزق مقسوم وقد  
قدره الله سبحانه وتعالى قبل أن يخلق الخلق . لما ورد أن الله عز وجل خلق  
الآرزاق قبل أن يخلق الأشباح بألني عام . وإذا كان ذلك كذلك فالرزق قد  
فرغ منه فلا يسوقه حرص حريص . ويعمل على التخليص من هذه الدناءة  
ويرجع الى ما هو الأولى والأرجح عند ربه . فإذا كان الأمر كذلك فلا فرق  
أذن بين صلاته وصومه المتطوع بهما وبين بيعه وشرائه إذ أنها كلها أعمال  
يتقرب بها الى ربه عز وجل ويزيد بسببها فضيلة فانه خير معتد والخير المعتدى  
أرجح مما هو مقصور على المرء نفسه فيعمل على هذا ينجح سعيه ويظفر  
بمراده سيما عند انكشاف غبار يوم القيامة . ولأجل هذا المعنى لما أن عد  
عليه الصلاة والسلام أشراف الساعة عد منها تقارب الزمان وقد وجدنا الزمان  
واحدا عندنا وعند سلفنا رضى الله عنهم لم يزد لهم فيه شئ . ولم ينقص لنا منه شئ\*  
لكن لما أن كان تسبيهم وحركاتهم وسكناتهم في كل أحوالهم لربهم عز وجل  
ربحوا بسبب ذلك أعمارهم إذ أن العمر ليس فيه فائدة الا وقوع الأعمال  
الصالحة فيه فكانوا رضى الله عنهم كما تقدم ذكره لما أنبت كانت حركاتهم  
وسكناتهم كلها لربهم عز وجل ليس للنفس فيها حظ ولا لله فيها مطمع الآن  
بعضهم يفعل ما يفعله رجاله الثواب وآخرون يفعلون ذلك امتثالا لأمر الربوبية  
واتصافا برسم العبودية وهذا أعلى المقامات وأرفعها بخلاف أحوالنا اليوم إذ أن  
الغالب عندنا في التقرب الى الله تعالى إنما هو بالصلاة والصوم وهما بالنظر  
الى تصرفنا قليل من كثير وماعدا ذلك إنما هو عندنا لراحة النفوس ولحظوظها  
أو لاكتساب الدنيا أو للزيادة منها

(فصل) وينبغي له أن يكون هينا لينا في بيعه وشرائه . مع وجود

التحفظ على نفسه من الاجحاف بها فيما يخل بحالها فاذا باع سائح بالشئ الذى لا يضر بحاله . وكذلك اذا اشترى يساح البائع بالشئ الذى لا يضر به ليغتم بذلك الدخول في بركة دعائه عليه الصلاة والسلام حيث يقول (رحم الله امرأ سمحاً اذا باع سمحاً اذا اشترى) وليحذر من استشراف النفس للبيع والشراء كما تقدم في البزاز فاذا أتى المشتري الى دكانه فحينئذ يبيعه وأما ان كان ماراً أو وقف على من يريد أن يشتري منه فليغض طرفه عنه ولا ينظر الى جهته بل حتى يقصده المشتري . لما ورد من النهي عن أن يبيع الرجل على بيع أخيه أو يسوم على سوم أخيه فان فعله كان حراماً وامتثلت البركة من بين يديه لخالفته للشرع الشريف

**(فصل)** وليحذر أن يخطط مع البيع والشراء ما اعتاده بعض أهل هذا الزمان من الخلف بالآيمان على ما يحاولونه في بيعهم وشرائهم وذلك خلاف السنة المطهرة وهو مذموم . وقد ورد أن ذلك من أشراط الساعة . وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (ويل للتاجر من تألفه وبالله) ووجه آخر وهو أنه خلاف ما كان عليه السلف رضى الله عنهم لأنهم كانوا لا يذكرون اسم الله تعالى الاعلى سبيل التعبد لتعظيمه في قلوبهم وكانوا يحافظون على امثال سنة نبيهم عليه الصلاة والسلام بخلاف ما يفعله كثير من أهل هذا الزمان من أن آيمانهم إنما هي للرغبة في الدنيا واستجلابها . فان قال قائل قد كان عليه الصلاة والسلام يخلف فمن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام (والله لا يقضى الله للبؤس قضاء الا كان خيراً له) الى غير ذلك مما ورد عنه عليه الصلاة والسلام . فالجواب أن يمينه عليه الصلاة والسلام ليست بدخلة في شئ من أمور الدنيا بل هي كلها من باب الترغيب والتدب لما شرعه عليه الصلاة والسلام واذا تتبعت ذلك وجدته كذلك

**(فصل)** وينبغي له أنه مهما قدر أن لا يشتري بالدين فليفعل لوجهين . أحدهما أنه يسد بذلك باب النزاع والخلف في الوعد . والثاني أنه يزيل بذلك

عن نفسه ما يتوقعه من الذل بسبب الدين الذي يأخذه لأن المديان في الغالب تجد عليه أثر الذل. وقد ورد الحديث عنه عليه الصلاة والسلام (المؤمن لا يذل نفسه) وقد قيل ان الدين رية بالليل ومذلة بالنهار. اللهم الا أن يضطر الى الدين ويكون من يدانيه متصفا بالسماحة والدين فلا بأس اذن. ولا يبنى على ما يعلبه منه من قديم الصفة وحسن المودة فان أعز الأشياء عند كثير من الناس اليوم دنياهم والحرص عليها وترك المسامحة بها فيحذر من ذلك والله المستعان

(فصل) وقد تقدم أنه اذا دفع الثمن للبائع أو أخذه من المشتري فاذا دفع لغيره أرجح له واذا قبض لنفسه فليأخذ شحيحا ليكون ذلك ذريعة بينه وبين الحرام. فكذلك في وزن الساع سواء بسواء

(فصل) وينبغي له أن تكون السلع عنده محفوظة لئلا يقع فيها شيء مما تستفدرة النفوس. مثاله أن يترك بعض ما عنده من السلع اليابسة مكشوفة فتبول فيه الفأرة فيتنجس بعضه بذلك ويستفذر بابقه فان وقع له شيء من ذلك فليبين للمشتري فان لم يبين دخل بسبب ذلك في الغش نسأل الله السلامة بمنه

(فصل) فان كان العطار من القسم الثاني وهو الذي يشتري من العطار المتقدم ذكره فيحتاج أن يخلص نيته فيما يحاوله فيجعلها له عز وجل. وكيفيتها كما تقدم فيمن قبله وهو أن ييسر على اخوانه المسلمين ما يحتاجون اليه من السلع التي يحاولها فييسرها لهم قريبة من مواضعهم لأن في خروج بعضهم الى موضع العطارين الكبار مشقة عليهم. ووجه آخر وهو أن الغالب في الناس من يشتري الأوقية ونصف الأوقية والربع والثمن الى غير ذلك والعطار المتقدم ذكره لا يلتفت الى ذلك فيكون هذا بشراؤه منه ميسرا على اخوانه المسلمين ما يحتاجون اليه سيما ان كانت دكانه في موضع بعيد من العطارين الكبار فانه يعظم ثوابه

بذلك لأنه قد تضطر المرأة وغيرها من أرباب الضرورات أن يخرجوا لشراء ذلك فإذا وجدوا ما يحتاجون إليه قريبا من بيوتهم زال عنهم التعب والمشقة في مشيهم لموضع العطار الكبير فكأنه أعطاهم ذلك من جهته بلا ثمن إذ أن ما يلحقهم من المضى إلى تلك المواضع البعيدة أكثر مشقة . ثم كذلك بهذه النسبة في تيسير كل ما يحاوله مما يحتاج إليه اخوانه المسلمون وقد تقدم ما في ذلك من الثواب الجزيل . لقوله عليه الصلاة والسلام ( والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه ) ثم يصحب ذلك بنية الايمان والاحتساب على ما تقدم

(فصل) وقد تقدم قبل في البزاز وغيره أنه إذا سمع الأذان ترك كل ما هو فيه واشتغل بحكاية المؤذن ومضى إلى ما وجب عليه من إيقاع الصلاة في وقتها المختار في جماعة لأن ذلك أفضل له فليبادر إلى ما هو الأفضل والأعلى ثم بعد ذلك يرجع إلى مكانه وذلك أبرك له في ماله وأمنح له في سعيه

(فصل) وينبغي له أن يحذر مما يفعله بعضهم في الوزن وهو أن يكون الموزون قد شح قليلا فيخرجه ويدفعه للمشتري ويزيد عليه شيئا بغير وزن فيحصل من ذلك أنه دخل على وزن معلوم وأخذ مجهولا لاحتمال أن تكون تلك الزيادة ناقصة عن حقه أو زائدة عليه فتقع الجهالة في الوزن لعدم تحققه وذلك لا يجوز للغرر الحاصل المنهى عنه في الشرع الشريف . فإن قيل الغرر اليسير مغتفر في البياعات . فالجواب ما ذكره الامام أبو بكر محمد بن يونس الصقلي رحمه الله في شرح المدونة فقال وقد يجوز الغرر اليسير إذا دعت الضرورة إليه ولا يجوز إذا لم تدع إليه حاجة . ولو فرضنا أنها قدر حقه لكان ذلك ممنوعا أيضا لأنه لم يتحقق حين أخذه أنه قدر حقه فامتنع لذلك وقد تقدم هذا . فإن قال قائل هبة المجهول جائزة والمشتري والحالة هذه قد وهب ذلك الشيء المجهول لبائعه فيجوز ذلك . فالجواب أن هبة المجهول إنما تكون بعد تحقق زنة

ما اشتراه وهذا لم يتحققه بالوزن الذي دخلا عليه

﴿فصل﴾ وينبغي له أن لا يسامح نفسه في بيع شيء مما عنده دون وزن فان فعل فليكن ذلك في الشيء اليسير بعد أن يقف المشتري على معاينة ذلك الشيء المبيع له وحرزه اذ أن الوزن أحصر وأضبط وأبعد عن الغبن والكثير قد لا يحسن كثير من الناس حرزه بخلاف اليسير. والمبيع ينقسم الى ثلاثة أقسام مكمل وموزون وجزاف فاذا باع شيئاً بغير كيل ولا وزن فلم يبق الا أن يكون جزافاً والجزاف من شرطه أن يكون مرئياً محزوراً . واذا كان كذلك فلا بد من معاينة المشتري لما يأخذه من البائع والا كان ذلك من القسم الممنوع في الشرع الشريف

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يحذر من المفاسد التي يفعلها بعضهم فيما يحاولونه من السلع . وقد تقدم بعض ذلك حين الكلام على التاجر المسافر لكن المفاسد التي اعتور العطار تربو على تلك فيحتاج أن نذكر منها شيئاً ليقع التنبيه به على ما بقي منها . فمن ذلك ما يفعله بعضهم وهو أنهم يأخذون العود الرديء وبرادته وبرادة الطيب منه ويعجنونه بشيء من العنبر الخثام ويبيعونه على أنه كله طيب وأجزاؤه مع ذلك مختلفه بجهولة لأن المشتري لو علم بذلك أو بينه له البائع لم يرض به . وأيضاً فان ذلك غش لا شك فيه . وقد ورد (من غشنا فليس منا ) وقد تقدم ذلك . ومن ذلك ما يفعله بعضهم وهو أنهم يأخذون الزعفران الجنوى والبرشونى والهمدانى ويخلطون الجميع ويبيعونه على أنه كله جنوى وذلك لا يجوز لأن الجنوى يرغب فيه أكثر من غيره . ومن ذلك ما يفعله بعضهم وهو أنهم يخلطون ماء الورد العتيق بالجديد منه ويبيعونه كله على أنه جديد وذلك من الغش أيضاً لأنه لو بين ذلك للمشتري لما أخذه بذلك الثمن . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنهم



يشترون الورد فيزبلون عنه بعض الورق الذي فوقه فيصغر الزر بذلك و يبيعون ما أخرجوه منه من الورق بزيادة في الثمن للمتسبين في الناطف وغيره و يبيعون ما بقي منه على الزر بسعره صحيحا قبل أن يؤخذ منه شيء ولم يبينوا ذلك للمشتري ولو علم المشتري بذلك لما أخذه بالثمن الذي يبيع له به حتى ينقص منه أو يتركه بالكلية ولم يأخذه وذلك غش وقد تقدم . ومن ذلك ما يفعله بعضهم في البستج (١) وقد تقدم منعه في حق تجار الكارم لكن العطار أكثر تخطيطا منهم فهو أجدر بالمنع وليس هذا مقصورا على ما تقدم ذكره بل ذلك عام عندهم في الغالب فيما بأيديهم من السلع فانهم يخلطون الرديء بالطيب ثم يبيعونه على أنه كله طيب وذلك غش وقد تقدم . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من تحسين سلعهم بالالفاظ التي اعتادوها فيما بينهم مثل قولهم ان هذه السلعة معدومة في الوقت وما جاء منها شيء وقل الواصل بها الى غير ذلك من الالفاظ التي يرغبون بسببها المشتري فيها وذلك غش . اللهم الا أن يكون ما قالوه فيها حقا فلا بأس اذن وتركه أولى سيما وبعضهم يضيف الى ذلك الايمان فهو أخرى بالمنع . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنه يشتري السلعة بثمن معلوم حالا ويكذب ويزيد في ثمنها . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من خلط المسك الرديء بالطيب و يبيعه على أنه طيب كله

وكذلك يفعلون في الزباد فيخلطون طيبها برديئها و يبيعونها على أنها كلها طيبة وقد تقدم . ومن ذلك ما يفعله بعضهم وهو أن السلعة تكون عندهم على صنفين طيب ورديء فيعرض البائع العين من الطيب على المشتري فإذا اشتري منه على ما رآه منها أعطاه أولا الطيب من العين ثم أدمج له الرديء من غير أن يشعر به وذلك غش . ومن ذلك ما يفعله بعضهم وهو أنه يشتري السلعة بثمن معلوم

الى أجل معلوم ثم يخبر المشتري بالثمن الذى اشتراها به ولم يذكر له الاجل وذلك غش وهذا عام فى العطار وفيمن قبله ومن سياتى بعد فليحذر منه . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنه يشتري السلعة بثمن معلوم حالا أو الى أجل معلوم ثم يماكسه أو يسأله التأخير عن الاجل الى غير ذلك وقد تقدم فى البزاز وليس ذلك خاصا به . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنه يطرح على وزن الخيشة ما هو أكثر من وزنها وقد تقدم ذلك فى التاجر المسافر . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنه يشتري السلعة بثمن معلوم ويتعين ذلك الثمن فى ذمته ثم أنه يعطى البائع عماترتب فى ذمته من الذهب أو الفضة أو عن بعضها فلوساً فيها زيف يكرهها البائع . اللهم الا أن يرغب البائع فى ذلك فلا بأس به . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنه يشتري السلعة بمن يعلم أنه اغتصبها بوجه من وجوه الغصب مثل السرقة والخلسة والمصادرة الى غير ذلك وتختلف أحوالهم فى ثمنها فان كانت على يد ظالم زادوه فى ثمنها ليتخذوا عنده يداً بذلك وان كانت فى يد غيره من السارق والمختلس نقصوه من ثمنها النقص الكلى وذلك كله محرم اذ لا فرق فى ذلك بين الغاصب والمشتري لها وهو يعلم أمرها لأن من أعان على فعل المعصية فهو كفاعلها . ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أنه يتولى بيع السلع التى اغتصبها الغاصب فيخدمه فى بيعها لغيره وذلك أيضاً محرم لا يجوز وهو ملحق بالقسم الذى قبله اذ لا فرق بين بيعه له وشراؤه منه ولو سلم الناس ممن يفعل مثل هذا وعن يعين الظلمة لقل الغصب وقلت المفاسد ولكن باعانة هذا وأمثاله كثر الظلم وفشا فانا لله وانا اليه راجعون

(فصل) وأما السامرة فبعضهم فى هذا الباب أقوى وأكثر غشاً بالقول من أصحاب السلع وقد سلم بعضهم من ذلك لكن يطالعون على ما فى السلعة من الغش فيبيعونها للمشتري ويزينوها فى عينه ولا يبينون له ما فيها من

الغش ثم يضيفون الى ذلك الحلف بالإيمان الكثيرة لؤكدوا بها ما حسنوه في عين المشتري. ومن ذلك ما يفعله بعضهم من أن السلعة تكون طيبة خالصة سالمة من الدنس والغش فيزبنون لصاحبها خلطها ببعض الردى منها ليرغبوه بذلك في زيادة الثمن وذلك غش لأنه لو بين ذلك للمشتري لكرهه وان قل ولم يأخذ ما خلط معه الا بشئنه دون ثمن الطيب

### فصل في نية الوراق وكيفية تحسينها

اعلم وفقنا الله وإياك أن هذا السبب من أعظم الأسباب التي يتقرب بها الى المولى سبحانه وتعالى اذا حسنت النية فيه اذ أن القرآن الكريم يكتب في الوراق وتفسيره والناسخ والمنسوخ وما يتعلق به من العلوم وكذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم وشرحه وما احتوى عليه من الحكم والمعاني والفوائد الجملة التي لا يأخذها حصر وكتب الفقه وباقي العلوم الشرعية وما يحتاج الناس اليه من كتب الصدقات وعقود البياعات والاجازات والوكالات الى غير ذلك وهو كثير وهذه من الأمور المهمة في الدين فاذا كان المتسبب فيها ينوى بذلك اعانة اخوانه المؤمنين على قضاء مآربهم فيما يحاولونه لكان شريكاً لهم فيما يحصل لهم من الثواب على فعل ذلك من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً فيحصل له هذا الثواب الجزيل وان كان قد أخذ عنه عوضاً فيكون بسبب نيته في ذلك من أجل العبادات ويعول في رزقه على ربه عز وجل الذي قدره له وخلق له قبل خلق جسده وقد تقدم بعض هذا. ثم يضيف الى ما ذكر من تحسين النية حين خروجه من بيته ما يحتاج اليه من النيات التي تقدمت في حق العالم والمتعلم. ثم يضيف الى ذلك نية الإيمان والاحتساب لكن قد يعتوره في ذلك عكس ما جلس اليه مثل أن يبيع الوراق لمن يعلم أنه يستعين به على ما لا يجوز أو ما لا ينبغي. فأما الذي لا يجوز فمثل الظلم

وماشا كله ومثل الكذب كقصه البطال وعنترة الى غير ذلك وهو كثير . وأما الذى لا ينبغى فمثل الحكايات المضحكة وما أشبهها مما يلهو به المرء فيحتاج أن يحذر من هذا وأشباهه لئلا يدخل بذلك فى ضمن قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ لأنه ان باع الوراق لمن يكتب فيه ذلك فقد فعل ما لم يقله بلسانه ولم ينوه بقلبه فيدخل بذلك تحت هذه الآية الكريمة فيرجع بعد أن كان فى أعلى عِلين الى أسفل سافلين . فان قال البائع مثلاً انى لا أعلم فى الغالب حال المشتري . فالجواب أن الذى ينبغى فى حق البائع أن يحمل المسلمين على الطهارة والسلامة حتى يتبين غيرهما ثم ان المشتري قل أن لا يعرف حاله فى هذا الزمان بسبب غلبة الجهل على أكثرهم لأنهم يرون أن ما هم فيه مباح أو مكروه بل بعضهم انغمس فى الجهل حتى أنه يعتقد وجوب ذلك أو ندهبه فلا يستخفون بشئ مما هم فيه اذ أنه لا يستخفى أحد الا بالشئ الذى هو عنده معصية وهم عند أنفسهم ليسوا فى معصية بل بعضهم يفتخر بذلك . وليحذر من أنه اذا رأى ما يكره فى المشتري أن يظهر له الكراهة بل يذكر أَعذاراً مانعة له من بيعه اذ أنه ان أظهر ذلك له أو عرض له به فى هذا الزمان ترتبت بسبب ذلك قتن كثيرة قل أن يتخلص منها والأَعذار كثيرة فليحذر على نفسه من ذلك وهذا الذى يتعين عليه اذ لا يجب عليه أن يسأل عن أخبار الناس ولا يكشف عن أحوالهم . فان فعل ماتقدم ذكره ثم تبين له أنه باع لمن لا يرتضى حاله فى الشرع الشريف من غيره شعوره بذلك فقد سلم من الأثم لأنه قد فعل ماتعين عليه . اللهم الا أن يكون ممن من الله عليه بالورع فى تسبيبه وتصرفه فذلك له حكم يخصه والذى يخصه هو أن لا يبيع ولا يشتري ممن يحوك فى نفسه شئ مما يكرهه الشرع الشريف فان وقع له ذلك فليتحيل على فسخ العقد فان لم يمكن ذلك فهو مخير بين رد الثمن على

صاحبه ان تعين له في ذلك منفعة ما بحسب ما يراه والا فليصدق به ولا يدخله في ماله ولا ينتفع به وهذا عام في الثمن والمثمن وفي الوراق وغيره عن تقدم ذكره أو تأخر

﴿فصل﴾ وينبغي له أن يحذر من الغش فيما هو يحاوله مثاله أن يعطى الدست الذي يساوى ثلاثة دراهم فيبيعه على أنه من الدست الذي يساوى أربعة لأن الورق في ذلك يختلف ثمنه بسبب صفته فقد يكون ورقاً زائداً في البياض وفي الصقال ويكون مما عمل في الصيف وآخر عكسه أعنى فيه سمرة ونقص في الصقال أو البياضة وعمل في الشتاء وما بين ذلك. وإذا كان كذلك فیتعين عليه أن يبين حتى يخرج ببيانه من الغش فإن لم يفعل دخل بكتمانه تحت عموم قوله عليه الصلاة والسلام (من غشنا فليس منا) ثم لا يخلو يبيعه للبشتری من أن يكون مساومة أو مراجعة. فإن كان مساومة فهو أحسن وأخلص للذمة وإن كان مراجعة فيشترط فيه ما تقدم في أمر البزاز من أنه إذا اشترى بالدين أو وهب له شيء من الثمن إلى غير ذلك وقد تقدم. فكل ما ذكر فيه من عدم التشوف للبشتری والنظر إليه إذا دخل السوق أو وقف على غيره فهو مشترط في حق هذا وغيره من جميع المتسبين

﴿فصل﴾ وليحذر عند شرائه الورق من الوراق أن يكون في وقت يعلم أنه يكشف فيه على عورات من يعمل فيها من الصانع إذ أن أكثرهم يجعلون في أواسطهم خرقه تصف العورة لصغرهما وانحصارها على العورة وباتلاها بالماء والفخذ عن آخره مكشوف فان دخل والحالة هذه فهي معصية وذلك مناقض لما احتوت عليه نيته من أنه يعمل لله عز وجل ويبيع ويشترى فيحتاج لهذا المعنى أن يتحرى وقتا يكونون فيه سالمين مما ذكر وليحذر من أن يخلط الورق الخفيف بالورق الجيد الذي يصلح للنسخ لأن

ذلك تدليس على المشتري لأن الجفيف لا يحمل الكشط لحفته بل يكون ذلك عنده بمعزل فاذا علم أن المشتري ممن ينسخ فيه أعطاه مما يوافقه منه وإن علم أنه ممن يكتب فيه الرسائل وما أشبهها مما يجوز أعطاه من الورق الخفيف بعد أن يبين له ذلك . ويتعين على الوراق الذي في الوراق أن لا يعمل شيئا من الورق المكتوب إلا بعد أن يعرف ما فيه لأنه قد يكون فيه شيء له حرمة شرعية بل هو الغالب . فاذا نظر فيه عرف ما فيه من الكتاب العزيز أو حديث النبي صلى الله عليه وسلم أو اسم من أسماء الله تعالى أو اسم نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو اسم ملك من الملائكة عليهم الصلاة والسلام فيجتنب ذلك كله لحرمة وتعظيمه في الشرع الشريف لأن الصانع يدوسون ذلك بأرجلهم وغيرها وهذا من أعظم ما يكون من الامتهان نعوذ بالله من ذلك

(فصل) ويتعين عليه أن لا يترك أحدا من الصانع يفعل ما تقدم ذكره من كشف العورة فن لم يسمع منهم ما أمره به أخرجه من موضعه وأتى بغيره واشترط عليه ستر عورته مع الشروط المتقدم ذكرها في التحفظ على الصلوات في أوقاتها فاذا فعل ذلك برئت ذمته وحصل له الثواب والبركة فيما هو يحاوله وعرفت عاداته فلا يأتي إليه إلا من يحاسبه فيما هو يطلبه من براءة الذمة والتحفظ على الدين لأن السلف رضى الله عنهم كانت أسبابهم تابعة لأديانهم ومن فعل ما تقدم ذكره تشبه بهم والتشبه بالكرام فلاح . فليحذر أن ينظر إلى عادة أهل زمانه فأنهم على عكس ما تقدم ذكره سواء يسوا أو إذا الأصل عند بعضهم الأسباب وأديانهم تابعة لها كما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح في صفة السلف يبدؤن في أعمالهم قبل أهوائهم وذكر في صفة غيرهم ممن لم يتشبه بهم يبدؤن فيه أهوائهم قبل أعمالهم . فان قال صاحب الوراق مثلا إن فعلت ما ذكرتموه قل أن أجد

صانعا يعمل فيتعطل على السبب . فالجواب أن الخير والحمد لله لم يعدم من المسلمين وان عدم في قوم فهو موجود في آخرين بل نجد الأمر على عكس هذا وهو أن الصانع اذا علوا من الشخص أنه يوسع لهم في أوقات الصلوات ويتحذر على دينه ودينهم ويساعدهم ويتغاضى لهم في شيء ما من الزيادة على أجرتهم بما لا يضره كثر خطابه وعز أمره وحصلت له البركة في كل ما يحاوله

### فصل في نية الناسخ وكيفيتها

اعلم رحمنا الله وإياك أن الناسخ في الأجر والثواب يربو على الوراق لأنه في عبادة عظيمة اذ أنه لا يخلو من أن يكون نسخه في كتاب الله تعالى أو حديث النبي صلى الله عليه وسلم أو في الفقه أو غيره من العلوم الشرعية . فان كان في كتاب الله تعالى فقد جمع بين التلاوة وهي محض العبادة وبين الكتابة سيما ان تدبر فيما يكتبه وتفكر في معانيه فيخ على الخ . وان كان يكتب في حديث النبي صلى الله عليه وسلم فقريب منه في الثواب ولولم يكن فيه من الفضيلة الا ما ورد (من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب بقيت الملائكة تصلي عليه مادامت الصلاة عليه مكتوبة في ذلك الكتاب) وكفى بها نعمة . وينبغي أن يحذر من النسخ في غير العلوم الشرعية لأنه ان فعل ذلك فقد ناقض نيته التي جلس بها لأنه تقدم في غيره أنه يحاول السبب الذي هو فيه بنية اعانة اخوانه المسلمين بتيسيره عليهم مما يحتاجون اليه من السلع وغيرها وأن الرزق على الله تعالى وأنه يخرج الى سببه ذلك بما يحتاج اليه من النيات المتقدم ذكرها حين خروج العالم والمتعلم ويحتسب خطاه وتعبه في ذلك على الله تعالى ثم يضيف الى ذلك نية الايمان والاحتساب ففي هذا من باب الاولى والاخرى اذ أنه محض العبادة لله تعالى . واذا كان ذلك كذلك فليحذر أن ينسخ ما تقدم ذكره من الكذب

كقصه البطال وعنترة وشبههما فان ذلك ممنوع أو الحكايات المضحكة وشبهها فانه مما لا ينبغي . وكذلك لا ينسخ لظالم أو من يعينه على الظلم أو من في كسبه شبهة كما تقدم في غيره فانه ان فعل ذلك دخل في عموم قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ وينبغي له أن يبين الحروف في كتابته ولا يعلق خطه حتى لا يعرفه إلا من له معرفة قوية بل تكون الحروف بيّنة جلية فلا يترك شيئاً من الحروف التي تحتاج إلى النقطة دون أن ينقطها لأن الباء تختلف مع التاء والثاء ولا يقع الفرق بينهما إلا بالنقط . وكذلك الجيم والحاء والخاء إلى غير ذلك فليتحفظ على ذلك لأن بفعله تعم المنفعة لكثير من المسلمين بخلاف ما إذا لم ينقط أو يعلق خطه عكس ما يفعله كثير ممن يكتب الوثائق في هذا الزمان لأنهم اصطالحوا على شيء لا يعرفه غيرهم بل بعضهم لا يعرف أن يقرأ خط غيره لأن لكل واحد منهم اصطلاحاً يخصه في ذلك قل أن يعرفه غيره وهذا مخالف للسنة المطهرة . لما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمعاوية رضي الله عنه ( يا معاوية ألقِ الدواة وحرف القلم وانصب الباء وفرق السين ولا تعور الميم وحسن الله ومد الرحمن وجود الرحيم وضع قلبك خلف أذنك فانه أذكر للبعلى ) وفي كتبهم على تلك الصفة المتقدمة اضاءة حقوق المسلمين وعقود أنكحتهم لاحتمال أن يموت الكاتب أو يتعذر وجوده ولا يعرف غيره أن يقرأ ما كتبه فإذا تحفظ من هذا وأشباهه عمت منفعة كتابته لأكثر المسلمين بخلاف ما إذا لم ينقط أو يعلق خطه . ويتعين عليه أن لا ينسخ بالخبر الذي يخرق الورق فان فيه اضاءة المال واطاعة العلم المكتوب به سيما ان كانت نسخة الكتاب الذي كتبه معدومة أو عزيزاً وجودها ويلحق بذلك النسخ بالخبر الذي يمحي من الورق سريعاً . وأما النسخ بالمداد الذي تسوده الورقة وتختلط الحروف بعضها ببعض وهذا مشاهد مرئى فلا شك في منعه



اللهم الآن يكتب رسالة من موضع الى آخر وما أشبهها فنعم بشرط أن لا يتعلق بها حكم شرعى ككتاب القاضى بحكم من الاحكام بشرطه المذكور فى كتب الفقه وما أشبه ذلك من الوكالة وغيرها فحكمه ماتقدم فى نسخ العلوم الشرعية وقد قيل ان خير الخط ما قرئ . وينبغى له أنه اذا جلس للنسخ أن يكون على وضوء فان شق ذلك عليه فليكن فى أول جلوسه على وضوء ثم يغتفر له ما بعد ذلك الآن يكون ينسخ فى كتاب الله فلا بد من الوضوء حين يباشره فى كل حين طراً عليه الحدث اللهم الآن يكون ممن تجوز له الصلاة بذلك الحدث فيتوضأ فى أول جلوسه ويغفر له ما بعد ذلك

**(فصل)** وليجنب ماتقدم ذكره فى حق الخياط وغيره من الماطلة بالشغل وهذا أولى بل أوجب أن يوفى بما يقوله لأنه فى محض العبادة فلا يشوبها بما يناقضها بوقوعه فى خلف الوعد بقوله غدا أو بعد غد ثم لا يوفى بذلك وكذلك يحذر من وقوع الايمان منه فيما يحاوله كما تقدم فى البزاز وغيره

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه يأخذ النسخ من جماعة. فينسخ لهذا ولهذا ولا يعلم أحدا منهم أنه ينسخ لغيره وذلك يناقض النصح لمن لم يعلمه بذلك ولأنه جمع فيه بين الاستشراف والحرص وقد تقدم ما فيها من الذم ويتعين عليه أن لا ينسخ فى المسجد وان كان فى عبادة كما تقدم لأنه فى سبب والاسباب كلها ينزه المسجد عنها هذا اذا لم يلوثه فان توقع ذلك منع وان كان قليلا

**(فصل)** ويتأكد فى حقه أنه اذا سمع الأذان أن يترك ما هو فيه ويشغل بحكاية المؤذن والتهى لايقاع الصلاة فى وقتها المختار فى جماعة . اللهم الآن يكون الأذان وهو يكتب فى أثناء الورقة فلا يترك الكتابة حتى يكملها لأنه يختلف خط الورقة بسبب قيامه عنها فيمهل حتى يتمها . وكذلك لو كان

يسطر في أثناء الورقة فلا يرفع يده حتى يكملها . وليس هذا بمذموم لأنه راجع الى حسن الصنعة ونصح اخوانه المسلمين بخلاف ما تقدم في غيره وهذا ما لم يخش فوات الجماعة والله أعلم

(فصل) ويتعين عليه أن يترك ما أحدثه بعض الناس في هذا الزمان وهو أن ينسخ الحزمة على غير مرسوم المصحف الذي اجتمعت عليه الامة على ما وجدته بخط عثمان بن عفان رضي الله عنه . وقد قال مالك رحمه الله القرآن يكتب بالكتاب الاول . فلا يجوز غير ذلك ولا يلتفت الى اعتلال من خالف بقوله ان العامة لا تعرف مرسوم المصحف ويدخل عليهم الخلل في قراتهم في المصحف اذا كتب على المرسوم فيقرءون مثلاً وجاءى وجاءى لأن رسمها بألف قبل الياء . ومن ذلك قوله فأنى يؤفكون فأنى يصرفون فانهم يقرءون ذلك وما أشبهه باظهار الياء اما ساكنة واما مفتوحة . وكذلك قوله تعالى ﴿ وقالوا مال هذا الرسول ﴾ مرسوم المصحف فيها بلام منفصلة عن الهاء فاذا وقف عليها التالى وقف على اللام . وكذلك قوله تعالى لا أذبحنه ولا أوضعوا خلالكم مرسومها بألف بعد لا فاذا قرأها من لا يعرف قرأها بلمة بينهما الى غير ذلك وهو كثير وهذا ليس بشئ لأن من لا يعرف المرسوم من الامة يجب عليه أن لا يقرأ في المصحف الا بعد أن يتعلم القراءة على وجهها أو يتعلم مرسوم المصحف فان فعل غير ذلك فقد خالف ما اجتمعت عليه الامة وحكمه معلوم في الشرع الشريف فالتعليل المتقدم ذكره مردود على صاحبه لمخالفته للاجماع المتقدم وقد تعدت هذه المفسدة الى خلق كثير من الناس في هذا الزمان فليتحفظ من ذلك في حق نفسه وحق غيره والله الموفق

(فصل) وينبغي له بل يتعين عليه أن لا ينسخ الحزمة بلسان العجم لأن الله عز وجل أنزله بلسان عربي مبين ولم ينزله بلسان العجم . وقد ذكره

مالك رحمه الله نسخ المصحف فى أجزاء متفرقة وقال ان الله عز وجل قال ﴿ان علينا جمعه﴾ وهو لا يفرقونه فاذا كرهنا فى الأجزاء فبالك تبغيه عن اللسان العربى المبين . ولقد سرى هذا لبعض الناس فى هذا الزمان حتى أنهم ليعدون قراءة القرآن بالعجمية ونسخ الحتمة بها من الفضيلة وبعضهم يجمع فى الحتمة الواحدة بين كتبها باللسان العربى واللسان العجمى فيكتب الآيتين والثلاث باللسان العربى ثم يكتبها بعدها باللسان العجمى وهذا مخالف لما أجمع عليه الصدر الأول والسلف الصالح والعلماء رضى الله عنهم . واذا كان ذلك كذلك فيتعين عليه أن لا يرجع على قول من أجاز ذلك فليحذر من ذلك والله الموفق

﴿فصل﴾ فى نية الصانع الذى يجلد المصاحف والكتب وغيرها . اعلم وفقنا الله وإياك أن هذه الصنعة من أهم الصنائع فى الدين اذ بها تصان المصاحف وكتب الأحاديث والعلوم الشرعية فيحتاج فى ذلك الى النية المتقدم ذكرها فى الناسخ لأنه معين بصنعتة على صيانة ماتع فيه الناسخ وحصله فيه أيضا جمال للكتاب وترفع له واحترامه وترفعه متعين فاذا خرج الصانع من بيته أخذ من نيات العالم والمتعلم ما يعتوره ويحتاج اليه ثم مع ذلك ينوى اعانة اخوانه المسلمين بصناعتة على صيانة مصاحفهم وكتبهم ثم يصحب مع ذلك نية الايمان والاحتساب . فان قال قائل ان الصانع مثلا أو غيره من الصانع من تقدم ذكرهم أو تأخر لا يحتاج الى نية العالم لأن العالم يخرج الى المسجد أو غيره الى التعلم والتعليم وذلك يقبل كل مانواه والصانع ليسوا كذلك لانهم مستغرقون فى الأسباب . فالجواب أنه لا فرق بين العالم وغيره اذ أن الصانع وغيره من المتسبين يحتاج الى أربعة علوم . الأول علم الصنعة التى يحاولها . والثانى العلم بلسان العلم فيها . والثالث العلم بما ينحصر فى نفسه وذلك عام فى حقه وحق غيره فيما يعتور كل انسان منهم فى عبادته من الصلاة والصوم وغيرهما وما هو مأور به فى ذلك

من الفرائض والسنن والفضائل وما يصلح العبادة وما يفسدها والعلم الرابع علم ما يحتاج اليه المكلف في مخالطته لغيره من التحفظ على نفسه وعلى من خالطه من الوقوع فيما لا ينبغي وذلك كثير فانه أربعة علوم لا بد له منها فاما أن يتعلمها أو يعلمها لمن يطلبها منه ان وقع له ذلك وانما يترك المتسبب من نية العالم مثل دخول المسجد وتحيته وما أشبههما مما لا يعنونه في السوق أو الدكان والله أعلم

**(فصل)** وينبغي له أنه اذا جاء الى دكانه أن يمثل السنة هو وغيره

من تقدم ذكره أو تأخر في فعل الآداب التي تقدمت في دخوله بيته وخروجه منه مثل تقديم اليمين وتأخير الشمال في الدخول والخروج سواء بسواء مع الابتداء بالتسمية والذكر المأثور في ذلك وأن يبدأ بصلاة ركعتين قبل أن يجلس لبيعه وشرائه كما تقدم في دخوله بيته لأن الصلاة صلة بين العبد وربّه عز وجل فيبدأ بهذه الصلة العظيمة ثم بعد ذلك يأخذ فيما جلس اليه . وهذا مع الامكان فان لم يمكنه ذلك يكون الدكان ليس فيها موضع يركع فيه فيعوض عن ذلك ذكر الله تعالى . وقد حكى عن السجاد أحد مشايخ الرسالة أنه بلغت به نافلته في دكانه مع بيعه وشرائه خمسمائة ركعة في اليوم فهذا يدل على أنهم كانوا يتنفلون في دكاكينهم لكن منهم الكثير ومنهم المقل فمن قدر على التشبه بهم كان به أولى لان التشبه بالكرام فلاح . وينبغي له أنه مهما قدر أن لا يجلس في دكانه الا وهو مستقبل القبلة فليفعل . اللهم الا أن يتعذر عليه ذلك فلا بأس اذن

**(فصل)** ويتعين عليه أن يجتنب المفاسد التي تعنونه في صنعته اذ هي المقصود الاعظم لان بتجنبها يحصل له الدخول في عموم قوله عليه الصلاة والسلام (الدين النصيحة) وقد تقدم فاذا تجنب المفاسد فقد نصح لاخوانه المسلمين فتحصل له شهادة صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه بأنه من أهل الدين فاذا سلم من المفاسد صححت له الغنيمة والارجع على الضد من .

ذلك نسأل الله السلامة بمنه . فن ذلك أن يجتنب ما يفعله بعضهم وهو أن يعطى الكتاب الى الصانع على شئ معلوم عوضا عن أشياء جملة وذلك يمنع لأنه جمع فيه بين بيع الجلد والبطانة والحرير وبين أجرته فى عمل ذلك وهذا كله مجهول . والوجه فى ذلك أن يأتى الى الصانع بالجلد والبطانة والحرير من عنده . ويؤجره على عمل ذلك . ووجه ثان وهو أن الصانع يبين له كل واحد منها على حدته ويعين ثمنه ثم بعد ذلك يؤجره على صناعته . ووجه ثالث وهو أن يوكله فى شراء ما يحتاج اليه من ذلك ان لم يكن عنده ثم يؤجره بعد ذلك على عمله . فهذه ثلاثة أوجه جائزة وهى يسيرة سهلة المدرك من غير مشقة تلحقهما فى ذلك ثم مع هذه السهولة وعدم المشقة يترك أكثرهم ذلك كله ويفعل ما اعتاده كثير من لاعلم عنده فى هذا الزمان ومضى على أثره من له علم لاستئناس النفوس بالعوائد المحدثه فتعمر ذمتها معا فصاحب الكتاب تتعمر ذمته بقيمة ما أخذ من الجلد وبطائنه والحرير وأجرة الصانع والصانع تتعمر ذمته بما أخذ من صاحب الكتاب والعجب منهم كيف يأتون بكتب العلم ويجلدونها على الوجه الممنوع فيها

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن ينظر فى الورق الذى يظن به فان الغالب على بعض الصناع فى هذا الزمان أنهم يستعملون الورق من غير أن يعرفوا ما فيه وذلك لا يجوز لأنه قد يكون فيه القرآن الكريم أو حديث النبى صلى الله عليه وسلم أو اسم من أسماء الملائكة أو الأنبياء عليهم السلام وما كان من ذلك كله فلا يجوز استعماله ولا امتنانه حرمة له وتعظيمه لقدره وأما ان كان فيه أسماء العلماء أو السلف الصالح رضى الله عنهم أو العلوم الشرعية فيكره ذلك ولا يبلغ به درجة التحريم كالذى قبله وطالب العلم أولى بأن يذره نفسه عن الدخول فى المكروه فان كان يعلم الصانع أو يظن به أنه يفعل شيئا مما

تقدم ذكره فلا يعمل عنده شيئاً أو يعمل عنده بعد أن يبين له الحكم فى ذلك ويعلم أنه قد سمع منه . ولا بأس أن يطن الجلد بالأوراق التى فيها الحساب وليس ذلك بمكروه الا أنه يتثبت فى ذلك ويمهل لعله أن يكون ضاع لبعض الناس الدفتر الذى هو محتاج اليه فيضيع ماله بسببه فاذا كان الصانع ممن يتحفظ من هذا وأمثاله حفظت على الناس أموالهم بعد أن كانت ضائعة عليهم . ويتعين عليه أن يتحفظ على عدد كرايس الكتاب وأوراقه فلا يقدم ولا يؤخر الكرايس ولا الأوراق عن مواضعها ويتأنى فى ذلك فانه من باب النصح وتركه من الغش . واذا كان ذلك كذلك فيحتاج الصانع أن يكون عارفاً بالاستخراج ليعرف بذلك اتصال الكلام بما بعده أو تكون عنده مشاركة فى العلم يعرف بها ذلك ثم مع ذلك يحترز أن يولى عملها لمن لا يعرف تمييزها من الصانع والصبيان لئلا يختلط الكتاب على صاحبه وكثيراً ما يقع هذا فى هذا الزمان فيتعب فى عمله ثم مع التعب الموجود يأكل الحرام فيما أخذه من صاحبه فان وقع شئ من ذلك وجب على الصانع اعادته ولو مراراً حتى ينصلح ولا يأخذ عليه الا العوض الاول لانه ما تسله الا أن يعمل على السلامة من هذا وأشباهه

(فصل) ويتعين على الصانع أن لا يجلد كتاباً لآحد من أهل الأديان الباطلة لانه بفعله ذلك يكون معيناً لهم على كفرهم ومن أعان على شئ كان شريكاً لفاعله هذا وجه . ووجه ثان وهو مثل الاول أو يقاربه وهو تغيطهم بدينهم لانهم اذا رأوا أحداً من المسلمين يعينهم سبياً على حفظ ما فى كتبهم يعتقدون أنهم على حق بسبب ذلك . ولو علم أن الكتاب الذى أتوا به اليه من الكتب المنزلة مثل التوراة والانجيل والزبور فالحكم فى ذلك ماتقدم من المنع سواء بسواء لانه قد صح أنهم بدلوا وحرفوا

فيها وغيروا وذلك لاتعلم مواضعه فترك كلها فان أتوا اليه بكتاب مكتوب بالسريانية أو العبرانية وما أشبههما فلا يجلد شيئا من ذلك وقد قال مالك رحمه الله في الرقي بغير العربية وما يدريك لعله كفر فكل ما حاك في صدر الانسان من هذا وما أشبهه فيتعين تجنبه .

(فصل) ويتعين على طالب العلم وغيره من يحتاج الى العمل عنده أن يتحرز من هذا حاله من الصانع فلا يعمل شيئا بعد أن يعلمه بذلك لعله أن يتوب أو يرجع . هذا ان كان عاجزا عن رفع ذلك الى من له الأمر بحسب القدرة كما تقدم في انكار المنكرة فان تعذر عليه رفعه الى من له الأمر أو رفعه ولم يجد شيئا فيتعين عليه هجران الصانع الذي يتعاطى ذلك بعد أن يعلمه بالحكم فيه حتى يشيع بين الناس ويعلم أن هذا حرام لا يجوز . لأنه قد ورد (ان الظلمة يحشرون هم وأعوانهم حتى من مد لهم مدة) فاذا كان من مد لهم مدة بهذا الحال فما بالك بالصانع الذي يجلد لهم ما يصونون به ما ارتكبه مما هو ممنوع في الشرع الشريف . ويتعين عليه أن لا يعمل غلافا لدواة فيها ذهب أو فضة لأنه لا يجوز استعمالها فكذلك لا يجوز الاعانة عليه بتجليدها . وكذلك لا يجلد شيئا لظالم لوجهين . أحدهما ما تقدم أن المعين شريك . الثاني أن أكثر أموالهم حرام والصانع يتعب في صنعه لئلا كل الحلال ثم مع تعب يأكل الحرام فيتحفظ من ذلك أن يقع فيه وينهى غيره عنه ولو كان الناس يتحفظون من هذا وأشباهه لقل الظلم وعرف صاحبه ولكن قد صار الأمر عند الصانع وغيره سواء في الغالب فيسرون بين من كسبه حلال وحرام ولا يعرجون على شيء من ذلك كله . كل هذا سببه التغافل عما أمر الانسان به وانضم اليه استئناس النفوس بالعوائد المحدثه مع وجود الاستشراف للزيادة من الدنيا فاننا لله وانا اليه راجعون . وينبغي له أن يحذر مما تقدم ذكره في حق غيره

من الصانع من قولهم غدا وبعد غد . وكذلك يحتبب الإيمان كما تقدم . وينبغي له اذا سمع الاذان أن يبادر هو ومن معه الى ايقاع الصلوات في وقتها المختار في جماعة كما تقدم في غيره وهذا أولى من يبادر الى ذلك لأن المصاحف وكتب الحديث والعلوم الشرعية التي يجلدها تأمر بذلك وتنهى عن ضده

### فصل في نية الابزارى ومحاولتها وما يحتاج اليه منها

قد تقدم في نية العطار ما يغني عن ذكره هنا لكن الغالب على الابزارى البيع بالكيل أو الجراف فالكيل معروف والجراف قد تقدم أن من شرطه أن يعاين ذلك البائع والمشتري قليلا كان أو كثيرا فيتحفظ أن يعطى شيئا من ذلك دون أن يطلع على قدره . ويتعين عليه أن يحترز من أن يصيب ما عنده من السلع شيئا مما تكرهه النفوس مثل بول الفأرة وابن عرس والهر فيتجنس بذلك كله أو بعضه ومن عادة النفوس أنها تشمئز مما بقى سالما من ذلك فليتحفظ عليه بالتغطية له في بيته أو في دكانه حين غيبته عنه وإن وقع له شيء من ذلك فيتعين عليه أن يبينه للمشتري لكرهه بعض الناس ما يبقى مما أصابته النجاسة وهذا المعنى قد كثّر في هذا الزمان حتى أنك لتجد القرطاس الذي تأخذه من البائع فيه بول الفأرة مخلوط بالسلعة التي فيها كالكربرة والآنيسون وغيرهما فليتحفظ منه والله الموفق

### فصل في نية الزيات

اعلم وفقنا الله وإياك أن الزيت يظهر فيه التدليس سريعا بسبب أنه اذا كان منه الشيء الكثير ثم دلس بشيء ما من الرديء رجع كله رديئا ظاهرا للمشتري وغيره غالبا ثم مع ذلك اذا بقى في أوعيته خف وصفا وزال منه الكدر . وليس في جميع السلع التي يتجر فيها المرء أكثر سلامة منه من أجل أنه يظهر



فيه التدليس . ولأجل هذا المعنى كان سيدى أبو محمد رحمه الله يحكى عن شيخه سيدى أبى الحسن الزيات رحمه الله أنه كان يتجر فى الزيت ويقول مامعناه أنى لا أتجر فى الزيت الا من جهة أنى لأثق بنفسى من أنها لا تئداس على المسلمين والزيت لا يقبل التدليس لأن الكثير منه اذا خلط به شىء ما من الردى . رجع كله رديثا واذا لم يخلط به شىء وبقي فى أوعيته تصفى وطاب فأمن على نفسى من الغش . واذا كان ذلك كذلك فهو أحسن ما يتجر فيه المرء لهذا المعنى (فصل) ويتعين عليه أن لا يخلط جنس زيت بجنس غيره لأن

الزيوت على أنواع . زيت الزيتون وهو أعظمها وأعمها نفعا . ويليه زيت السمسم وهو الذى يقال له الشيرج ثم زيت القرطم ثم زيت الـلجم ثم بزر الكتان فلا يخلط أحد هذه الزيوت بغيرها . وكذلك لا يخلط فى كل نوع منه طيبه برديته فان ذلك من باب التدليس ثم انه يعود وبأل ذلك عليه لأن الطيب يرجع رديثا اذا خلط بالقليل من الردى . فان خلطه بغير جنسه كان ذلك أشد فى المنع لأن منفعة هذا غير منفعة الآخر فى بعض الأدوية لأن هذا ينفع لمريض وهذا يضر به . وكذلك اختلاف منفعة الزيوت فى القلى بها وغيره وهو كثير . وهذا النوع من التدليس قد كثر فى هذا الزمان حتى أنك لتجد بعض من يقلى الزلاية أو السمك أو غيرهما فى السوق يقلبه فى الزيت الحار وهو غش وتدليس ومضر لا كله فى بدنه ولبائعه فى دينه وهذا فى البلاد التى لم تطب نفوس أهلها باستعماله فليتحفظ من ذلك كله

(فصل) وقد تقدم فى العطار الكبير والصغير كيفية نيهما فيما يحاولانه من السلع وبأى نية يجلسان فى الدكاكين وبأى نية يبيعان ويشتريان فكذلك الحكم فى الزيات الكبير والصغير ومن هو بقرب البيوت أو بالبعد منها الى غير ذلك فالكلام على هذا كالكلام على ذلك سواء بسواء من التيسير على اخوانه

المسلمين والتهوين عليهم برفع كلفة المشى عنهم الى المواضع البعيدة من بيوتهم بسبب ما يحتاجون اليه من ذلك وقد تقدم ذلك كله فأغنى عن اعادته

(فصل) وينبغي له أن يتحرز من شراء الخلول التي عصرت أولا بنية الخمر ثم فسدت على صاحبها فصارت خلا لأن فاعل ذلك لا يخلو من أحد وجهين اما أن يكون كافرا أو مسلما . فان كان كافرا فينبغي أن لا يشتري ذلك منه لأنه اعانة له على كفره وجبر ثمن ما عصره على أنه خمر وبعض النصارى يجعل الخل في أوعية الخمر ويبيعه للمسلمين بل بعض من لا يتحرز من المسلمين يفعل ذلك . وان كان مسلما فيتعين هجرانه وأدبه وأقل ما يمكن في حق المكلف أن لا يجبر عليه ثمن ذلك فليتحفظ منه . وقد قال علماؤنا رحمة الله عليهم فيمن يعمل العنب خلا أنه لا يكشف عنه حتى يتحقق أنه قد صار خلا وما ذاك الا أنه ان كشف عنه قبل ذلك ورآه خمرًا تعينت عليه اراقته وغسل الاناء منه . وغسل ما أصابه من عاء وثوب وبدن الى غير ذلك . هذا وهو لم يقصد به الا الخل فما بالك بمن قصد به الخمر . ويتعين عليه أن يجتنب ما أحدثه بعضهم من الغش في الخل لأن الخل أصناف أطيبه وأنفعه خل العنب فيغشه بعضهم بأن ياخذوا حبوبا من العنب فيجعلونها في خل سواء وبيعهونه على أنه خل العنب وذلك غش . ويتعين عليه أن لا يشتري خلا ولا يبيعه وفيه بقية تخمير فان ذلك حرام لأنه خمر بعد . وكذلك يجب عليه أن لا يبيع النضوح ولا يشتريه وفيه بقية من التخمير فان فعل ذلك فقد ارتكب محرما فيجب عليه اراقته والتوبة مما وقع فيه وما كان محرما ذهب بركة منفعته لقوله عليه الصلاة والسلام ( ان الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها ) وهذا النوع مما عمت به البلوى في هذا الزمان . فتجد بعض الناس يستعملون النضوح وصفات الخمر فيه بينة لا شك فيها ويدعون مع ذلك أنه نضوح ويجرى ذلك بينهم مجرى غيره من الاشربة الجائزة

والخلول وغيرهما وهذا غلط بين في الحس والمعنى لأن الخمر لا يرجع نضوحا بالنية والتسمية

(فصل) ويتعين عليه في السمن أن لا يخلطه بغيره من غير جنسه أو بجنسه القديم أو الرديء منه فإن ذلك كله من باب الغش لأن الجديد يستعمل للأكل والقديم ينفع للأمراض وهو من جملة المراهم النافعة وبحسب قدمه تكون منفعته والغالب على المشتري أنه لا يريد إلا السمن الذي للأكل وذلك إنما هو الجديد منه وأما القديم فلا يعد للأكل. وإذا اختلفت الأغراض فهما يتعين أن لا يخلط أحدهما بالآخر فلو وقع ذلك لوجب عليه البيان والافهوش. وبعض الناس في هذا الزمان يغشون بأن يخلطوه بغير جنسه وهو الشحم ولا خفاء في تحريم هذا. والسمن ثلاثة أنواع بقرى وهو أطيبه وجاموسى وغنى. فالبقرى علامة الخالص منه أنه أصفر خلقة. والجاموسى والغنى أبيض خلقة وبعض الناس يغش بأن يجعل في الجاموسى والغنى صبغا يصير به كل واحد منهما أصفر. وكذلك يفعلون في الزبد وذلك غش. فإن وقع فيجب عليه البيان للمشتري فإن لم يبين فهو غش وقد تقدم فيه. ثم إن بعضهم تغالى في الغش حتى أنه ليجعل بعض حوانج في اللبن فيصير كله سمنا في الظاهر وفرق كثير ما بين منفعة السمن ومنفعة اللبن سيما واللبن إذا قدم فإنه يكثر ضرره وهذا أكثر غشا مما قبله. والمقصود أن يجنب الغش كله في هذا وغيره وهذا متعين على جميع المتسبين فيما يحاولونه من السلع التي بأيديهم.

(فصل) ويتعين عليه في الوزن أن يحترز ما تقدم ذكره من أنه إذا كانت السلعة في كفة الميزان وشحت قليلا يعطيها للمشتري ويزيده عما شح من وزنها جزافا وذلك لا يجوز لما تقدم. وهذا أمر قد عمت به البلوى. في هذا الزمان سيما في هذه السلع خاصة

(فصل) ويتعين عليه أن لا يبطأ بنعله على الموضع الذى يتعاطى عليه البيع لئلا ينجسه بذلك ولا يتركه مكشوفاً حين غيبته عنه لأنه قد يهراق شيء مما يبيعه على ذلك الموضع فيجمعه ويرده في وعائه أو في وعاء المشتري وذلك قد يتنجس في مباشرته للموضع الذى وقع فيه فيطعم المسلمين المتنجس وذلك لا يجوز ومع ذلك فلا يأمن من أن يدب عليه شيء من الحشرات المسمومة فليتحفظ من هذا وأشباهه . ثم لا يخلو جال البائع من أحد وجهين إما أن يزن تلك السلع في كفة ميزانه أو يعاير وعاء المشتري ويزن له فيه وهذا الوجه أسلم لتحقيق البائع براءة ذمته فإن كان يزن في كفة ميزانه فيتعين عليه أن تكون كفة الميزان سالمة من النجاسة وما تستقذره النفوس ومع ذلك يغطيها حين غيبته . ويتعين عليه أن يتحفظ مما اعتاده بعضهم من مسح كفتي الميزان بشيء من الخرق التى جمعت من الطرق التى لا تخلو فى الغالب من خرق الحيض ومن أترذوى العاهات فإن ذلك ممنوع وإن غسلت لأن غسلها لا يزيل أذاها ثم إذا فرغ السلعة التى فى كفة الميزان فى وعاء المشتري فليبالغ فى مسحها بيده حتى لا يبقى فى الكفة شيء مما وزنه له فإن كان يسكب من كفة الميزان فى القداحة فليبالغ أيضاً فى تصفية القداحة كما فعل فى الكفة لكنه يتربص قليلاً حتى ينقط مابقى فيها لأنه لا يتمكن من مسحها كالکفة ومع ذلك فلا بد أن يرجح للمشتري فى الوزن بقدر ما يغلب على ظنه أن مازاده أكثر مما بقى فى الكفة أو القداحة سيما حين استعجاله لكثرة المشتري منه ثم مع ذلك يجعل البائع القداحة على وعاء طاهر نظيف فإن بقيت بقية تصفت فى ذلك الوعاء فإن اجتمع فيه شيء تصدق به عن أصحابه . وقد كان بعض من يتحرى على دينه بمدينة فاس قد جلس فى دكانه يبيع ما ذكر فاجتمع له فى وعاء القداحة ما اجتمع فلما أن رآه قال هذا ملك الغير محقق قد تعمرت الذمة به وإن سأل به بعضهم فقد لا يسامح

به بالآخرين فترك الدكان واجتمع بسبب غيره . لكن من كان حاله اليوم على مثل حال هذا السيد فالأولى في حقه في هذا الزمان أن يجلس لذلك لنفع اخوانه المسلمين ويتصدق بما اجتمع في الوعاء كما تقدم . وأما البيع من أهل الذمة والشراء منهم فقد تقدم بيانه فأغنى عن اعادته

### فصل في ذكر نية الخضرى

والكلام عليه كالكلام على الذى قبله . لكن بقى الكلام فيه على أشياء تخصه . فمنها ما أحدثه بعضهم من بيع الملوخية أول دخولها فانها تمنع على الصفة التى اعتادها أكثرهم وهو أنهم يجعلونها حزما وكل حزمة مربوطة بالقش أو الحلفاء الكثيرة وفيها من الطين والماء ما يزيد بمجموعه على الملوخية نفسها ومع هذه الصورة تكون مجحولة جزافا ووزنا لأن الجهالة بقدر القش والحلفاء والطين والماء موجودة فيها والجهالة بذلك تمنع صحة البيع فيتحرز من هذا وأشباهه . فان قال قائل لا يمكن بيع الملوخية فى أول دخولها الا كذلك لأجل ما اعتاد من يزرعها فى عملها كذلك . فالجواب أنه لا يجوز للبائع ولا للمشتري فعل شيء من ذلك فان كل واحد منهما مخاطب بلسان العلم فيما هو يحاوله من هذه السلعة وغيرها . فان قال مثلا ان تحرزت لا يمكن بيعها ولا شراؤها . فالجواب أنه اذا كان الأمر كذلك فیتعين عليها تركها الى أن وان تكثر فيه فانها اذا كثرت جاز بيعها بالوزن والجفاف لأن ما يربط به حزمها اذا كثرت بالنسبة اليها يسير فهو تبع ليسأريه أيضا فلو علم الزارع أنه لا يجد من يشتريها منه وهى على تلك الصفة الممنوعة شرعا لم يفعل فيها ذلك لأجل أنه لا يجد من يشتريها منه على تلك الصفة وكان ينظفها ويربط حزمها كما يصنع بها ذلك عند رخصها ويبيعها بأكثر من سومها وهى على تلك الصفة الممنوعة فيصير الثمن له حلالا وتحصل له البركة بسبب ذلك ويطعم

أخوانه المسلمين ماهو جائز شراؤه وبيعه فيثاب عليه فتحصل البركة لجماعة  
لزارعها وبائعها وللخضري وللمشتري منه ولآكلها . ثم العجب من كثير من  
يتعاطى العلم والفقه كيف لا يغيرون ذلك أو يتكلمون عليه أو يمينونه لمن  
حضرهم من لا يعرف علم ذلك بل بعضهم على عكس هذا الحال يفتخرون بأكلها  
وهي على تلك الصفة الممنوعة شرعا فأين العلم وأين أهله وانما هو كما قال الإمام  
العارف رزين رحمه الله في كتابه وانما هي أسماء وقعت على غير مسميات  
فانا لله وانا اليه راجعون

### فصل في بيع القلقاس

ويتعين عليه أن يحتجب ما أحدثه بعضهم في بيع القلقاس لأنه على نوعين رؤس  
وأصابع والأصابع أحسنه وأطيبه فيدلس بعضهم بالرؤس فيقشونها ويقطعها  
على قدر الأصابع أو قريبا منها ويخلطها معها ثم يبيع ذلك بسوم واحد وذلك  
لا يجوز لأنه من باب الغش والتدليس لأن الأصابع والرؤس مختلفان في الثمن  
والطعم والارتفاع بهما والرغبة فيهما والمحاولة لهما غالبا ولأن النار التي تنضج  
الأصابع لا تنضج الرؤس فيحتاج الى زيادة الوقود عليها اذا طبخهما معا واذا  
فعل ذلك انحلت الأصابع وقد تكون الرؤس لم تنضج بعد وتدخله المغالبة  
لأن البائع يريد أن يجبر الرؤس والمشتري يريد أن يأخذ الجميع من الأصابع  
في الغالب . وبالجملة فخلطهما غش وتدليس على المسلمين وذلك لا يجوز . والوجه  
الجائز في ذلك أن يفرد كل واحد منهما ويبيعه على حدته كل بسوم يخصه وهذا  
وجه متيسر غير متعذر . فعلى هذا ما يفعلونه من الخلط ليس ثم ضرورة داعية  
اليه لسهولة الأمر في بيع كل واحد منهما على حدته بل فطهم ذلك اما للجبل  
بالعلم أو لمجرد الغش أو للعوائد الرديئة نعوذ بالله من ذلك . وينبغي له أن يرجح

في الوزن أكثر من تقدم ذكره من المتسبين لأن ثمن ما يرجحه الخضرى يسير وان أكثر غالباً بخلاف ما تقدم ذكره . ويتعين عليه ان كان ما يزن به من حجر الكذبان (١) أو الطوب الأجر أن يتفقده في كل يوم اذ أنها تنقص سريعاً فان لم يتفقدها تعمرت ذمته فليتحرز من ذلك

(فصل) وينبغي له أن تكون نيته لجلوسه في دكانه التيسير على اخوانه المسلمين كما تقدم في غيره لكن ينبغي أن يكون هذا أكثر اعتناء بتحسين النية فيما جلس اليه لأن أكثر الضعفاء من الشيوخ والعجائز والفقراء والصغار يحتاجون الى شراء ما عنده فيقرب عليهم بذلك البعيد ويسر عليهم ما يحتاجون اليه ويعينهم على قضاء مآربهم . والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه . وينبغي له أن لا يمدح سلعته ولا يثنى عليها بلفظ ولا كناية ويكفي في ذلك مشاهدة المشتري وغيره لها لأنه ان فعل ذلك فالغالب عليه الخروج عن الحد في الاخبار بخلاف ما هي عليه فيقع عليه العتب من جهة الشرع الشريف . وقد تقدم أن مدح البائع لسلعته مع صدقه في ذلك لم يكن من عمل السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . وبعض الناس في هذا الزمان يمدح سلعته بالكذب حتى أن بعضهم لينادى عليها ويذكر لها اسماً غير اسمها المعروف بين الناس فمن سمعه ممن لا يعرف حاله يظن أنه كما قال والأمر بخلافه مثاله من يبيع الفقوس ينادى عليه يا لوليا فمن سمعه ممن لا يعرف حاله يظن أن ذلك منه صحيح وقد تقدم الحديث الوارد (عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل فقيل له يا رسول الله أيسرق المؤمن قال قد يكون ذلك قيل أيزني المؤمن قال قد يكون ذلك قيل أيكذب المؤمن قال لا) وفي رواية أخرى قال (إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فانظر رحمنا الله وإياك الى هذا

الذم العظيم ثم يرتكبونه لالضرورة شرعية ولا غيرها بل للبعث وعدم العلم وعدم من يأمر أو ينهى عن شيء من هذه الأمور فانا لله وانا اليه راجعون ثم ان بعضهم يتغالى في تغيير اسم الشيء الذى يبيعه فينادى عليه باسم بعيد منه . مثاله أن يقول على الجميز يافرصاد (١) ياعسل نخل يأحلى من التين وكل ذلك كذب . وبعضهم يذكر في السلعة التى يطوف بها منافع يختلقها ويسمعا من لا علم عنده بذلك وكلها عوائد اصطلاحوا عليها وذلك مذهب للبركة وقد تقدم أن البركة تذهب بأقل من هذا وهو الاستشراف فما بالك بهذا وأمثاله فيجمعون على أنفسهم التعب والنصب والمشقة وقلة الرزق لعدم البركة نسأل الله السلامة بمنه . وبعضهم تكون سلعته رديئة فيمدحها ويثني عليها . مثاله أن يقول في الكراث والبقل اللذين قد ذبلا كراث مليح بقل مليح الى غير ذلك من الألفاظ المعبودة منهم . وبعضهم يزيد على ذلك فيصلى على النبي صلى الله عليه وسلم حين ندائه على سلعته ويبيعها وشرائها . وقد قال علياً وأراحمة الله عليهم ان فاعل ذلك ينهى عنه ويؤدب ويزجر لأن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم انما تكون على ما شرعت عليه من التعبد لا أنها تذكر على السلع حين بيعها وشرائها وليس هذا خاصا به بل هو عام فيما اعتاده بعضهم أو أكثرهم من أنه اذا رأى شيئاً يعجبه يقول صلى الله عليك يا رسول الله . وكذلك اذا سمع الأذان يعوض عن حكاية المؤذن بقوله صلى الله عليك يا رسول الله وكذلك اذا أراد أن يفسح له في الطريق يقول صلوا على محمد الى غير ذلك وهو كثير وبعضهم يجمع بين الكذب حين ندائه على سلعته كما تقدم وبين الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل العادة . وبعضهم يجمع بين ذلك وبين الإيمان الكاذبة . والذى يتعين من ذلك توقيف النبي صلى الله عليه وسلم واحترامه



وتعظيمه بأن لا يذكر اسمه ولا يصلى عليه الا على سبيل التعبد لا على سبيل العوائد المتخذة المخالفة للسلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين . وتندب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فى الأسواق والطرق ومواضع الغفلة كما أن ذكر الله تعالى مندوب اليه فيها سرا وعلنا . واذا كان ذلك كذلك فمن ارتكب من اليباعين أو الطوافين شيئا مما ذكر فيؤمر المشتري أن يتجنبهم بعدم الشراء منهم لكن بعد أن يعلمهم أنه ما امتنع من الشراء منهم الا لاجل تعاطيهم ذلك لانه مأمور فى حقهم بشيئين الأول عدم الاعانة لهم والثانى الانكار عليهم . ومن سمعهم ولولم يشتري منهم يؤمر بالانكار عليهم فقط ثم ان الانكار على من ارتكب شيئا من المخالفات من فروض الكفايات من قام به سقط عن الباقي . لكن انما يلزم الانكار اذا علم أنه يفيد ويقبل منه . ويندب له اذا ظن أنه يسمع منه . ويكره له أو يحرم عليه اذا علم أن أمره ونهيه يزيد فى الوقوع فى تلك المخالفة أو غيرها مثاله أن ينهى عن شيء فيقع فى معصية أخرى بأن يشتم أو يقذف من نهاه ويشتمه ويقذفه الآخر الى غير ذلك مما يقع من بعضهم مما هو معلوم فليعرض عن هذا حاله لكن لا بد له أن يعرض عن ذلك امتثال السنة بأن يقول اللهم ان هذا منكر ثلاثاء وقد تقدم . ثم ان من اليباعين من يقف بموضع فى السوق أو الطريق فهذا يمنع من فعله ويمنع الشراء منه لانه غاصب للمسالكين مواضع مرورهم لقضاء حوائجهم ان كان الطريق ضيقا ولولم يضيق بذلك عليهم لوسع الطريق فيكره لانه يؤدى الى تضيقها بكثرة الجلوس فيها ولان فى الشراء منه اعانة له على ما يتعاطاه مما هو ممنوع فى الشرع الشريف وفيه عدم الانكار عليه كما تقدم . ومنهم من يطوف على البيوت ويدخل الأزقة ويسلك المواضع البعيدة من السوق فهذا جائز له أن يمر فى حاجته كما يمر غيره ويغتفر له الوقوف على باب من يبيع له وفى أثناء مروره لما فيه من الاعانة على قضاء حوائج المسلمين.

وصيانة حريمهم من الخروج الى الأسواق . لكن يشترط في حقه أن لا يرتكب ما يفعله بعض الطوافين في هذا الزمان من أنه يبيع للمرأة بعد أن يدخل الى موضع بحيث لا يراه من يمر في الطريق فتخرج المرأة فتشترى منه فهذا يمنع منه اذا كانت المرأة وحدها لأن ذلك خلوة بامرأة أجنبية وهو محرم وان كانا لم يقصداه وأما دخوله في البيت فيمنع منه وان أذنت له وان كان في حوزها . ويتعين عليه اذا وقعت السلامة ما ذكر أن يغض طرفه حين يبعه للمرأة فلا ينظر الا الى موضع قدميه أو في سلعته . وجميع ما ذكر في حق الطوافين متعين على غيرهم من الباعين لمن من الأجراء مثل من يبيع الكتان واللبن والزيت الحار والسقاء والطحان . ومن الصنائع كالزبن والبناء والنجار والمزرب والمبلط ومن شابههم فيتحفظ أن يقع في شيء مما أحدثه بعض الناس في هذا الزمان . مثاله أن يأتي من يبيع الكتان فتارة يخلو بالمرأة وهو محرم كما تقدم وتارة تأتي هي وغيرها من النساء فيجتمعن عليه ويقع بسبب اجتماعهن معه ومحادثتهن له أشياء ممنوعة في الشرع الشريف لأن كثيراً منهن يخرجن عليه دون حجاب وقد يكون بعضهم عليها الثوب الرقيق الذي يصف أو يشف أو هما معا وقد يكون عليها الثوب القصير دون سراويل الى غير ذلك مما هو معلوم من عوائدهن في الوقت ومع ذلك يزعمن أن ذلك جائز ويختلفن أحكاماً من عند أنفسهن بأن يقلن أن الكتاني والسقاء ومن أشبههما ليسوا من الرجال الذين يستحى منهم . وقد تقدم أن اللعين لا يوقع الناس بغوايته في شيء من المخالفة حتى يدس لهم فيها ما يبعثهم على قبولها منه بأن يلقى لهم وجوها من التعاليل . وهذه بلية قد حدثت في الأكثر منهن . مثال ذلك أن بعض الأشراف من النساء يزعمن أنهن لا يستحيين الا من شريف وأما غيره فلا وبعض النسوة من الأشراف في بعض البلاد لا يحتجبن من الغريب أصلاً ويتحدثن معه ويطلن ذلك مع وجود البسط منهن معه . يزعمن ان الغريب

ليس من الرجال الذين يستحى منهم وكذلك من رياسة في الدنيا أول زوجها  
لا تستحى من الغلمان ولا من العوام ويرين بزعمهن أنهم أقل من أن يستحى  
منهم ثم سرى ذلك الى كثير من نساء أهل الوقت يزعمن أن الطوافين ومن  
أشبههم من أصحاب الحرف والصنائع ليسوا من الرجال الذين يستحى منهم كما  
تقدم وهذا مخالف لما أمر به الله عز وجل في كتابه العزيز حيث يقول سبحانه  
وتعالى ﴿قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان  
الله خبير بما يصنعون وقل للؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن﴾  
الى آخر الآية . فأوقعهن اللعين بتسويله في المحرم بهذا النص الصريح وبما اجتمعت  
عاليه الأمة المحمدية أعادنا الله من بلائه بمنه . ثم العجب من كثير من رجالهن  
الذين هم أرجح منهن عقلا وأقوم دينا أنهم يأتون الى بيوتهم فيجدون  
الكتاني ومن أشبهه من الطوافين كما تقدم مع أهليهم في البيع والشراء والحديث  
ولا ينهون عن شيء من ذلك كأنهم لم يسمعوا الآية الكريمة المتقدم ذكرها  
بل انغمس أكثرهم في الجهل مع زعم كثير منهم أنهم لا يجولون وأنهم عن الطريق  
الاقوم لا يجيدون فلو نبههم أحد ممن وفقه الله تعالى وأيقظه من هذه الغمرات  
لكان الجواب أن يقول انى لا أتهم امرأتى لما أعلم من عففتها وصياتها وأن  
الخيانة لا تخطر ببالها فكيف أخاف عليها . ومن هذا الباب دخل اللعين على  
كثير منهم فأوقعهم في المخالفات بسبب تحسين ظنهم بأزواجهم . ولو قدرنا أن  
الظن وصل الى حد اليقين لكان ذلك ممنوعا شرعا اذ أنه لا يجوز للمرأة الأجنبية  
أن تخرج الا على زوجها أو على ذى محرم منها وهذه عوائد قد استحكمت فكثير  
بسببها الوقوع في المخالفات حتى انك لتجد الرجل اذا طلبت منه زوجته الكتان  
أو الماء أو ما أشبههما يترك عندها ثمن ذلك حتى يعبر عليها الكتاني أو السقاء  
فتشتري منه بنفسها وفي كثير من الاوقات تكون وحدها فيدخل عليها السقاء

أو الكتانى أو شبههما فتحصل الخلوة به ونفس وقوع الخلوة محرم وعندها ومعها تكثر المفاسد حتى لا يستبعد وقوع المعصية مع أن دوامهم على ذلك من غير وقوع المعصية الكبرى أشد وأضر وذلك أن دوام المعصية وإن كانت صغرى أحب إلى اللعين من المعصية الكبرى لأن الناس الغالب عليهم التوبة من الكبرى والاقلاع عنها بخلاف الصغرى فإن كثيرا منهم يتهاونون بها وهى مع الدوام عليها تصير كبرى نعوذ بالله من ذلك . مثاله أن ابن العم ومن أشبهه إن واقع المعصية الكبرى قد لا يدوم فيزين له الشيطان تركها حتى تكثر منه المخالفات بسبب دوام خروج بعضهم على بعض مع المحادثة والممازحة والخلوات وكذلك الجار والجارة ومن تربى بعضهم مع بعض في حال الصغر ولا تجدد في الغالب الفرق بين الزوج وغيره بمن ذكر الاسلامة محل الجماع وأما ما عداه فيستوى فيه الزوج وغيره مع أنه عند قرب زوجها لها بعضهم يمثل الصورة التى رآها وتعلق خاطره بها بين عينيه كما تقدم . وأعمل هذه المفاسد كلها أحد ثلاثة أشياء . الاول عدم السؤال من أهل العلم عما يازم المرء في تصرفه والثانى استحكام العوائد الرديئة المحدثه حتى صارت كأنها دين يتدين به غالبا والثالث تحسين الظن بمن أخبر الشارع عليه الصلاة والسلام عنه بأنه ناقص في العقل والدين . ولأجل هذا المعنى تجدد بعضهم إذا حجت امرأته أطلق لها السبيل في الاجتماع بمن شامت والخروج على من شامت لتحسين ظنه بها من أجل حبها والمفاسد في هذا المعنى وما أشبهه أكثر من أن تحصر لكن ما وقعت الإشارة إليه يغنى عن التصريح بغيره نسأل الله السلامة بمنه . وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يحكى عن أحد شيوخه أنه كان كبير السن وكانت له زوجة عمرها مائة سنة أو نحوها وكان من عادته أنه إذا جاء يندق الباب خرجت له زوجته ففتحت له فكان يوم ما في الدرس فوقعت مسألة احتاج إلى احضار النقل

فيها للجماعة فجاء على العادة الى بيته لينظر المسألة فمدق الباب فخرجت له جارية زوجته التي ربتها ففتحت له الباب فساها أين فلانة «يعنى زوجته» فأخبرته انها في الحمام فقال لها ادخلي البيت وعدى الكتب من الصف الفلاني فاذا وصلت في العد الى الجزء الفلاني فاتيني به فقالت له ألا تدخل فتأخذ حاجتك فقال لها وكيف أدخل وأنت في البيت فقالت له أمني تخاف فقال لها نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخلو رجل بامرأة أجنبية وأنا رجل أجنبي وأنت امرأة أجنبية فلا يمكنني الدخول أو كما قال . فانظر رحمنا الله وياك الى كبر سن هذا السيد وعمله وصلاحه واسماؤه بظنه بنفسه فأين الحال من الحال فان الله وانا اليه راجعون

### فصل في المزين

وأما المزين ففاسده كثيرة في الغالب الا عند من وفقه الله تعالى لأن السقاء والكتاني يمكن المرأة أن تأخذ ما تحتاج اليه منهما من غير اجتماعها بهما بخلاف المزين فان ذلك لا يمكن الا بمباشرة لها فان كانت في البيت وحدها فتعظم المفاسد ويكثر الخطر . واذا كان كذلك فلا يحل للمزين أن يدخل الى بيت يكون على هذه الصفة حتى يكون معها غيرها فيه من زوج أو ذى محرم أو جماعة نساء ولا يحل لها هي أن تأذن له في دخول البيت الا بمحضرة أحد هؤلاء ومع ذلك يتعين أن يكون ثقة أميناً ويغض طرفه مهما استطاع ولا ينظر الا للموضع الضرورة وكذلك هي . وينوى بما يحاوله من صنعة القيام بفرض الكفاية وأن يسقط الحرج عن نفسه وعن اخوانه المسلمين . وينوى مع ذلك اعانة الملهوفين والمضطرين منهم لأنه قد يهجم على بعضهم الدم فان لم يخرجهم لوقته والا أفضى به الى الموت . وينوى مع ذلك اعانة اخوانه على امثال الستة في التداوى باخراج الدم لقوله عليه الصلاة والسلام (الشفاء في ثلاث) وعد فيها:

شرطة محجم . وينوى مع ذلك ما يحتاج اليه من نية العالم والمتعلم في خروجه من بيته ورجوعه اليه وتلبسه بهذه الثياب لا يمنعه من أخذ ما يرتفق به اذا بدا له . ولا ينقص ذلك من أجره شيئاً . وينبغى من طريق الأولى بل الاوجب أن تكون للنساء صانعة مسلمة متجالة تفعل لهن فعل المزين حتى لا يضطرهن الأمر اليه فان تعذرت فالصبيان المأمونون الذين هم دون مراقة البلوغ فان تعذر فالذين من الشيوخ وهذا كله مع عدم الخلوة كما تقدم . واذا كانت الصانعة هي التي تبشر ذلك فيتعين أن يحتجب منهن من كانت شابة لأنها تمشى وهي مكشوفة الوجه غالباً مظهرة للزينة والتبرج والغالب على من هذا حالها الوقوع في المحرمات ولو قدرنا سلامتها لكان تبرجها على الرجال الأجانب محرماً فيخاف على المرأة التي تدخل عليها أن تكتسب شيئاً من خصالها وأحوالها المذمومة شرعاً وكان يتعين أن لا تترك شابة تعمل هذا لأنهن يتوصلن به الى الوقوع في المخالقات وقد يكون الرجل في بيته ليس معه غيره فتعجبه الشابة منهن فيفتح لها الباب على أنها تعمل لأهلها فما تشعر الا وهي معه في خلوة فيخاف مع ذلك الوقوع في المعصية الكبرى . واذا كان ذلك كذلك فيتعين هجر من اتصف بهذه الصفة من الصوانع ومن استعملها لم يتصف بهجرانها اذا أنه قد أعانها ومن أعانها كان شريكاً فيها ارتكبتها مما يخالف الشرع الشريف أسأل الله السلامة من ذلك بمنه . وهذا الحكم انما هو فيما تضطر المرأة اليه من خروج الدم وأما غيره فتمنع منه . مثاله أن تدخل الصانعة أو المزين أو غيرهما لتفالج أسنانها أو تجردها لتبيض فهذا لا يجوز ولو فعلته بنفسها لانه ليس بضرورة شرعية هذا وجه . الوجه الثاني لئله عليه الصلاة والسلام عن ذلك بقوله (لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وفيه المغيرات لخلق الله) وهذا منه . ويتعين على المرأة وعلى المزين أيضاً أن يحتنبا ما أحدثه بعضهم من ارتكاب

المحرم في كون المرأة يحففها المزين وذلك معصية كبرى منهما لان فيه خروجاً على المزين واستمتاعاً له بها اذ أنه يياشر يديه خديها وشفتيها وذلك حرام كله متفق عليه مثل تغليج الأسنان المتقدم ذكره. ويتعين عليها أن لاتقف بين يديه كما اعتاده بعضهم في هذا الوقت من خروجهن عليه بالثوب القصير دون السراويل وذلك لايحل ويجب تأديب كل واحد منهما بحسب الاجتهاد وكل واحد من المرأة والمزين قد ارتكب ما لا يحل له فيجب عليهما التوبة والاقلاع عن هذه الرذائل المنوعة شرعاً ويجب على غيرهما نهيهما فان لم يرجعا أدباً على الوجه المشروع في ذلك. وكذلك يتعين على المرأة أن لاتدع امرأة تحففها ولا تأخذ شيئاً من شعر حاجبيها ولا تفعل هي أيضاً شيئاً من ذلك بنفسها لقوله عليه الصلاة والسلام (لعن الله الواشمات والمستوشحات والنامصات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله) قال الشيخ الامام يحيى النووي في شرح مسلم له النامصة فهي التي تزيل الشعر من الوجه والمنتمة هي التي تطلب فعل ذلك بها وهذا الفعل حرام ثم قال والنهي انما هو في الحواجب وما في أطراف الوجه.

(فصل) وأشد مما تقدم في القبح وأشنع ما ارتكبه بعض الناس

في هذا الزمان من معالجة الطيب والكحل الكافرين الذين لا يرجي منهما نصح ولا خير بل يقطع بغشهما وأذيتهما لمن ظفرا به من المسلمين سيما ان كان المريض كبيراً في دينه أو علمه أوهما معاً فان القاعدة عندهم في دينهم أن من نصح منهم مسلماً فقد خرج عن دينه وأن من استحل السبب فهو مهدر الدم عندهم حلال اللحم سفك دمه. وقد روى أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما رافقه يهودي في طريق فلما أن عزم على مفارقتها قال له عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أتم تقولون أنكم لاتباشرون مسلماً في شيء الا غششتموه فيه فان لم تفعلوا فقد خرجتم عن دينكم وأنت قد رافقتني في هذا الطريق فأين غشك فقال له اليهودي

أما رأيتني أرجع تارة عن يمينك وتارة عن يسارك قال بلى قال ما وجدت شيئاً أغشك به إلا أنى أتابع ظلك وأطأ بقدمى على موضع رأسك منه خيفة أن أخرج عن دينى . فإذا كان هذا أصل دينهم والمعول عليه عندهم فكيف يسكن الى قولهم أو يرجع الى وصفهم أسأل الله السلامة بمنه . وقد رأيت بعض من ينسب الى العلم وهو ممن يقتدى به فى الوقت يستطب أهل الكتاب مع تحققه بما تقدم ذكره من أمرهم ويقول أنه لا يسكن الى قولهم بل يرجع فى ذلك الى علمه ومعرفته ويكون قولهم له تأنيسا بسبب أنه يطلع بمشاركته لهم فى علم الطب فيعلم بذلك ما يصفونه له فإن كان غشا أو نصحا اطلع عليه . وهذا ليس بشئ ملوحيين . أحدهما أن اخوانه المسلمين يقتدون به فى مباشرة أهل الأديان الباطلة لهم وهم ليسوا فى المعرفة مثله بل أكثرهم لا يعرفون شيئاً من الطب أصلا . الوجه الثانى أنه لا يأمن الغفلة عن أن يدسوا عليه شيئاً فى الأدوية والعقاقير التى يصفونها فيستعملها فتكون سببا فى ضرره بسبب أنهم لا يعطون لأحد من المسلمين شيئاً من الأدوية التى تضره ظاهراً لأنهم لو فعلوا ذلك لظهر غشهم وانقطعت مادة معاشهم لكنهم يضيفون له من الأدوية ما يلبق بذلك المرض ويظهرون الصنعة فيه والنصح وقد يتعافى المريض فينسب ذلك الى حذق الطيب ومعرفته ليقع عليه المعاش كثيرا بسبب ما وقع له من الثناء على نصحه فى صنعته لكنه يدس . فى أثناء وصفه حاجة لا يقطن لما فيها من الضرر غالبا وتكون تلك الحاجة مما تنفع ذلك المريض ويتعش منه فى الحال لكنه يبقى المريض بعدها مدة فى صحة وعافية ثم يعود عليه بالضرر فى آخر الحال وقد يدس حاجة أخرى كما تقدم لكنه ان جامع اتكس ومات وكذلك يفعل فى حاجة أخرى يصح المريض . بعد استعمالها لكنه اذا دخل الحمام اتكس ومات . وقد يدس حاجة أخرى فإذا استعملها المريض صح وقام من مرضه لكن لها مدة فإذا انقضت تلك



المدة عادت بالضرر عليه وتختلف المدة في ذلك فمنها ما يكون مدتها سنة أو أقل أو أكثر الى غير ذلك من غشهم وهو كثير ثم يتعلل عدو الله بأن هذا مرض آخر دخل عليه فليس لي فيه حيلة فلو سلم منه لعاش وصح ويظهر التأسف والحزن على ما أصاب المريض ثم يصف بعد ذلك أشياء تنفع لمرضه لكنها لا تفيد بعد أن فات الأمر فيه فينصح حيث لا ينفع نصحه فن يرى ذلك منه يعتقد أنه من الناصحين وهو من أكبر الغاشين. وقد قيل

كل العداوة قد ترجى ازالها الا عداوة من عاداك في الدين

وقد يستعملون النصح في وصفهم ولا يغشون بعض الناس بشيء اذا كانوا ممن لا خطر لهم في الدين ولا علم كما تقدم وذلك أيضا من الغش منهم لأنهم لو لم ينصحوا لما حصلت لهم الشهرة بالمعرفة بالطب ولتعطل عليهم معاشهم وقد يتفطن لغشهم فلا بد من اظهار معرفتهم ونصحهم فيستعملون ذلك مع هذا الصنف المتقدم ذكره أعنى من لا خطر له في الدين كالعوام والعبيد وغير ذلك ومن غشهم نصحهم لبعض من ياشرونه من أبناء الدنيا ليشتهروا بذلك وتحصل لهم الخطوة عندهم وعند كثير ممن شابههم ويتسلطون بسبب ذلك على قتل العلماء والصالحين وهذا النوع موجود ظاهر. وقد ينصحون العلماء والصالحين وذلك منهم غش أيضا لأنهم يفعلون ذلك لكي تحصل لهم الشهرة وتظهر صنعتهم كما تقدم في غيرهم فيكون ذلك سببا الى ائتلاف من يريدون ائتلافه منهم وهذا منهم مكر عظيم. فالحاصل من أحوالهم أنهم يظهرون صنعتهم في قوم لتشيعة معاشهم ويستعملون دينهم في آخرين ومن كان بهذه الصفة يتعين أن لا يركن اليه ولا يسكن الى وصفه لأن هذا خطر عظيم اذا أن كل صنعة اذا أخطأ صاحبها فيها قد يمكن تلافياها الا هذا فان الخطأ فيها ائتلاف للنفوس وكل من له عقل لا يخاطر بنفسه فان من خاطر بنفسه يخشى عليه أن يدخل في عموم النهي

فيمن قتل نفسه بشئ . وقد حدثني من أثق به أنه كان يقرأ علم الطب على بعض شيوخ المغاربة بمصر قال وكان بعض الرؤساء من أهل مصر له طيب يهودى فغضب عليه وهجره وطرده فبقى اليهودى يتوسل اليه بالناس وهو لا يقبل عليه فقال اليهودى والله لا ذبحته ذبحا فما زال اليهودى يتحيل حتى أقبل عليه وصفح عنه ثم أنه مرض ذلك الرئيس مرضا شديدا قال فكنت يوما أقرأ على الشيخ فى بيته اذ جاءه جماعة يطلبونه أن يمضى معهم الى بيت المريض فأبى فما زالوا به حتى أنعم لهم فخرج معهم وقال لى اجلس هنا حتى آتى فها هو الاقليل ورجع وهو يردد فقلت ما الخبر فقال لى سألتهم عما وصفه اليهودى له فوجدته قد ذبحه ذبحا فما كنت لأدخل عليه اذ أنه لا يرتجى ولثلا ينسب اليهودى ذلك الى وقال لى لابقاء له بعد اليوم فكان الامر كذلك فأصبح ميتا وهذا بعض تنبيه على غشهم وخيانتهم وأحوالهم فى هذا وغيره أكثر من أن تحصر أو ترجع الى قانون معلوم لأن الخير ينحصر والشر لا ينحصر . فلينظر العاقل لنفسه بنفسه وقد قيل ان العاقل من اعطى بغيره فكن عاقلا أو مقلدا للعقلاء واياك واتباع أخى الجهالة فانه مؤذ نسأل الله السلامة بمنه . وبعض الناس يتحفظ بما تقدم ذكره على زعمه فيأخذ طيبيا مسلما وطيبيا نصرانيا أو يهوديا فيعرض ما يصفه الكافر على المسلم وهذا ليس بشئ أيضا . والجواب عنه من وجوه . الأول ما تقدم قبل من أن المسلم قد يغفل عن بعض جزئيات ما وصفه اليهودى أو النصرانى الثانى ما فيه من اقتداء الغير به كما تقدم . الثالث ما فيه من الاعانة لهم على كفرهم بما يعطيه لهم . الرابع ما فيه من ذلة المسلم لهم . الخامس ما فيه من تعظيم شأنهم سيما ان كان المريض الذى يباشرونه رئيسا فانهم يتفاخرون بمعالجته ويتعززون على المسلمين بسبب وصلتهم به والتردد لبابه وقد أمر الشارع عليه الصلاة والسلام بتصغير شأنهم وهذا عكسه . السادس ما فيه من القبح والشناعة ان كان .

المريض امرأة مسلمة لأن الكافر عدو الله يتمتع بالنظر اليها ويحسها في بعض الاوقات . وقد تقدم أن المرأة المسلمة لا يجوز لها أن تظهر شيئاً من بدنِها على النصرانية أو اليهودية فإذا كان هذا في حق المرأة منهم فما بالك بالرجل وقد محتاج المرأة المسلمة الى كشف بعض بدنِها ليرى موضع الالم منها فيباشر ذلك عدو الله وعدو رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا أمر فظيع يقبح سماعه فكيف بتعاطيه فانا لله وانا اليه راجعون . ولولم يكن فيه الا أن الكافر يصف لبعض الناس زوجة المسلم أو ابنته الى غير ذلك من خصالهم المذمومة وهي كثيرة وهذا بعيد من الغيرة الاسلامية لو لم يكن ممنوعاً في الشرع الشريف عافانا الله من بلائه بمنه . فان قال قائل قد أجاز العلماء رحمة الله عليهم كشف العورة للطبيب سواء كان المريض رجلاً أو امرأة . فالجواب أن ذلك انما هو مع وجود الضرورة ولا ضرورة تدعو لمباشرة الكافر مع وجود الطيب المسلم فيمنع من ذلك والله الموفق

(فصل) فاذا تقرر هذا فيتعين عليه أن يتحرز على نفسه وعلى مريضه من أن يأخذ من الاطباء من ليست له معرفة بهذا الشأن من الشبان وغيرهم وان كانت معهم الاجازات بصناعة الطب أو الكحل أو غيرهما فلا يعول على شيء من ذلك وانما يعول على نفس معرفته ودينه وتجربته للامور وما يعتوره في صنعته والشبان لم يحصل لهم كبير أمر في التجربة والدربة . وقد تقدم أن الخطأ في هذا كبير لانه ان أخطأ الطبيب قتل أو الكحال أعمى . فالحاصل من هذا أنه ينظر الى من هو أصح في الوقت من أطباء المسلمين في المعرفة والتجربة والدين فيسكن الى وصفه . وما وصف في أمر الطبيب فهو مطلوب في الكحال أيضاً اذ أن الكحال يباشر وجه المرأة بيديه وينظر لها بعينه فيتعين أن يكون مسلماً ذا معرفة ودين أعنى بالنسبة الى حال أهل وقته في ذلك . واذا كان ذلك كذلك

فيتعين ترك استعمال أهل الاديان الباطلة لما تقدم من الوجوه ولأنهم لا يؤمنون على حريم المسلمين . وقد أخبرنى بعض طلبة العلم أنه كان فى موضع يشرف منه على بعض جيران الموضع الذى هو فيه قال فرأيت شابا يهوديا دخل بيتا فى الربع الذى كان مشرفا عليه وكان فيه نساء مجتمعات فخرجت احداهن الى الكحال وخلا بها فكحل عينها ثم أصاب منها ما يصيب الرجل من أهله فلا أدرى أراد الوطء أو مقدماته ، قال فلم آتمالك نفسى حتى أخذت عصا ونزلت الى باب الموضع فلما أن خرج اليهودى ضربته الضرب الموجه وتوبته أن لا يعود قال ولو كان معى غيرى أشهدت عليه عند الحاكم . فانظر رحمنا الله وإياك الى هذا الحال ما أشنع وأقبحه . وقد تقدم أن المرأة المسلمة لا يجوز لها أن تكشف شيئا من بدنأها على المرأة الكتائية فكيف بوقوع هذا الأمر الفظيع وكل ذلك سببه التسامح والتخافل عن التوقى من خلطة أهل الاديان الباطلة واستعمالهم فى مصالح المسلمين فعاد الأمر كما ترى فانا لله وانا اليه راجعون فعلى هذا فمن استعملهم وأصابه شىء فى بدنه أو عينه كان غير مأجور فيه لأنه تسبب فى ادخال الضرر على نفسه اذ أنهم لا يؤمنون . ثم مع ذلك ما يحصل من الانس والود لهم وان قل الا من عصم الله وقليل ما هم وليس ذلك من أخلاق أهل الدين ومع ذلك يخشى على دين بعض من يستطيعهم من المسلمين وقد حدثنى بعض من أتق بقوله من الاخوان أنه مرض عنده بعض أهله فأبى المريض الا أن يؤتى اليه بفلان اليهودى فجىء به اليه وبقى يواظبه قال فرأيت اليهودى الذى يباشره فى النوم وهو يقول لى دين موسى عليه السلام هو الدين القديم والدين الذى يتعين التمسك به فهو الدين الأقوم وبقى يشنع ويقول قال فانتبهت من نوى وأنا مذعور والتزمت أن لا يدخل لى منزلا أبدا وبقيت اذا لقيتة فى طريق أسالك غيره وأخاف أن يصل الى شىء من وباله فهذا قد رحم بسبب أنه

كان معتنى به فيخاف من استطهم ولم يكن معتنى به أن يهلك معهم ولو لم يكن فيه الا الخوف من هذا الامر الخطر لكان متعينا تركه فكيف مع وجود ما تقدم

(فصل) ثم انظر رحمة الله واياك الى اشتغالهم بتحصيل هذه الاسباب الثلاثة وهي طب الابدان وتكحيل العيون ومعرفة الحساب لأنهم توصلوا بسببها الى اتلاف حال المسلمين غالباً في أبدانهم وديانهم وذلك أن الانسان انما يهمه صلاح بدنه أو ماله فان اعتل بدنه احتاج الى مباشرة الطيب له والكحل لعينه وان كان له مال احتاج لمن يحصره ويحسبه وقد تضمن ذلك الاخلال بالدين لأنه بوقوع الخلل في أحدهما يقع الخلل في الدين غالباً . ألا ترى أن المكلف يلزمه أن يصلى الفرض قائماً فاذا حصل له الخلل في بدنه رجع الى الجلوس فان اشتد عليه رجع الى الاضطجاع وكذلك يفطر في شهر رمضان الى غير ذلك وهو كثير . وكذلك المكلف يكون معه ما يتسبب فيه في سبب من الاسباب مثل الزراعة والتجارة وغيرهما فيتسلطون عليه بالظلم والغرامة يتقربون بذلك الى مخدومهم من الظلمة فيضطر المتسبب المسكين الى أن يستعمل الحيل في التسبب بسبب آخر ليقطات منه فيحصل له بطالة الوقت وخلوه من العبادة والفكر في أمر الآخرة لشغله بالفكرة في أمر قوته . وقد قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه الرفق في النفقة ولا الزيادة في الكسب أو كما قال . فهذا منه اشارة الى أن الاقلال من التكسب في الدنيا أبرك وأنجح لإجل التفرغ للاشتغال بأمر الآخرة لأنه اذا كثر على المكلف التنقل من سبب الى سبب اشتغل بذلك عن أمر الآخرة . ولإجل هذا المعنى قال سفيان الثوري رحمه الله لمن قال له لم تخرج من أرض الحجاز وكان على كتفه جراب فقال الى بلد أملاً هذا بدرهم أو كما قال وما ذاك الا أن السعر اذا رخص لا يحتاج فيه الى كبير تسبب ولا عمل فيبقى المرء مقبلاً على الاشتغال بأمر آخرته معرضاً عما يشغله عن ذلك . ولإجل هذا المعنى

قال أهل الطريق من كان مشغلا بسبب من الأسباب كلف من العمل أكثر من الفقير المنقطع وما ذاك إلا لأن النفس تميل مع أكثر ما تعمله فان كثرت أسباب الدنيا عليها مالت اليها وان كثرت عليها بأسباب الآخرة مالت اليها . ولأجل هذا المعنى قالوا ان من نقص في عشائه عن المعتاد أنه يطيل القيام أو يحيى الليل كله ضد ما تريده النفس من الراحة عند الشبع فاذا أطال القيام أو أحيا الليل كله كانت الطاعة أغلب على الجوارح فتتقاد النفس اليها أكثر ويحصل له مع ذلك فضيلة الجهاد ولا جهاد أعظم من مجاهدة النفس لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (رجعتم من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر) أو كما قال عليه الصلاة والسلام لأن جهاد النفوس دائم مستمر اذ أنه عمل بين المكلف وبين ربه عز وجل وبين أهله وإخوانه على أنه ليس ثم ضرورة داعية الى مباشرتهم لوجود هذه الخصال الثلاث الكثيرة في المسلمين والمحمد لله لأنك قد تجد في المدارس من طلبة العلم الشريف من له اليد في ذلك أكثر منهم وقد جبلوا على الرحمة والشفقة لإخوانهم من المسلمين لكنها عوائد انحلت وأنست النفوس بها مع وجود الشيطان المغوى والهوى المردى أسأل الله السلامة بمنه . مع أن أصل الطب إنما هو بالتجربة وعنها أخذ وكثير من المسلمين من يعرف ذلك لو لم يكن ثم طبيب معروف بذلك أو كحال وقد تجد كثيراً من المشتريين لديه المعرفة التامة الجيدة في هذا الشأن وما ذاك إلا بسبب كثرة التجارب فمن كثرت تجاربه كثرت معرفته فيه وقد تجد كثيراً من القوابل والعجائز يعرفن جملة من ذلك المعرفة الجيدة وهذا راجع لما تقدم ذكره من كثرة التجارب . والغالب على بعض الناس في هذا الزمان أنهم يتركون ذلك كله ويرجعون الى استعمال أهل الكتاب مع تيقنهم في بعض الأحيان أن الطبيب الكافر يباشرهم وليس في عقله

بسبب أنه يشرب الخمر ويسكر بهائم يمشى إلى من يباشرهم من المرضى فيصف لهم ما يصف وهو في غير وعيه ولا يعرف ما زاد على المريض ولا ما نقص ولا ما قيل له ولا ما كتب أو وصف وهذا أمر خطر أسأل الله السلامة بمنه ورضى الله عن عمر بن الخطاب حيث سد هذا الباب بقوله مات النصراني والسلام . وقد تقدم ذلك ولونه أقامهم من أسواق المسلمين وقال قد أغنى الله المسلمين عنكم ونهى عن استعمالهم ومباشرتهم وأمر أن لا يساكنوا المسلمين ولا يرفعوا عليهم جداراً بل يكونوا بمعزل عنهم كل ذلك منه رضى الله عنه لسد ذريعة أن يقع بعض ماجرى من الضرر منهم في حق المسلمين وقد أشد بعضهم فقال لعن النصارى واليهود فانهم بلغوا بمكرهمو بنا الآمالا  
خرجوا أطباء وحساباً لكى يتقسموا الأرواح والأموالا

### طب الأبدان والرقى الواردة

(فصل) وإذا تقرر هذا وعلم فلا يخلو أمر المريض من أربعة أحوال أعلاها وأحسنها وأرفعها لمن قدر عليها التوكل على الله والتفويض اليه والاعتماد على سعة فضله وعظيم كرمه دون أن يختلج في باطنه شيء أو يستعمل سبباً ظاهراً بل يكون كالميت على المغتسل بين يدي غاسله وهذا ان وجد فهو الكبريت الأحمر وهو الذى نقل عن حال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه حين دخل عليه عثمان ابن عفان رضى الله عنه في مرضه الذى مات فيه فقال له عثمان بن عفان رضى الله عنه ما تشكى قال ذنوبى قال فما تشهى قال رحمة ربى قال ألا أمر لك بطبيب قال الطبيب أمرنى قال ألا أمر لك بعطاء قال لا حاجة لى فيه قال يكون لبناتك قال أتخشى على بناتى الفقرا نى أمرت بناتى بقراءة سورة الواقعة كل ليلة فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم

تصبه فاقه أبدأ) والحديث مشهور معروف . ومثله ما نقل عن أبي الدرداء رضى الله عنه لما أن مرض فعادوه وقالوا ألا ندعو لك بطبيب قال الطبيب أمرضى ومثله أيضا ما نقل عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما أن قيل له ألا تأتيك بالطبيب فقال والله لو علمت أن شفائي في رفع يدي إلى شحمة أذني مارفعتها وقد حكى عن بعضهم أنه قال أذنبت ذنبا فأنا أبكي عليه منذ أربعين سنة قيل له وما هو الذنب قال طلع لي طلوع فرقيته فاستراح فجعل الرقية ذنبا يستغفر منه فما بالك بالطب عنده إلى غير ذلك من أحوالهم السنية وهي كثيرة . فهذه هي الدرجة العليا . فإن عجز المريض عن هذا الدرجة فليمثل السنة في استعمال الأدوية الشرعية التي وقع النص عليها من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه . وهي الحالة الثانية . فمن ذلك ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (لو كان شيء يدفع الموت لدفعه السنن) وقال عليه الصلاة والسلام (الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام) قال ابن شهاب الحبة السوداء هي الشونيز وهي الكون الأسود والسام الموت . مع أنه قد قال بعض العلماء في الحبة السوداء أن الأطباء يقولون أنها تنفع لسبعة عشر مرضا فيحتمل أن يكون الحديث محمولا عليها . قال فعلى هذا ينبغي لمن أراد أن يستعملها أن يسأل الأطباء عنها فإن أخبروه أنها تنفع لذلك المرض استعملها والا فلا أو كما قال . وكان سيدي أبو محمد رحمه الله يأبى ذلك ويقول أعوذ بالله من أن أقول بهذا القول صاحب النور الأكمل صلى الله عليه وسلم أخبر بشيء فعرضه على رأى أصحاب الظلمة . فقيل له فما الجمع بين ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وبين ما قالت الأطباء . فقال الجواب من وجهين . الوجه الأول أن تكون الحبة السوداء تنفع لجميع الأمراض كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم لانه نظر بالنور الأكمل الذى وهبه الله سبحانه وتعالى ومن عليه به فراها تنفع لجميع الأمراض وأهل الطب نظروا بظلمة الفكر الذى



عندهم فلم يعرفوا أكثر من سبعة عشر . الوجه الثاني أن الحبة السوداء كانت تنفع لسبعة عشر مرضا كما قاله الأطباء ثم جعلها الله تعالى لهذه الأمة تنفع لجميع الأمراض . كما خصت بخصائص على غيرها من الأمم اكراما للنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا الذى قاله رحمه الله ظاهر بين . لكن ذلك راجع الى نية المريض فيما يحاوله من ذلك لأن القاعدة أن كل ما يصدر من الشارع صلى الله عليه وسلم يتلقى بالقبول وقوة التصديق فعلى قدر النية ينجح السعى و يظفر صاحبها بالمراد . وقد حكى سيدى الشيخ أبو محمد رحمه الله فى هذا المعنى حكاية فقال ان شابا كان يحضر مجلس شيخه أبى الحسن الزيات رحمه الله فتكلم يوما على الحبة السوداء وأنها شفاء من كل داء وبين ذلك وأوضحه وعلاه فبعد أيام انقطع الشاب عن المجلس ثم حضر بعد ذلك فسأله الشيخ رحمه الله عن موجب غيبته فأخبر أنه كان مريضا بعينه فقال الشيخ وما علمت لها فقال الحبة السوداء قال وكيف وجدت حالك . عليها قال لما علمتها فى عيني كادت عيناى أن تطيرا واشتد الأمر على وكثر الألم . فقلت مخاطبا لها اذهبا أو لاتنهدا اوجعا أو لا توجعا فالشيخ ما نقل الا حقا والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال الا صدقا أو كما قال فالتفت الشيخ رحمه الله الى جلسائه وقال لهم اجعلوا بالكم من مرض منكم بالعينين فلا يكتحل بالحبة السوداء لأن هذا مانجاه الا قوة يقينه فأشار الشيخ رحمه الله الى أن الادوية الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم الاصل فيها قوة اليقين والتصديق فمن قوى يقينه سهل عليه الأمر وحصل له الطب من غير كلفة ولا مشقة ومن لم يقو يقينه وهو الغالب على أحوالنا الآن فليرجع الى وصف الأطباء العارفين من المسلمين وهى الحالة الثالثة ومع ذلك فلا يخفى نفسه من التداوى بما ورد فى السنة المطهرة للترك بها فيستعمل غسل النحل وغيره مما ورد فى السنة بهذه النية المباركة . وقد قال عليه الصلاة والسلام (من احتجم لسبع عشرة من الشهر وتسع عشرة واحد

وعشرين كان له شفاء من كل داء) رواه أبو داود في سننه . وقال عليه الصلاة والسلام (ان كان في شيء من أدويتكم خير ففي شربة عسل أو شرطة محجم أو لذعة بنار وما أحب أن أكتوى) أخرجه البخاري ومسلم . قال علماءنا يحتمل أن يكون قصد الى نوع من الكي مكروه بدليل كي النبي صلى الله عليه وسلم أيأ يوم الأحزاب على أكله لما رمى . وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كوى نفسه حكاه الطبري والحليمي . وكوى سعد بن معاذ الذي اهتزله عرش الرحمن وقد اكتوى عمران بن حصين . وقد كانت عائشة رضي الله عنها أعرف الناس بالطب فسئلت عن موجب ذلك فقالت من كثرة أمراض النبي صلى الله عليه وسلم . قال الامام أبو عبد الله القرطبي في شرح أسماء الله الحسنى له وحكى أن طيبيا عارفا نصرانيا قال لعلي بن الحسين ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان علم الاديان وعلم الابدان فقال له علي جمع الله الطب في نصف آية من كتابنا فقال ماهي قال قوله عز وجل ﴿ واكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ فقال النصراني ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب فقال علي رسولنا صلى الله عليه وسلم جمع الطب في ألفاظ يسيرة فقال ماهي قال (المعدة بيت الناء والحمية رأس كل دواء وأعط كل جسم ما عودته) فقال النصراني ماترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيا . قال علماءنا يقال ان معالجة الطبيب نصفان نصف دواء ونصف حمية فان اجتماع فكأنك بالمريض وقديري وصح والا فالحمية به أولى اذ لا ينفع دواء مع ترك الحمية وقد تنفع الحمية مع ترك الدواء . ولقد قال صلى الله عليه وسلم (أصل كل دواء الحمية) والمعنى بها والله أعلم أنها تغني عن كل دواء . ولذلك يقال ان أهل الهند جل معالجتهم الحمية يمنع المريض عن الأكل والشرب والكلام عدة أيام فيبرأ ويصح . وقال بعض الحكماء أكبر الدواء تقدير الغذاء . وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بيانا شافيا يغني عن كل كلام الأطباء فقال (ماملا

ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيحات يقمن صلبه فان كان لا محالة  
فثالث لطعامه وثالث لشرابه وثالث لنفسه) خرج الترمذى . وقال علماؤنا لو سمع  
بقراط بهذه القسمة لعجب من هذه الحكمة . وقالوا ليس للبطنة أنفع  
من جوعة تتبعها . و أكد ما على المريض في هذه الحالة قوة اليقين والتصديق  
نحو ما تقدم في القسم الذى قبله فيمشى على قاعدة مذهب أهل السنة والجماعة  
فى أن الأشياء لا تؤثر بذواتها ولا بخصوصية فيها بل بمحض اعتقاده بأنه لا فاعل على  
الحقيقة الا الله سبحانه وتعالى وأنه لا تأثير لشيء من المحدثات فى شيء فالدواء  
لا ينفع بنفسه بل الشفاء وغيره خالق من خلق الله عز وجل يخلقه عنده ان شاء  
ويمنعه ان شاء ويمرض به ان شاء ومثله الخبز لا يشبع بنفسه والماء لا يروى  
والنار لا تحرق والسكين لا تقطع فلو شاء عز وجل أن لا يشبع بالخبز لفعل لو شاء أن  
لا يروى بالماء لفعل . وقد نقل الشيخ الامام أبو عبد الله القرطبى فى شرح  
أسماء الله الحسنى له قال خرج أحمد بن حنبل رحمه الله باسناده الى أبى رزمة قال  
(أتيت النبي صلى الله عليه وسلم مع أبى فرأى الى بظهره فقال يا رسول الله ألا  
أعالجها فأتى طبيب قال لأنت رفيق والله الطبيب) ورواه أبو داود فى سننه عن  
أبى رزمة فى هذا الخبر قال فقال له أرنى هذه التى بظهرك فأتى رجل طبيب قال  
الله الطبيب بل أنت رفيق طبيها الذى خلقها . قال الحليمى ومعنى هذا أن  
المعالج للمريض من الآدميين وان كان حاذقا متقدما فى صنعته فانه لا يحيط  
علما بنفس الدواء وان عرفه وميزه فلا يعرف مقداره ولا مقدار ما استوى عليه  
من بدن العليل وقوته ولا يقدم على معالجته الا مصمما عالما بالاغلب من رأيه  
وفهمه لان علمه فى منزلة الدواء كمنزلة العلة التى ذكرناها فى علم الداء فهو كذلك  
وبما يصيب وربما يخطئ وربما يذيق غلوا وربما ينقص فيلغو . فاسم الرفيق اذن  
أولى به من اسم الطبيب لانه يرفق بالليل فيحميه مما يخشى أن لا تحمله بدنه ويسقيه

ما يرى أنه أرفق به . فأما الطبيب فهو العالم بحقيقة الداء والدواء والقادر على الصحة والشفاء وليس بهذه الصفة إلا الخالق الباري المصور فلا ينبغي أن يسمى بهذا الاسم أحد سواه . ثم قال القرطبي رحمه الله فيجب على كل مسلم أن يعتقد أن لا طبيب ولا شافي ولا مصحح على الإطلاق إلا الله وحده خلق الداء والدواء فهو الطبيب فيتوكل عليه وينقطع اليه ويعتصم به ويلجأ في مرضه وصحته اليه ثقة به فان الله قد علم أيام المرض وأيام الصحة فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أوزيادته لما قدروا . قال الله سبحانه وتعالى ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها ﴾ ثم يتناول الدواء ويستعمله كما يستعمل جميع الأسباب بمجرد الأمر فان الله سبحانه وتعالى ان أوصله الى الدواء برى وان حجه بمانع يمنعه وقدر بموته لم ينفعه . لكنه مأجور على ما أمر على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وفي كتابه الكريم . قال الله العظيم ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ﴾ وقال تعالى ﴿ يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ﴾ وروى الترمذى (عن أسامة بن شريك قال قالت الاعراب يا رسول الله ألا تتداوى قال نعم يا عباد الله تداؤوا فان الله لم يدع داء الا وضع له شفاء الاداء واحدا قالوا يا رسول الله وما هو قال الهرم) قال أبو عيسى الترمذى هذا حديث حسن صحيح . وخرج مسلم عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (لكل داء دواء فاذا أصيب دواء الداء برى باذن الله تعالى) هذا مذهب الجمهور من العلماء والأئمة من الفقهاء في اباحة الدواء والاسترقاء وشرب الدواء . وروى الترمذى عن أبي خزيمة بن معمر قال (سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرأيت رقى نسترقها وأدوية تتداوى بها أترد من قدر الله قال هي من قدر الله) قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح . ثم قال القرطبي رحمه الله

فيجب على كل مكلف أن يعتقد أن لاشافي على الاطلاق الا الله تعالى وحده وقد بين ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لاشافي الا أنت فيعتقد الشفاء له وبه ومنه وأن الادوية المستعملة لا توجب شفاء وانما هي أسباب ووسائل يخلق الله عندها فعله وهي الصحة التي لا يخلقها أحد سواه فكيف ينسبها عاقل الى جماد من الادوية أو سواها ولو شاء ربك لخلق الشفاء بدون سبب ولكن لما كانت الدنيا دار أسباب جرت السنة فيها بمقتضى الحكمة على تعاقب الاحكام بالاسباب . والى هذا المعنى أشار جبريل صلى الله عليه وسلم وأوضحه بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم (بسم الله أرقيك والله يشفيك) فبين أن الرقية منه وهي سبب لفعل الله وهو الشفاء . وهذه هي الحالة الرابعة أعنى الرقى بكتاب الله وبالأذكار الواردة وذلك سنة . قال الامام أبو عبد الله المازرى رحمه الله ينهى عن الرقى اذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدري معناه لجواز أن يكون فيه كفر . ولا بأس بالتداوى بالنشرة تكتب في ورق أو اناة نظيف سور من القرآن أو بعض سور أو آيات متفرقة من سورة أو سور مثل آيات الشفاء . فقد نقل عن الشيخ الامام أبي القاسم القشيري رحمه الله أن ولده مرض مرضا شديدا قال حتى أيست منه واشتد الامر على فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فشكوت له ما بولدى فقال لي أين أنت من آيات الشفاء فانتبهت ففكرت فيها فاذا هي في ستة مواضع من كتاب الله تعالى وهي قوله تعالى ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين . وشفاء لما في الصدور . يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس . ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين . واذ امرضت فهو يشفين . قل هو اللذين آمنوا هدى وشفاء ﴾ قال فكتبتها في صحيفة ثم حللتها بالماء وسقيته اياها فكانت ما نشط من عقال أو كما قال وما زال الاشياخ من الاكابر رحمة الله عليهم يكتبون الآيات من القرآن

والادعية فيسقونها لمرضاهم ويجدون العافية عليها . وقد كان سيدى أبو محمد  
المرجاني رحمه الله لا تزال الاوراق للحمى وغيرها على باب الزاوية فمن كان  
به ألم أخذ ورقة منها فاستعملها فيبرأ باذن الله عز وجل وكان المكتوب فيها  
(الله أزل لم يزل ولا يزال يزيل الزوال وهو لا يزال ولا حول ولا قوة الا بالله  
العلي العظيم وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) وقد كان سيدى أبو  
محمد رحمه الله أكثر تداويه بالنشرة يعملها لنفسه ولأولاده ولأصحابه فيجدون  
على ذلك الشفاء . وأخبر رحمه الله أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاهما له في  
المنام . ثم أخبر مرة ثانية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما تعلم ما عمله معك  
ومع أصحابك في هذه النشرة على ما نقله خادمه رحمه الله . وهى هذه (لقد  
جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الى آخر السورة . وتنزل من القرآن  
ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين . لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الى آخر السورة . قل هو  
الله أحد كاملة . والمعوذتان ثم تكتب اللهم أنت المحيى وأنت المميت وأنت الخالق  
وأنت البارى . وأنت المبتلى وأنت المعافى وأنت الشافى خاقتنا من ماء مهين  
وجعلتنا في قرار مكين الى قدر معلوم . اللهم انى أسألك بأسمائك الحسنى وصفاتك  
العليا يا من يده لا ابتلاء والمعافاة والشفاء والدواء . أسألك بمعجزات نبيك محمد  
صلى الله عليه وسلم وبركات خليلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام وحرمة كلمتك  
موسى عليه الصلاة والسلام اشفه) وأعطاه عليه الصلاة والسلام نشرة أخرى  
للعين وهذه نسختها تكتب (بسم الله الرحمن الرحيم ثلاث مرات لا ضرر الاضرك  
ولا نفع الا تفعل ولا ابتلاء الا ابتلاؤك ولا معافاة الا معافاتك فأنت الحى  
القيوم الذى لا يحاوزك ظلم ظالم من انس ولا جن أعوذ بكلماتك التامة التى  
لا يحاوزهن بر ولا فاجر من انس وجن أسألك بصفاتك العليا التى لا يقدر  
أحد على وصفها وبأسمائك الحسنى التى لا يقدر أحد أن يحصيها وأسألك بذاتك

الجليلة ونور وجهك الكريم وبركات نيك محمد صلى الله عليه وسلم خاتم أنبيائك  
أن تشفيه وتعافيه وترد مابه على أعدائه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه  
وسلم تسليما كثيرا) وان جمع بينهما كان أكمل . وصفة استعمالها أن يكتب  
بزعفران في اناه نظيف أوفى ورقة ثم يغسل الاناء بالماء أو تحل الورقة  
بالماء ثم يشرب ذلك الماء على الريق ثم يجعل يديه في البلل الذي بقى في  
الاناء فيمسح بهما ما أمكنه من بدنه . وقد مرض بعض من ينتهى الى  
الشيخ رحمه الله وكان يرى في منامه أشياء تروعه ويفزع منها فشكا اليه  
رحمه الله مابه فأمره أن يكتب نشرة في اناه نظيف بزعفران ويشربها على  
الريق وهى للسحر والغم والأمراض . وهذه نسختها (تكتب سورة يس  
والواقعة والفاحة وقل هو الله أحد والمعوذتان وآية الكرسي وآمن الرسول  
الى آخر البقرة وقل الله أذن لكم أم على الله تفترون) فاذا شربها يأخذ  
سبع تمرات عجوة بعد أن يرقها بريقة الزيت المرقى ويأكلها فان السحر  
يذهب عنه بقدرة الله تعالى . والزيت المرقى صفته أن يأخذ شيئا من  
الزيت الطيب ويجعله في اناه نظيف ويأخذ عودا أو غيرد ويحرك به الزيت  
ويقرأ عليه (قل هو الله أحد . والمعوذتين . ولقد جاءكم رسول من أنفسكم  
عزيز عليه الى آخر السورة . وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين  
ولو أنزلنا هذا القرآن على جبل الى آخر السورة) يفعل ذلك سبعة أيام . ويكتب  
له مع هذه النشرة حرزا يعلقه عليه وهذه نسخته (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد  
لله رب العالمين الى آخرها . والحكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم  
الله لا اله الا هو الحى القيوم الى قوله تعالى والله سميع عليم . آمين الرسول بما  
أنزل اليه الى آخر السورة . شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما  
بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم . لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة

قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن الى آخر السورة . ونزل من القرآن ماهو شفاه  
ورحمة للمؤمنين . قل الله أذن لكم أم على الله تفترون . واذا ذكرت ربك في القرآن  
وحده ولوا على أدبارهم نفورا . واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا  
يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا . لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الى آخر السورة  
اذا زلزلت الارض زلزالها الى آخر السورة . قل هو الله أحد والمعوذتين . يعلمون  
الناس السحر الى قوله تعالى وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله . اللهم لا  
حجاب الا حجابك ولا ستر الا سترك فاحجب عن فلان ابن فلان وباسم الشخص  
واسم أبيه بفضلك كل سحر وشر كل أنس وجان وأسألك اللهم باسمك الاعظم  
وظلماتك التامة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر أن تمنع بهذا الحرز المنزل الذي  
يكون فيه من شر الانس والجن وشر كل ذي شر ما علم منه وما لم يعلمه الا أنت  
وساكنه وجميع ما فيه برحمتك يا أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد  
 وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين فاستعمل النشرة المذكورة سبعة أيام  
وعلق عليه هذا الحرز المذكور فبرئ مما كان به . والزيت المرقى المتقدم  
ذكره أخبر أنه ينفع لجميع الأمراض وأن صفة استعماله أن يجلس في الشمس  
قليلا ويدهن به الموضع الذي فيه الألم فيبرأ باذن الله تعالى وان كان الوجع  
شديدا جعل عليه بعد الادهان به اما المصطكي واما الشونيز وهو الكون  
الاسود بعد دقه

### صفة دواء لوجع الأسنان

مرض رحمه الله بوجع الاسنان حتى امتنع من الأكل والكلام بسببه وكان من  
عادته يمرض بذلك ويتداوى له فوقع له في بعض الايام أنه لا يتداوى لعله يدخل  
بذلك مع الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فتترك التدوى



بهذه النية فزاد الامر به فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فشكى له ما به فقال له عليه الصلاة والسلام لو علمت مالك من الأجر ما شكوت ولكن خذ السعتر البرى والملح الجيد رانى ودق السعتر وغر به بخرقة وخذ منه الثلثين ومن الملح الجيد رانى بعد دقه الثلث واخبطهما معاً فاذا جثت عند النوم استك بخرقة صوف وان كانت تقرح الأسنان لكن ما عليك ثم ذر على الأسنان التي تؤلك منه قليلا تبرأ باذن الله تعالى ففعل ذلك فبرى. وكذلك كل من استعمله بعد ذلك يبرأ. والسعتر البرى هو السعتر الشامى والملح الجيد رانى هو الملح الأندرانى

### صفة دواء للدوخة التي في الرأس

شكا بعض الناس بدوخة في رأسه فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فأعطاه هذا الدواء لهذا المرض وهو أن يأخذ قرقة وزنجبيل وقرنفل وجوزة طيب وسنبلا من كل واحد درهم ونصف ووزن درهمين من الشونيز يدق الجميع ثم يطبخ ويعقد بعسل النحل فاذا قرب استواؤه عصر عليه قليل من الليمون ويكون العسل النحل غالبا عليه ففعله فبرى. باذن الله تعالى

### صفة دواء للحصبة

مرض بعض الفقراء بالحصبة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فأعطاه هذا الدواء وهو أن يأخذ شيئا من عسل النحل وشيئا من خل العنب وشيئا من الزيت المرقى ويخلط الجميع ويدهن به فعمله فبرى.

### صفة دواء لضعف البصر

مرض بعض الناس بعينه مرضا شديدا حتى أنه كان لا يقدر أن يفتح عينيه بالنهار حتى يغطي عينيه بشيء بقى من ضوء النهار فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ حجر كحل الأثمد ويحميه

فى النار فاذا حى أخرجه وأطفأه فى الزيت المرقى ثم يصحنه ويكتحل به ثلاثة أيام ففعل ذلك فبرىء باذن الله تعالى

### صفة دواء لنزول الدم والقولنج

مرض بعض من ينتمى اليه رحمه الله بذلك فشكا ما به لرحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم فأشار بهذا الدواء وهو أن يأخذ وزن ثلاثة دراهم من غسل النحل ووزن درهم ونصف من الزيت المرقى واحد عشر حبة من الشونيز ويخلط الجميع ثم يفطر عليه ويفعل مثله عند النوم يفعل ذلك حتى يبرأ وتعمل له التليينة ويستعملها بعد أن يفطر على ذلك وقد تقدمت صفتها . ويكون غذاؤه مسلوقة الدجاج أو لحم الضأن نجاء الى المريض بعض من يشتغل بالطب فسأله عن حاله وما يتداوى به وما هو غذاؤه فأخبره بما تقدم ذكره فقال له لا تفعل شيئاً من ذلك لأن الشيخ غير معصوم فقال له المريض لا أقدر على ترك ما أشار به فقال له الطبيب راجعه فان بقى على قوله فافعل فراجعته فخرج الجواب على لسان خادمه رحمه الله بأن الشيخ انزعج وقال ان أردت أن تفعله فافعله وان لم ترد فارمه فى البحر وعبد الله . يعنى نفسه . ما أعطاك شيئاً وانما أعطاك النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرناك حيث جئت بنية صالحة وستلقاها فأقبل المريض على ما أشار به الشيخ رحمه الله ففعله فبرىء باذن الله تعالى بعد أن تعب فيه الأطباء

### صفة دواء للشعر الذى يخرج فى العين

اشتد على بعض الناس الشعر الذى يخرج فى عينيه فشكا ذلك للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بأخذ الأمد ويشويه فى النار ثم يدقه ويعجنه بالزيت المرقى ثم يعيده فيشويه فى النار ثم يدقه ويعجنه بالزيت

المذكور يفعل ذلك سبع مرات ثم يدقه ويكتحل في كل يوم مرتين أو ثلاثاً  
ان قدر ففعل فلما كان بعد فراغه من سابع مرة جاء ليده فلم يقدر لكثرة  
رطوبته ونعومته فعمل منه مثل الميل الذي يكتحل به وجعل يكتحل به كل يوم  
كما تقدم فبرئ وزاد بصره حسناً وقوة

### صفة دواء لضعف المعدة

مرض بعض الناس بمعدته فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو  
أن يأخذ كل يوم على الريق وزن درهم من الورد المربى ويكون ملتوناً بالمصطكي  
بعد دقها ويجعل فيه سبع حبات من الشونيز يفعل ذلك سبعة أيام ففعله فبرئ

### صفة دواء للنزلة

مرض بها بعض الناس واشتد عليه الزكام فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ القرقة والفلية وبزر قطونا والكثيراء والانيسون  
والشونيز وأن يدق الشونيز ويخلط الجميع ويشمه فأخذ هذا الجميع ودقه وجعله  
في خرقة وشمه فبرئ

### صفة دواء لقطع الدم اذا جرى عقيب السقط كثيراً

وقع ذلك لزوجة بعض الناس وكان قد جرى لها دم كثير حتى أضعفها  
فشكا ذلك للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا  
الدواء وعو أن يأخذ كل يوم على الريق عسل النحل بعد لته بالشونيز يفعل  
ذلك أسبوعين ويزيد على ذلك في الأسبوع الاول في كل يوم منه سبع  
تمرات عجوة يأكلها بعد ما يرقها بريقة الزيت المتقدم ذكرها ويزيد على  
ذلك قراءة آية السحر من البقرة وهي من قوله ﴿يعلمون الناس السحر﴾

الى قوله ﴿وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله﴾ وسورة الواقعة ففعلت فصحت وبرئت

### صفة دواء لوجع الظهر

مرض بعض الناس بظهره فشكا ذلك للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ العسل النحل والشونيز ودهن الآلية والزيت المرقى ورقى البيضة ويخلط ذلك كله ويمده على الموضع ويذر عليه دقيق العدس بقرشه مع الحرمل بعد ما يبق دقا ناعما حتى يعود مثل الدقيق ففعله فبرئ

### صفة دواء للحرارة التي تكون تحت القدم

مرض بعض الناس بحرارة تحت قدميه فشكا ذلك للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يدهن ذلك الموضع الذي يؤلمه بدهن الورد الشيرجى ويجعل معه خل عنب ويجعله في الشمس ثلاثة أيام بعد أن يرقى ذلك برقية الزيت المتقدم ذكرها فأول يوم دهن به برئ والحمد لله

### صفة دواء لسلس الريح

مرض بعض الناس به فذكر ذلك للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ من الشونيز ثلاثة دراهم ومن الخزامى درهمين ونصفا ومن الكون الأبيض ثلاثة دراهم ومثله من السعتر الشامى ومثله من الفلية ووزن درهم من البلوط وهو ثمرة الفؤاد وأوقية من الزيت المرقى ويجعل فيه من العسل النحل ما يعتد به وهو ربع رطل ويأخذ منه غدوة النهار وزن درهمين على الريق وعند النوم وزن درهم ونصف فاستعمله فبرئ ثم انه عليه الصلاة والسلام بعد ذلك قال في النوم لذلك الشخص الذي أخبره بهذا

الدواء أنه ينفع لأدواء وهى الريح وسلس الريح والمعدة وبرودتها ووجع القواد  
ولآلم الحيض وآلم النفاس ولتعقد الرياح

### صفة دواء للشدة اذا وقعت بالانسان أو توقعها

وقع بعض الناس فى شدة كبيرة فشكا ذلك للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو يشير على الشخص بأن يسبح مائة مرة ويحمد مائة مرة  
ويكبر مائة مرة ويقول اللهم صل على محمد النبي الأمى مائة مرة ويقول لا اله  
الا الله وحده لا شريك له مائة مرة ثم يصلى اثنى عشرة ركعة ويدعو  
بعدها بما يظهر له ثم يصلى ركعتين ثم يقرأ فى الحتمة خمسين آية من آخر  
سورة البقرة ثم يصلى أربعاً وعشرين ركعة ثم يدعو بهذا الدعاء وهو ( اللهم  
لا فرج الا فرجك ففرج عنا كل شدة وكربة يا من يده مفاتيح الفرج واكفنا شر من  
يريد ضرنا من انيس وجن وادفعه عنا يدك القوية باذنك وقدرتك انك على كل شىء  
قدير ) ففعله فذهبت تلك الشدة التى كان فيها ذلك الشخص وكان سيدنا محمد عليه  
الصلاة والسلام يقول فى النوم للذى أخبره بما تقدم من التسبيح والصلاة  
والدعاء ان من فعل هذا صادقاً فرج الله عنه شدته فى يومه ولو كانت أى شىء كان

### صفة دواء لوجع الـدين

مرض بعض الناس بوجع الـدين فذكر للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله  
عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ من الزيت المرقى أوقية ومن  
دهن الآلية ربع أوقية ومن دهن البابونج ربع أوقية ومن دهن البنفسج ربع  
أوقية ومن عسل النحل ربع أوقية وتكون هذه الأدهان مرقية بريقة الزيت ومن  
الحزامى درهمين ونصفاً ومن الشونيز درهمين ومن الزاج درهما ونصفاً ويجعل

الكل على النار حتى يختلط بعضه ببعض ويدهن به فان زال والا جعل في الحناء  
وطلى به اليد فانها تبرأ باذن الله تعالى

### صفة دواء لبرودة المعدة

مرض بعض الناس بذلك فشكا للشيخ رحمه الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ أوقية ونصفا من عسل النحل ودرهمين من  
الشونيز ودرهمين من الأنيسون ونصف أوقية من النعنع الأخضر ومن القرنفل  
نصف درهم ومن القرقة نصف درهم وشيثا من قشر الليمون مع قليل من الخل  
ويعقد ذلك على النار فاستعمله فبرئ.

### صفة دواء للمغص

كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول ما ينبغي لأحد أن يبيت الا ويكون عنده  
من الكراويا شيء فانها تنفع للريح والمغص والقولنج حين استعمالها وقد  
جرب ذلك غير واحد فوجده كما قال

### صفة دواء يفعل لعسر النفاس

قال الشيخ رحمه الله يكتب في آنية جديدة (اخرج أيها الولد من بطن ضيق ومن  
تحت ضيق الى سعة هذه الدنيا اخرج بقدره الذي جعلك في قرار مكين الى قدر  
معلوم . لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الى آخر السورة ونزل من القرآن ما هو  
شفاء ورحمة للمؤمنين) وتشربها النساء ويرش منه على وجهها . قال رحمه الله  
أخذته عن بعض السادة المباركين فما كتبه لأحد الا نجح في وقته

### صفة دواء للثقل

كان رحمه الله اذا شكاه أحد بمرض الثقل يشير عليه بأن يأخذ لبنه من الطوب

التي ويجعلها في القرن حتى تحمى ثم يخرجها ويجعل عليها شيئاً من القلية و يأخذ خرقة فيبلها بالماء ثم يجعلها فوق ذلك ثم يجلس عليها من غير حائل ويتحمل حرارتها ما قدر عليه الى أن تبرد يفعل ذلك مرة في كل يوم حتى يبرأ وقد جربه غير واحد فبرئ والحمد لله

### صفة دواء للبرودة التي تكون في الدماغ

يأخذ من يشتكى ذلك محجمة طاهرة فيجعل فيها شيئاً من الرماد أو الرمل ثم يأخذ جمرة من النار فيجعلها فوق ذلك ثم يأخذ خرقة صغيرة ويلها بالماء ويديرها على فم المحجمة ثلاثاً تاذى العضو بها ثم يجعل فم المحجمة على صدغه الأيمن ويشد عليه ويميل رأسه عليها ويمسك المحجمة بيده أن قدر والا فيمسكها بحائل يمنع من وصول الحرارة الى يده التي يمسكها بها يفعل ذلك ثلاث مرات أو خمساً أو سبعة كل مرة بجمرة حتى تنطفئ تلك الجمرة ثم يفعل مثل ذلك في اليوم الثاني على الصدغ الأيسر ثم كذلك في اليوم الثالث على أعلى الجبهة من وسطها ثم يفعل ذلك في اليوم الرابع على موضع الحجمة من القفا فان بقى في الدماغ من البرودة شيء فتعاد المحجمة على الصفة المذكورة يبرأ باذن الله تعالى وقد جرب ذلك غير واحد فبرئ والحمد لله . وهذا يغني عن أخذ الدواء لتلك البرودة وعن الكي بالنار . فهذه هي النشرة والأدوية التي يتداوى بها وكذلك ما أشبهها . وأما النشرة التي يعملها المعزمون على أى حالة كانت فليست من هذه في شيء وهي متنوعة ولو كان أكثر كلامهم معروفاً لأنهم يتلفظون مع ذلك بلفظ لا يعرف كما قاله علماءنا رحمه الله عليهم في الورقة التي يكتبها من انغمس في الجهل في آخر جمعة في شهر رمضان وان كان ما فيها معروفاً لكن منعوها لأجل اللفظة التي فيها وهي معلومة لأن ذلك راجع لما تقدم من قول مالك رحمه الله وما يدريك لعله كفر

وكذلك يمنع كل ما أشبهه مثل من يكتب في ورقة أو ينقش في شققة أو في جدار شيئاً بلفظ لا يعرف ويَزعم مع ذلك أنه يدفع السحر أو العين أو البق أو البرغوث أو النمل أو الحية أو العقرب أو الفأرة إلى غير ذلك ولو قدرنا أنه ينفع لما ذكره فهو ممنوع شرعاً لا يجوز فعله وإن تحققت المنفعة فيه . وقد منع العلماء رحمة الله عليهم التداوى باليسير من الخمر وكذلك التداوى بالنجاسات وما أشبههما . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها ) فحصول الشفاء عند استعمال الأدوية الجائز استعمالها فظنون فكيف يسوغ أن يعمد إلى فعل شيء نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم وأخبر أنه ليس فيه شفاء هذا بعيد من أخلاق أهل الإيمان . وأما النفت عقيب الرقي فهو مستحب قال القاضي عياض رحمه الله وفائدة النفت التبرك بتلك الرطوبة أو الهواء أو النفس المباشرة للرقية والذكر الحسن كما يتبرك بغسالة ما يكتب من الذكر والأسماء الحسنى . وكان مالك رحمه الله ينفث إذا رقى نفسه وكان يكره الرقية بالحديد والملاح الذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان والعقد عنده أشد كراهة لما في ذلك من مشابهة السحر . ومن هذا الباب ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان وهو أنه إذا قرص أحدهم ثعبان أو عقرب أخذوا سكيناً وجعلوها على الموضع الذي وصل السم إليه وذلك يعرف بقول الملسوع ويمر بها على بدن الملسوع إلى موضع اللسعة ويتكلمون حينئذ بكلام أعجمي لا يعرف . ومن ذلك الطاسة التي يعملها بعضهم أو الأناء وقد صوروا فيها تصاوير متنوعة ويعملون فيها الماء ويسقونه للملسوع أو من عضه كلب كلب وذلك كله لا يسوغ لأن التصاوير محرمة للأحاديث الصحيحة الدالة على منع ذلك فكيف يكون الشفاء فيه . وقد روى أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما تكلم في مجلسه فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رقي أهل الكتاب فقال له رجل يا ابن عم رسول



الله صلى الله عليه وسلم أحيانا توجعني عيني فأتى الى فلان اليهودي فيرقيها فاستريح  
أوكا قال فقال له عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ان الشيطان يضع يده على  
عينك فيوجعها ثم يوسوس لك حتى تأتى الى فلان اليهودي فاذا وضع يده عليها  
وتكلم بكلامه رفع الشيطان يده عن عينك أوكا قال ونهاه عن أن يعود لمثلها  
لقد فتح رضى الله عنه الباب وأوضح وبين كيفية تلقى أمر الشارع عليه الصلاة  
والسلام فانه يأمر عن ربه عز وجل وذلك منه عليه الصلاة والسلام بأحد  
أمرين اما بوحى الهام واما بواسطة الملك وكلاهما يتعين قبوله . ومن هذا الباب  
ما جرى في قصة الذى شكا للنبي صلى الله عليه وسلم بطن أخيه فأمره عليه  
الصلاة والسلام أن يسقيه عسلا ففعل ثم شكاه فقال اسقه عسلا ففعل ثم  
شكاه فقال اسقه عسلا ففعل ثم شكاه فقال عليه الصلاة والسلام صدق الله  
وكذب بطن أخيك اسقه عسلا فسقاه فبرىء . قال علمائنا رحمهم الله في معنى  
ذلك أن العسل الذى شربه المريض يبطنه كان فيه الشفاء فلم يزل يخرج مادة  
المرض حتى لم يبق شيئا فحينئذ انقطع انطلاق بطنه وكان الذى ظهر لأخيه  
أن العسل لم يحصل له بسببه شفاء وكان الشفاء قد حصل

(فصل) وينبغي للطبيب اذا أراد الخروج من بيته الى المسجد أن  
ينوى تلك النيات المتقدمة في حق العالم حين خروجه من بيته الى المسجد لان  
العلم علان علم الأديان وعلم الأبدان وكلاهما اذا تخلصت النية فيه كان من  
أعظم العبادات فيدخل في عمله الله تعالى لا يريد عليه عوضاً من الدنيا وينوى  
بذلك امثال السنة المطهرة في التطيب وما تقدم من اعانة اخوانه المسلمين  
وكشف الكرب عنهم ومشاركتهم في مصائبهم والنوازل التى تنزل بهم . وينوى  
الستر على عورات اخوانه المسلمين لا يطلع الا على ما لا بد منه مما دعت  
الضرورة الشرعية الى الاطلاع عليه . ولأجل هذا المعنى يؤثر المريض ومن

تولى أمره أن لا يستعملا الا من يرتضى حاله على ماسأى . وينوى الشفقة عليهم وان أعطاه أحد منهم شيئاً وأخذه فأخذه بنية الاستعانة به على ما هو بصده كما مضى في حق العالم والمتعلم في كيفية أخذهما المعلوم وتركه وانقطاعه وكل ذلك مستوفى في بابيه . فالطبيب مشارك في ذلك كله . أعنى في مباشرته من يعطيه ومن لا يعطيه فيكون الجميع عنده على حد سواء بل يكون الذى لا يعطيه عنده أعظم لأنه تمحض لله تعالى وانتفت عنه حظوظ النفس . ثم يضيف الى ما تقدم ذكره من النيات نية الايمان والاحتساب ليتضاعف بسبب ذلك الثواب وذلك كله على ما مر في غيره من أنه اذا سمع الأذان ترك كل ما هو فيه واشتغل بأداء فرض ربه عز وجل . ويتعين على المريض وعلى وليه أن لا يستعملا من الاطباء الا من كان متصفا بالدين والثقة والامانة لأنه يتصرف بما يصفه في مهج المرضى . وينبغى للطبيب بل يتعين عليه أنه اذا جلس عند المريض أن يؤنس ببشاشة الوجه وطلاقة ويهون عليه ما هو فيه من المرض ويقصد بذلك اتباع السنة المطهرة لأن السنة قد أحكمت أن المريض يطول له الزائر في أجله وان كان على غير ذلك

(فصل) وينبغى أن لا يقعد مع الطبيب غيره ممن يظن به أن المريض لا يريد أن يطلع على حاله لأنه قد تكون به أمراض لا يريد أن يطلع عليها أحدا سوا العلاء والأولياء . لقوله عليه الصلاة والسلام (من كنوز البر كتمان المصائب) فاذا اضطروا الى ذكر ما نزل بهم أقصروا فيه على الطبيب خاصة وذلك ليس بمكروه لانه من السنة الماضية بين الأمة . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله الشكوى كلها مذمومة الا الثلاث طالب علم يشكو الى عالم داء فهمه ومريد يشكو الى شيخه داء قلبه وعليل يشكو الى طبيب داء بدنه . فعلى هذا فغير الطبيب لا معنى لاطلاعه على شيء من

ذلك . اللهم الا أن يكون مع الطيب من هو مباشر للمريض وعالم بحال مرضه والمريض لا يستحي أن يذكر ذلك بحضرتة فلا بأس اذن . وينبغي أن يكون الطيب أميناً على أسرار المرضى فلا يطلع أحداً على ما ذكره المريض اذ أنه لم يأذن له في اطلاع غيره على ذلك ولو أذن فينبغي أن لا يفعل ذلك معه اللهم الا أن يعلم من المريض في أمره بذلك استجلاب خواطر الاخوان ومن يتبرك بدعائه له بظهر الغيب فهذا مستثنى مما تقدم . وينبغي للطيب أن يشهى المريض في الأغذية ثم ينظر بعد ذلك فيما ذكره المريض فان رأى في شيء من ذلك منفعة له أو عدم ضرر يعود عليه حالاً أو مآلاً وسع له فيه وان رأى أنه ليس فيه ضرر ولا نفع فالأولى أن يساعده فيه وربما اشتت نفس المريض شيئاً ويكون سبباً لراحته وقد وقع ذلك لكثير من الناس وان رأى أن فيه ضرراً عدل عنه لغيره وتلطف بالمريض في منعه له منه ومع ذلك يعده به عن قريب تطيباً لنفسه ولثلاث ينزعج فيزيد مرضه . ويقال أن النفس أعرف بما يصلحها من الطيب في بعض الاحيان فيكون الطيب يراعى هذا المعنى وما أشبهه مع وجود التلطف بالمريض والاشفاق عليه . فهذا هو الأصل الذي يرجع اليه ويعول عليه . اقول له عليه الصلاة والسلام (( الله الطيب بل أنت رجل رقيق )) وقد تقدم . وينبغي للطيب أن ينظر في حال المريض فان كان ملياً أعطاه من الادوية ما يليق بحاله وان كثرت النفقة فيها وان كان فقيراً أعطاه من الادوية ما تصل قدرته اليه من غير كلفة ولا مشقة . وهذا النوع موجود كثير

(فصل) ومن آكد ما على الطيب حين جلوسه عند المريض أن يتأنى عليه بعد سؤاله له حتى يخبره المريض بحاله ثم يعيد عليه السؤال لان المريض ربما تعذر عليه الاخبار بما هو فيه لجهله به أو لشغله بقوة ألمه وان كان الطيب عارفاً بالمرض الذي هو فيه أكثر منه فيتأنى عليه مع ذلك . وذلك

بخلاف ما يفعله أكثر الأطباء في هذا الزمان فانهم لا يميلون على المريض حتى يفرغ من ذكر حاله بل عند ما يشرع في ذكر حاله يحجب الطبيب أو يكتب والمريض بعد لم يفرغ من ذكر حاله . ثم ان بعضهم يزعم برأيه أن هذا من قوة المعرفة والحنق وكثرة الدراية بالصناعة ولا شك أن العجلة في حق غير الطبيب قبيحة لمخالفتها لآداب السنة المطهرة فكيف بها في حق الطبيب فيتعين عليه أن يسمع كلام المريض الى آخره فليحل آخره ينقض أوله أو بعضه ولربما غلط المريض في ذكر حاله أو عجز عن التعبير عنه فاذا كان الطبيب ممن يتأني على المريض ويبعد عليه السؤال برفق وتلطف أمن من الغلط فان الغلط في هذا خطر اذ أنه قد لا يمكن تداركه وأصل الطب كله والمقصود منه معرفة المرض فاذا عرف المرض سهل تداويه في الغالب . فلاجل هذا المعنى يتعين على الطبيب التبرص والتأني لعله يعرف المرض على حقيقته دون تخمين ويتعين على الطبيب ان كان لا يعرف المرض أو عرفه ولم يكن عالماً بدوائه أن لا يكتب أوراقاً بأشربة وغيرها لأن ذلك اضرار مال . وقد وقع لي مع بعض الأطباء أنه كان يتردد الى في مرض كان بي ويصف أشربة وأدوية ينفق فيها نفقة جيدة فطال الأمر على فقطعته وعوضت تلك النفقة خبزاً أتصدق به بنية امتثال السنة في دفع ذلك المرض فما كان الا قليل وفرج الله عني وحصلت العافية فلما أن خرجت لقيت الطبيب فسألته عما كان يكتبه من الأشربة والأدوية وأى منفعة كانت فيها لذلك المرض فقال والله ما فيها شيء الا أنه يقبح بالطبيب أن يخرج من عند المريض ولا يصف له شيئاً لئلا يوحشه بذلك وهذا من باب اضرار المال وذلك لا يجوز سيما ان كان المريض فقيراً فمنع على منع . وهذا ان كان ما وصفه لا يقع بسببه ضرر للمريض فان كان كذلك فيمنع ولما فيه من اضرار المال كما تقدم . وينبغي للطبيب أن يسأل

من يخدم المريض ولا يقتصر على قول المريض وحده لأن المعالج ربما عرف ما بالمريض أكثر منه أو مثله فيحصل بسببه من الكشف والتثبت ما يقرب من اليقين بمعرفة المرض . وينبغي للطبيب أن يكون الناس عنده على أصناف ولا يجعلهم صنفا واحدا فصنف يأخذ منهم وصنف لا يأخذ منهم . وصنف اذا وصف لهم شيئا أعطى لهم ما ينفعونه فيه . فالأول اذا باشر من له سعة في دنياه . والثاني مباشرة العلاء والصلحاء المستورين في حال دنياهم . فينبغي له أن يتبرك بالمبادرة الى طيهم وقضاء حوائجهم من غير أن يأخذ منهم شيئا فان بذلوا له شيئا رده الا أن يكون محتاجا فلا بأس بأخذه اذن . والصنف الثالث مباشرة الفقراء الذين لا يقدر على كفايتهم في حال الصحة فهو لا يعطيهم ثمن ما يصفه لهم ان كانت له جدة . وقد رأيت بعض الأطباء في هذه الخصال الحميدة أو بعضها

(فصل) وينبغي للطبيب أن يكون عارفا بحال المريض في حال صحته في مزاجه ومزاجه وقلبه وما اعتاده من الأطعمة والأدوية فان لم يعلم ذلك فبالسؤال من المريض أو ممن يلوذ به فيعمل على مقتضى ذلك كله . وقد جرى بمدينة فاس أن السلطان مرض مرضا شديدا وكان في وقته طبيب عارف حاذق فاستطاع فلم يفد شيئا فوجد السلطان على الطبيب وأراد أن يحرف به (١) فقال له الطبيب ان أردت أن تستريح فأخرج الى البرية وادخل في بيت من شعر وافرش الموضع الذي تضطجع فيه بالعزف وهو نوع من الحلقاء الذي يوقد به النار وأزل ما عليك من الثياب والتف في كساء واضطجع على العزف وأمر من يطبخ لك مقلة داخل بيت الشعر الذي أنت فيه أو اطبخها أنت بنفسك واستنشق دخان تلك النار التي تحت القدر فاذا نضج الطعام فكل

(١) يحرف به . أى يجازيه بسوء

منه وهو حار حتى تشبع ثم تم ففعل فوجد العافية وماذا لك الا أن هذه الحالة كانت مرباه قبل أن يكون سلطانا . وقد نطق الحديث بهذا المعنى وهو ماورد عنه عليه الصلاة والسلام حيث قال (وأعط كل جسد ما عودته) وقد تقدم

(فصل) وينبغي للطبيب اذا تعذرت عليه عافية المريض بما تقدم ذكره فليسأل عن والدى المريض فيطلبه بمقتضى حال الأبوين فانه أيضا سبب للعافية كما تقدم فى مربى المريض . وقد جرى فى افريقية فى أيام الملك المستنصر أن ملك الفرنج بصقيلة أرسل اليه يطلب منه طبيا حاذقا عارفا وذكر أن ولده مريض وقد عجز الأطباء الذين عنده عن برئه فأرسل اليه طبيا على ما طلب فلما أن وصل اجتمع الأطباء معه عند المريض فأمر أن يعمل له كذا فقالوا عملناه فقال كذا وكذا الى أن فرغت الادوية التى تداوى بها ذلك المريض فانفصل المجاس والحالة هذه ثم ان الطبيب أرسل الى أم المريض وهو يقول أريد أن أجمع بك دون ثالث ففعلت فقال لها ان كنت تريدين عافية ولدك فأخبريني ابن من هو فانه ان لم يعرف أبوه لا يستريح فأخبرته أن أباه بدوى كان عندهم أسيرا فأعجبها فكنته من نفسها فحملت بذلك الولد فقال لها قد استراح ولدك فأرسل الى الملك المستنصر وطلب منه أن يرسل له جملا صغيرا يقرب من ابن اللبون فقال المستنصر اذ ذاك عجبا من أين جاء هذا البدوى فلما أن وصل الجمل الى الطبيب نحره وشوى منه شيئا بين يدى المريض وشممه اياه وأطعمه منه فاستقل من مرضه ووجد العافية على ذلك . وهذا يدل على أن معرفة هذه الاشياء أصل كبير من أصول الطب ينبغي أن يرجع اليه

(فصل) وآكد ما على الطبيب والذي يتعين عليه النظر فى القارورة لأن كل ما ذكر قبل تخمين على معرفة المرض والقارورة أبين من كل ما ذكر لأن الله عز وجل خلق الاشياء وجعل لكل شئ منها لونا الا الماء فانه عز

وجل خلقه ولم يجعل له لونا فلونه لون الذى يكون فيه فان كان أبيض أو أصفر أو أحمر الى غير ذلك يرجع الماء فى لونه . وإذا كان كذلك فالماء اذا دخل فى جوف المريض تغير الى حالة المرض الذى يشكو به المريض فيعرف الطبيب اذ ذاك العلة أو يقرب فيها من اليقين حتى ان بعض الاطباء العارفين بهذه الصنعة اذا وصف لهم المريض مابه أو وصف لهم عنه لا يأخذون به ولا يعولون عليه لاحتمال الغلط والوهم فى ذلك بخلاف القارورة فانها لا تخطئ . فى الغالب فيعرف الطبيب اذا رآها ما بالمريض من الشكوى فيعمل الطبيب على مقتضى ما يظهر له من ذلك . وقد مرض سيدى أبو العباس بن عجلان رحمه الله بمدينة تونس وكان من أكابر وقته فى العلم والعمل فسل أن يؤتى له بالطبيب فامتنع فما زالوا به حتى أنعم لهم فجاءوا بالطبيب فنظر الى القارورة فقال ياسيدى تشتكى بكذا وكذا قال نعم قال تشتكى بكذا وكذا قال نعم ثم كذلك الى أن عدله سبعة عشر مرضا . وكان الشيخ رحمه الله يخفى ذلك ولا يذكره لأحد . لما ورد فى الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام (من كنوز البركتان المصائب) وقد تقدم . لكن لما أن ذكره الطبيب ذلك وهو حق لم يمكنه أن يسكت خشية أن يظن بالطبيب أنه قليل المعرفة أو أنه كذب فيما قال ثم مع ذلك لم يخرج به عن الكتمان وعلى تقدير أن يكون خرج به عنه قد عوض عنه ثوبا آخر وهو عدم تكذيب الطبيب ودفع سوء الظن عن أخيه المسلم واطهار معرفته لآخوانه المسلمين . فانظر رحمنا الله وإياك كيف استخرج الطبيب من القارورة الواحدة هذه الامراض كلها . وقد كان بمصر قبل هذا الزمان بقليل بعض الاطباء اذا خرج من بيته يجد الناس مجتمعين ينتظرون خروجه كل منهم بقارورة فينظر فى كل قارورة ويصف المرض والدواء لكل واحد فإذا جاءه أحد من غير قارورة يصف ما يمرضه لا يجاوبه بشئ ويقول حتى

تأتى القارورة فان الواصف والمريض قد يخطئان والقارورة لا تخطئ . فاذا كان الطبيب عارفا استخرج من ماء المريض كليات ماهو فيه وجزئياته حتى انه ليظهر له من مائه هل هو شاب أو كبير السن أو كهل أو صغير أو ذكر أو أنثى أو حامل أو غير حامل وهل هو يسكن فى سفل أو علو فاذا كان يظهر له فى ماء المريض مثل هذه الأشياء حتى السلم الذى يصعد فيه فن باب أولى أن يعرف مأكل أو شرب أو خلط . وقد كان بمدينة فاس بعض الأطباء وكان على هذه الصفة . وهذا كله بخلاف ما الحال عليه فى هذا الزمان فانك اذا أتيت بالقارورة الى الطبيب ونظر فيها شرع يسأل اذ ذاك عما يشكو به المريض فلا فائدة اذن فى نظره اليها بل يكون الطبيب يحكم ويحزم بأن صاحب هذا الماء يشكو بكذا وكذا وكان سببه كذا وكذا ومعالجته كذا وكذا لكن القارورة لها شروط كثيرة . منها أن الماء انما يؤخذ بعد انتباه المريض من نومه ان كان ممن ينام لاقبل ذلك وان كان ممن لا يقدر على النوم فأول مايول من الليل . وأن يكون الماء كاملا الى غير ذلك على ماهو معلوم عندهم من شروطها بخلاف ما هم يفعلون فى هذا الزمان وهو أن يجعل فى القارورة بعض الماء وهذا وما أشبه لا يظهر به للطبيب أمر القارورة فلا يعول عليها فاذا اجتمع وهو الغالب فى هذا الزمان عدم الماء على جهته وعدم معرفة الطبيب بقى حال المريض متزايدا وتكثر عليه النفقات ويطول عليه الامد وربما آل به الامر الى الهلاك لعدم الصنعة وسوء المحاولة

(فصل) واذا كان ذلك كذلك فيتعين على طلبة العلم ومن فيه أهلية

للفهم والمعرفة أن يشتغل بهذا العلم فى هذا الزمان لقلة من يشتغل به من المسلمين حتى أنه ليكاد الاشتغال به أن يكون فرض عين فاذا اشتغل طالب به نفع نفسه وأهله ومعارفه واخوانه المسلمين وبقي فى قرية نفعها متعدد وأنت



تجد في هذا الزمان من فيه قابلية للفهم لذكائه وحذقه ثم يترك الاشتغال به مع القدرة على تحصيله

﴿فصل﴾ ويتعين على الطبيب أن يترك ما اعتاده بعض من انغمس في الجمل من الأطباء وغيرهم من الصناعات وهو أنه إذا وجد العايل العافية وكان المريض ممن له جدة في الدنيا وثروة فانهم يخلعون على الطبيب خلعة حرير وذلك محرم على الرجال فلا يجوز له أن يلبسها ولا أن يقبلها ولا أن يبيعها لمن يلبسها من الرجال إلا أن يقبلها ويفصلها للنساء فنعيم لكن بشرط أن لا يلبسها حين خلعت عليه ولا بعده

﴿فصل﴾ وأكد ما على المريض أو وليه امتثال السنة في الصدقة لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (داووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا البلاء بالصدقة واستعينوا على قضاء حوائجكم بالصدقة) وذلك راجع إلى حال المرض والمريض فإن كان المرض شديدا فليكثر من الصدقة وإن كان مليا فكذلك وإن كان فقيرا فجهد المقل لحديث عائشة رضي الله عنها في التمرة التي تصدقت بها على المرأة ومعها ابنتان فشقتها نصفين وأعطت كل واحدة منهما نصفاً. والمقصود من الصدقة أن المريض يشتري نفسه من ربه عز وجل بقدر ما تساوى نفسه عنده والصدقة لا بد لها من تأثير على القطع لأن المخبر صلى الله عليه وسلم صادق والمخبر عنه كريم منان ثم إن الثواب حاصل بنفس الصدقة ثم بعد ذلك إن صح صاحبها من مرضه فبخ على بخ وهو الغالب في حق من امتثل السنة المطهرة وإن كان غير ذلك فيجد صدقته بين يديه أو فر ما كانت عليه بل مضاعفة إلى سبعائة كما ورد (والله يضاعف لمن يشاء) والصدقة للمريض عامة في الأقسام المتقدمة. ثم إنها ليست خاصة بالمريض وإنما تتأكد في حق المريض. وقد دل الحديث على عمومها بقوله عليه الصلاة والسلام

(كل سلامي من الناس عليه صدقة) والسلامي بضم السين مع فتح الميم والقصر هي أعضاء ابن آدم فكأنه عليه الصلاة والسلام يقول على كل عضو من أعضائك صدقة فيعطى ظاهر الحديث أنه في كل يوم يحتاج المرء إلى ثلثمائة وستين صدقة على عدد الأعضاء وهذا عسير من جهة أنه ليس كل الناس يقدر على هذا . وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام ما يبين هذا المعنى أتم بيان حين سأله الصحابة رضوان الله عليهم حيث قالوا فإن لم يستطع قال أمر بمعروف ونهى عن منكر قالوا فإن لم يستطع حتى قال ركعتا الضحى تجزى عنه فعلى هذا فركعتا الضحى لمن لم يقدر على شيء تجزى عن ثلثمائة وستين صدقة ﴿ذلك تخفيف من ربكم ورحمة﴾ ولاجل ما فيهما من هذه البركة قالت عائشة رضي الله عنها لو نشر لي أبواي ما تركتهما فعلى هذا فركعتا الضحى تجزى من عجز ومن قدر فالامر له بقدر استطاعته ﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾ ولا يظن ظان أن الصدقة محالة على هذا الامر المحسوس من اتفاق الدرهم والدينار لأنه ان لم يكن الدرهم والدينار كان اللسان كانت العينان كانت اليدين كانت الرجلان . ألا ترى الى ما أشار اليه عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث بقوله (والكلمة الطيبة صدقة) فكل هذه الأعضاء نفقتها طاعة الله بها فاللسان صدقته ونفقتة أشياء كثيرة منها تلاوة كتاب الله تعالى وقرأة حديث النبي صلى الله عليه وسلم ودرس العلوم الشرعية والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإرشاد الضال الى غير ذلك وهو كثير ثم كذلك في جميع الأعضاء وانما ذكر اللسان منها إشارة الى باقيها

﴿فصل﴾ وقد تقدم في المسافر أنه لا يسافر حتى يوصى لأجل ما يتوقع في سفره فهو في المريض من باب أولى وأحرى لأن المظنة فيه أقوى . ثم اذا أوصى فلتكن نيته في ذلك امتثال السنة المطهرة . لقوله عليه الصلاة والسلام (ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده)

رواه مسلم . قال ابن عمر مأمرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك والا وعندى وصيتى . هذا وهو صحيح فما بالك بالمريض فأكد الأمور عليه ما تقدم ذكره وهى الوصية لأجل براعة الذاكرة ثم مع ذلك هى نشرة للمريض وسبب لعافيته فى الغالب وقد وقع هذا النوع كثيرا قوم بوصون ثم يخلق الله لهم العافية فيصحون من مرضهم . وما تقدم ذكره لا ينابى ما جاءت به السنة المطهرة من أن المريض تفسح له العوادى عمره بأن يقولوا له لا بأس عليك وما أشبه ذلك . فان الجمع بينهما يمكن لما تقدم من أن الصحيح مأمور بالوصية سيما ان كان المريض بمن يقتدى به فيتأكد الأمر فى حقه للأثر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال انكم أيها الرهط أئمة يقتدى بكم

## فصل فى ذكر الشراب الذى يستعمله

### المريض وما يتعلق به

فاذا وصف الطبيب شراباً لمريض فينبغى له أو لوليه أن ينظر فى كيفية الشراب الذى وصفه له قبل أن يستعمله . قال الشيخ أبو مروان عبد الملك بن زهر رحمه الله تعالى الأشربة المعروفة المعهودة موجودة فى أكثر القرى وأكثر الناس يعرفون تقويمها وتركيبها غير أنى أقول واحدة أن الناس إما يبيعون الاسماء مثل شراب الورد فانهم اذا أقاموه ان أقبح بحيث ينفع جاء لونه الى السواد فهم لا يضعون فيه من الورد الا ما يغيره فاذا أفتى الطبيب مثلاً بأوقية من شراب الورد أعطاه الشراى شراباً عقد منه بالماء شراباً لاطعم للورد فيه وكذلك يفعلون بشراب الاسطوخودس وغيره فيكون المريض يحسب أن ما يشرب شراب الورد أو شراب الاسطوخودس وهو إنما شرب السكر أو العسل الذى أزيلت رغوته فلا ينفع المريض بشيء . وكذلك يفعلون بالادهان الانفرآيسيرآ فانك تسمع دهن البنفسج

أودهن الورد ولا رائحة لواحد منهما في واحد من الدهنين فهذا يجب أن تختبر  
الاشربة بطعمها وكل شراب يتخذ فائما يجب أن ينقع في الماء مع الأدوية  
ثم يرفع على نار لينة حتى يأخذ الماء طعم ذلك الدواء ورائحته ويتغير لون الماء  
تغيراً ظاهراً فينتد يصفى ويضاف الى صافي السكر أو العسل ويعقد شراباً  
. وليس على الحقيقة ذلك بوزن الصنوج وإنما هو بأن يكتسب الطعم أو الرائحة  
. ويتغير اللون ولهذا السبب قلنا أفنى بشراب معلوم وإنما أفنى بأدوية تطبخ على  
. ما أكون أرسى . وأما الادهان فاختبارها بنحو هذا وأفضل أدهان الأدوية ما كان  
طعم الدواء ورائحته يوجدان في الدهن وإن كان له لون ظاهر أن يتبين في الدهن  
انتهى . وما ذكره رحمه الله بخلاف ما الحال عليه اليوم فانك تجد الاشربة عندهم  
في غاية الصفاء والشروق . ولو أن بعضهم عمل شراباً على مقتضى الصنعة أو بعضها  
لاخذ بعض الناس على يده بل يؤذونه أو يقيمونه من السوق وكل ذلك سببه  
عدم المعرفة بالصنعة على وجهها . ولهذا قال ابن زهر رحمه الله أخبرني أبي أن  
والده رحمه الله كان يقول إذا صفا شراب الصيدلاني كدر دينه والصيدلاني  
هو العطار وهو عندهم مع ذلك يبيع الاشربة فإذا عمل الشراب صافياً فقد  
غش الناس بذلك وإذا غش كدر دينه . وقد قال بعضهم إذا كان الطيب حادفاً  
والصيدلاني صادقاً والمريض موافقاً قل لبث العلة . وقد أعطى ابن زهر رحمه  
الله قانوناً كلياً في عمل الاشربة والأدوية والادهان فمن أراد فليقف عليه في  
كتابه . وإذا تقرر ذلك فينبغي أن يقصد المشتري للشراب وغيره من الأدوية  
والعقاقير من يكون معروفاً بالدين والنصيحة ويكون عنده معرفة بصلاح الشراب  
وفساده لأجل أن المريض أقل شيء من الغش يكون فيما يستعمله من الشراب  
. وغيره يكدر عليه حاله وقد يؤول الى التلف فيتعين عليه لأجل ذلك المحافظة  
على ما تقدم ذكره . وإن كان الشرابي عنده معرفة بالطب أو بطرف منه فيتأكد

القصد اليه واشاره على غيره من لا يعرف ذلك . وينبغي للشرابي أن يتأني فيما يطلب منه من الاشربة وغيرها ويسأل من يطلب ذلك منه ويكرر عليه السؤال فرمما غلط الطيب أو غفل عن شيء فيكون الشرابي يستدرك ذلك عليه فان كان الشرابي لا يعرف شيئاً فينبغي من باب الاكمل والاحسن أن لا يتسبب في هذا السبب فان اضطرا اليه فيتأكد في حقه التوقف في السؤال حتى يتبين له أنه بوصف عارف

(فصل) وينبغي له أن يتحرز بما يفعله بعضهم وهو أن المشتري مثلاً يطلب أوقيتين من شرابين مختلفين وثمانهما واحد فيجعل الاوقيتين أولاً في الميزان ثم يأخذ من هذا ومن هذا على الحزر . والتخمين وهذا قد منعه علأؤنا رحمة الله عليهم للجهالة الموجودة فيه بل يتعين عليه أن يزن له أولاً أوقية واحدة من أحد الشرابين ثم يزن له بعدها أوقية أخرى من الشراب الآخر . وهذا أمر سهل ليس فيه كثير مشقة

(فصل) ويتعين على من له أمر أن يقيم من الأسواق من يشتغل بهذا السبب من أهل الكتاب لأن النصارى عندهم أبواهم طاهرة ولا يتدينون بترك نجاسة الا دم الحيض فقط وقد تقدم . واذا كان ذلك كذلك فالشراب المأخوذ من النصارى الغالب عليه أنه متنجس . وأما اليهود فانهم يتدينون بغش المسلمين فاذا أخذ منهم شراب فغالب الظن فيه أنه مغشوش واذا كان ذلك كذلك فيتعين منعهم من الإقامة في الأسواق وقد تقدم ما لعلأؤنا رحمة الله عليهم من الامر باقامتهم من الأسواق في غير هذا فكيف به في هذا السبب الذي يتمكنون به من ضرر مرضى المسلمين ولا يظن ظان أن هذا لا يتعين الا على من له الامر بل هو متعين على كل من يقدر على ذلك . وينبغي للشرابي أن يتحفظ على أوعية الشراب بأن يصونها بالتغطية وأن يتفقدتها وقتاً بعد وقت سيما في

زمن الحر الذي يكثر فيه الخشاش خيفة أن يكون قد نسي تغطية بعضها أو غطاها بعض تغطية فأنكشفت . فقد يدخل فيها حيوان فيعوت فيها أو يخرج منه فضلة فيتنجس أو يدخله نمل وقد يكون النمل أكل في وقته ذلك ثعباناً أو عقرباً أو غير ذلك من المسمومات التي تقتل أو يحدث بسببها أمراض لمن يتناولها . وإذا كان كذلك فيتعين عليه أن يتحفظ من ذلك التحفظ الكلى ومن وقع له شيء من ذلك فلا يجوز له أن يبيعه وإن بين لأن كثيراً من الناس ماتوا بهذا النوع بل يتعين عليه إراقه ما وقع له من ذلك وغسل الإناء منه غسلًا بليغاً وإراقته أكثر ثواباً من الصدقة بمثله إذا كان سالماً لأن الإراقه واجبة عليه ونصح المسلمين واجب وثواب الواجب أكثر من ثواب المندوب

(فصل) ويتمين عليه إذا قدم الشراب عنده أن لا يبيعه حتى يبين للشترى أنه قديم لأنهم يقولون إن الفاكهة الجديدة إذا دخلت على الأشربة ذهبته فائدة ما عمل بالفاكهة المتقدمة وكذلك يقولون في العقاقير والادوية أنها إذا كانت قديمة لا تفيد من استعمالها أو تفيد بعض فائدة هذا هو الغالب بخلاف ما يندر مثل خيار شنبّر وما أشبهه فانه كلما قدم كان أحسن من جديده

(فصل) وقد تقدم في الطيب إذا جاء للمريض لا يحضر معه أحد إلا من لا بد منه للعلة المذكورة فثله في الشراي فلا يسامح أحداً في الجلوس عنده. للبعاني المتقدم ذكره في الطيب وليحرص على ذلك مهما أمكنه . وينبغي له أن يكون كتوما للسرفيا يحكى له من حال المريض كما تقدم في حق الطيب سواء بسواء ويتمين عليه أنه إذا وصف له ما للمريض أن لا يحيل على أحد من أطباء أهل الكتاب ولا يمكنهم من الجلوس عنده لما تقدم من حالهم السيء وأما لو كان الشراب يشترى لصحيح فلا يشترط في حق الشراي أن يكون عارفاً بالطب بل لا يضر أن يكون صيياً إذا كان عارفاً بما يطلب منه من الأشربة

وبالوزن واعطاء الحق

﴿فصل﴾ وقد تقدم كيفية نية الطبيب فالشرابي مثله في ذلك ويزيد عليه الشرابي بمباشرته لعمل الأشربة والأدوية والعقاقير فلتكن نيته في ذلك اعانة اخوانه المسلمين ليكون بهذه النية دائماً في عبادة نفعها متعدد وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام (والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه) بل اعانة المرضى من المسلمين أكثر ثواباً من اعانة كثير من أصحابهم لكثرة ضرورتهم وقلة من يعرف محاولة أمراضهم

﴿فصل﴾ وينبغي له أن يكون الناس عنده على ثلاث طبقات كما تقدم في حق الطبيب سواء بسواء . ويتعين عليه أن لا يبيع النضوج ولا يتسبب فيه وقد تقدم حكمه

﴿فصل﴾ وينبغي له والطبيب أن لا يفعل ما يقوله بعض الناس من أن الطبيب لا يأتي للمريض حتى يطلبه لأن هذا يردده أمره عليه الصلاة والسلام بعيادة المريض وذلك عام في جميع المسلمين طبيباً كان أو غيره إلا أن يكون المريض ممن هو متلبس بشيء مما يخالف الشرع الشريف فتترك عيادته حتى يقلع عن ذلك ويتوب منه التوبة المعتبرة في الشرع الشريف بل يحصل للمريض بعيادة الشرابي والطبيب من السرور وما هو أكثر من عيادة غيره لما لمشاركتهما فيه فإما هو فيه من المرض فإنه قد يكون المريض يستحي أن يرسل إلى أحد منهما ويحمل على نفسه المشقة فيكون اتيانهما له من تلقاء أنفسهما رفع كلفة عنه وادخال سرور عليه . وقد يكون المريض فقيراً منقطعاً ولم يجد من يرسله

﴿فصل﴾ وقد تقدم أن السنة في عيادة المريض ترك طول المكث عنده والطبيب والشرابي بخلاف ذلك لضرورة المريض اليهما لأن في اطالة مكثهما عنده يتبين لهما من حاله ما يغلب على الظن أنهما قد عرفا المرض ومحاولة

﴿فصل﴾ وينبغي له اذا نزل من دكانه لضرورة أن لا يترك صيا صغيرا يبيع ويشترى لما تقدم ذكره في أنه يكون مشاركا في علم الطب لئلا يكون الطبيب قد غلط فيما وصف كما تقدم . اللهم الا أن يكون مع الصبي من له معرفة بشيء من الطب فلا بأس .

﴿فصل﴾ وينبغي له ولغيره أن يكون أهم الأمور عنده المحافظة على الدين والنظر فيما هو الأولى والآكد عليه فيقدمه على غيره . مثاله ما نحن بسبيله من أن الشرابي والطبيب قد يكونان في هذه العبادة العظيمة المتعدية النفع الى هذه الأمة الشريفة فاذا سمعا الاذان ترك كل واحد منهما ما هو فيه واشتغل بحكاية المؤذن والاخذ في أسباب أداء الفرض في جماعة فاذا فرغ منه بفروضة وسننه وآدابه رجع الى ما كان بصدده فلا يزال في عمل خير متجدد ﴿ذلك بفضل الله يؤتيه من يشاء﴾

﴿فصل﴾ وقد تقدم ما يفعله بعض العطارين من الغش في سبيلهم فالشرابي كذلك الا أنه يتأكد في حقه أكثر من غيره وان كان الغش محرما على الجميع لأن غش الشرابي يؤول الى ازهاق النفوس والزيادة في الأمراض أوطولها لأن غالب ما يشتري منه للمريض والمريض اذا استعمل ما لا يوافقها تضرر بذلك غالبا وقد تعسر مداواته فيتعين عليه أن لا يأخذ حاجة حتى يتبين له سلامتها من الغش . واذا كان ذلك كذلك فأكد ما عليه أن لا يبيع في دكانه ماء اللسان البلدي لأنه جمع فيه بين ثلاثة أشياء رديئة أحدها المكس والثاني أن المكس في الوقت يهودى والثالث غشهم فيه غالبا فيتأكد المنع لذلك . ويحذر مما يفعله بعضهم من أنهم يزغلون حاجة تسمى شير خشك بحاجة أخرى تسمى بير خشك وهما متشابهان في الصفة متقاربان في النفع . ويحذر مما يفعله بعضهم من يبعهم الزنجبيل بعد خلطهم له بأشياء يغشونه بها مما تشبه في الصفة



وليحذر مما يفعله بعضهم من تدليسهم الزنجيل المربي بخبطه بغيره فتقل منفعته والغالب أنه إنما يشتري للتداوى وإذا كان مغشوشا بغيره قد يعود بالضرر على من استعمله. وليحذر مما يفعله بعضهم من تدليسهم شحم القوائد يجعل غيره فيه إذا أنه ينفع للزمنى فيخلطون به ما ليس منه فيعود بالضرر على من استعمله. وليحذر مما يفعله بعضهم من الغش في بيع الخولان الهندي لأنه قل أن يوجد خالصا فمن استعمل غيره مما يشبهه عاد عليه بالضرر وغالب من يحتاجه إنما يأخذه للعينين

**(فصل)** وأما ان كان الشراب يشتري من قاعات الشراب فينبغي

أن يتحفظ على نفسه ودينه مما يفعله بعضهم وهو أنهم يقللون الفاكة في الأشرية وقد تقدم ما فيه . وليحذر أن يأخذ الورد المربي الذي يعمله بعضهم لأنهم يقللون الورد فيه ويعملونه بمخاللة السكر والأشياء الرديئة وقد تقدم أن أهل الكتاب يقامون من أسواق المسلمين فكيف يباشرون ما يستعمله مرضاهم من الأشرية وغيرها فن باب أولى بالمنع وفي القاعات والمطابخ كثير منهم ثم مع ذلك بعض الصانع الذين في القاعات لا يعرفون قوام الأشرية ولا ما يصلحها ولا ما يفسدها فيعملونها كيفما اتفق ويبيعونها للناس كذلك . وليحذر أن يشتري الشراب ممن لا يتحفظ منهم على دينه فان بعضهم يعقد شرا به بالجلاسة والترنيق والسكر الأحمر ثم مع ذلك يدعون أنهم يعملونه بالسكر الطيب فلو نفر المشتري من سواد شراهم قالوا له هذا من كثرة الفاكة فيه وليس الأمر كذلك فضموا الى ما ارتكبه من الغش المحرم محرماً آخر وهو الكذب . وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أن الشراب عندهم على صنفين شراب لأهل البلد وشراب للتجار وأهل الأرياف فالشراب الذى يباع للتجار وأهل الأرياف ردىء فيعرضون عليهم العين من النوع الطيب فاذا وصل التجار وأهل الأرياف الى البلد

الذى قصده وجدوه رديئاً على غير العين التى رأوها ولا يمكنهم الرجوع فتنهم من يحذر على دينه فلا يبيعه الا بعد البيان فيغرم من رأس ماله غالباً وهذا نادر وقوعه ومنهم من يدلس به على المشتري كما دلس البائع عليه هو . وقد ورد فى الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (من غشنا فليس منا) وأنواع الغش فى هذا النوع كثيرة متعددة وما وقع التنبيه به يدل على باقيه بالضمن . والمقصود أن ينصح المرء نفسه بخلاص ذمته وأن ينصح اخوانه المسلمين فيما يقصدونه منه من وضع الأشياء مواضعها والله الموفق

### فصل فى ذكر ما يفعل فى المطابخ

اعلم رحمنا الله واياك أن المطبخ هى الأصل للأشربة وفيها أمور عديدة عجبية يتعين التنبيه على بعضها ليحفظ منها اذ العلم قائم يأمر وينهى فأول ذلك أن القند اذا أتى به الى الموضع الذى يزونه فيه يتكسر بعضه غالباً وقد يكون كذلك قبل فيقع بعضه على الأرض ويختلط بزل الدواب والتراب المتنجس ثم يضمونه بما اختلط به من ذلك فى الأفراد ويزعمون أنه اذا طبخ وعلى وصنى من العيون طهر .

﴿فصل﴾ ثم ان القند اذا كسر صحيحه فى المطبخ وجعل فى الجفان بعد طبخه وصفوه فى بيت التعليق حطوه فيه مكشوفاً فقل أن يسلم من بول الفأرة وغيرها من سائر الحشرات التى تدب عليه سيما الايام التى يكثر الخشاش فيها فاذا أرادوا دفنه عمدوا به الى طين فى بيت الدفن معد لتغطيته به وذلك الطين مع كونه فى بيوت مظلمة مكشوفة يدخل الصنّاع الى بيت الخلاء حفاة ويمشون كذلك فى الطرقات على التجاسات وبيت الخلاء والطرقات على ماهو معلوم ثم يمشون بتلك الاقدام على ذلك الطين فيدومونه بها والغالب أن الفأرة

قد سكنت وولدت في ذلك الطين فاذا داسوه بأرجلهم قتلوا أولادها فيختلطون بالطين على أنهم لو أخرجوهم منه بعدهم وتهم لم يفد ذلك شيئاً لأن الطين قد تنجس بموتهم ثم يجعلونه على وجوه الجفان طرياً عند دفنه فيتشرب السكر من ذلك الطين المنتجس ثم يعيدونه الى بيت التعليق على الصفة المتقدمة

(فصل) وأما الحاية التي يطبخ فيها السكر فانهم اذا مشوا فوقها حفاة على ما تقدم مع كنهها منغسلة وأرادوا غسلها يغسلون أرجلهم معها. وأما القطارة فأوعيتها مفتحة مكشوفة أووى للفأرة وغيرها من سائر الحشرات ثم انهم يسمطونها ظاهراً وباطناً ليأخذون منها ما ييس فيها لا لأجل تطهيرها فيحصل من ذلك غسالة رديئة لأجل قذارتها بسبب ما يلحقها وهي مكشوفة في الأماكن المظلمة التي لا تخلو من الحشرات ويولها غالباً في تلك الأوعية ثم يأخذون بعد ذلك ما ييسل من الابالج في بيت القند الذي في المطبخ اذا مضت عليه مدة مع ما يغسل منه وهم كلما دخلوا أو خرجوا هناك داسوا عليه بأرجلهم حفاة كما تقدم فاذا أرادوا طبخ هذه الغسالة جمعوا الجميع وغلوه على النار وجعلوا فيه قليلاً من اللبن لتعلو تلك الاوساخ على وجه الحاية فيزيلونها ثم يوقدون عليه النار حتى يشخن ثم يدعونه في الأمطار المكشوفة ويتركونه مكشوفاً وكثيراً ما يوجد في بعض الأمطار الفأرة أو زبلاً أو غيرها من الدبيب فنه ما يوجد صحيحاً ومنه ما يوجد وقد تزلع فيزيلونه ويشح بعضهم وهو الغالب باراقها فيبيعها لآخوانه المسلمين وهي متنجسة ولا يبين ولويين لم يحز ثم ان بعض الصانع في الغالب يطبخونها ولا يأخذون قوامها لثلا تنقص فيبقى فيها مائة فتحمض سريعاً فنسافر بها خسرهما لسرعة حموضتها (فصل) وأما القطارة الطيبة عندهم فقل أن يخرجوها على وجهها بل يخلطون في كل مطر منها عند بيعه شيئاً من مصل العيون ثم يأخذون عصا

يمركون بها كل مطر حتى يدخل بعضه في بعض فاذا فعلوا ذلك علت فوق المطر رغوة صفراء بعد أن كانت القطارة سوداء فترق بذلك ويحسن لونها فيظن المشتري أن ذلك من صفاء قندها وأنها قطارة طيبة على وجهها وليس الأمر كذلك

(فصل) وأما الترتيق فيجعلون رديته في قعر الجفان وطيبه في أعلاها ثم يعملونها في الهواء حتى ييبس أعلاها وأسفلها طرى رديء فيظن مشتريها أنها كلها مثل أعلاها يابس نقي

(فصل) وأما السكر العال فلبعضهم فيه صناعة عجبية عند محاولته وذلك أن قمع السكري يرى ظاهره أبيض فاذا أخذه المشتري ومضى به وكسره وجد باطنه أحمر لان التاجر اذا أراد شراءه انما يقلب ظاهره فان تسليخ عندهم منه شيء قبل بيعه أصلحوه بصناعتهم الرديئة فمن رآه يظنه أنه صحيح من أصله فاذا بق قليلا خيف عليه سيما عند ركوب البحر وطول السفر وكثرة الشيل والخط

(فصل) وأما قطر النبات فلبعضهم فيه أيضا غش آخر وذلك أن الطرى منه هو المرغوب فيه بخلاف قديمه فانه مرغوب عنه فيأتى المشتري فيجده في قدوره فيرغب في شرائه فاذا أخذه منهم عوضوه عنه بالقديم حتى يأتى المشتري الآخر فيجده في القدر فيرغب فيه فيشتريه منهم على أنه طرى وهو قديم ثم كذلك ثم كذلك حتى يفرغ ما عندهم من القديم وهذا غش وتدليس على المسلمين وقد تقدم ما في ذلك بل لو طال مكثه في قدوره خالسا لتعين عليهم أن يبينوا عند بيعه أنه قد صار قديما لان الطرى منه ليس كالقديم

(فصل) وأما السكر فانه اذا كان ظاهر أسفل القمع أحمر يأخذ بعضهم شيئا من السكر الأبيض فيحك به ظاهر السكر الأحمر بصنعة لهم فيه

فيرجع كأنه أبيض فيظن المشتري أن باطنه مثل ظاهره . وهذه نبت مما يغش به بعضهم وما وقع التنبيه به يغنى عن تتبع المسائل الباقية والامر والحمد لله سهل يسير على من أراد خلاص ذمته وبرأتها من التبعات ووقوع البركة له حالا ومآلا لانه انما يزيد على نفسه شيئا يسيرا في أجرة الصانع والمؤون كسراء الاوعية التي يغطى بها وزيادة ثمن الماء الذي يغسلون به ما يوبهم واجارة من يقوم بتغطية الاوعية وصيانتها واجارة أمين يلحظ بنظره الصانع فيأمرهم بغسل أقدامهم وما أشبه ذلك وكان ينبغى أن لا ينبه على مثل هذا لانه أمر واجب والواجب قل أن يخفى على أحد لان المكلف أهم أموره عليه ما كان من الفرائض وهذا فرض فأشبهه ذلك ما تقدم قبل في أمور الوراقة من أن صاحبها يشترط على الصانع فعل الصلاة الواجبة وان كانت فرض عين على جميع المكلفين لكن لما أن اعتاد بعض من لاخير فيه تركها احتيج الى اشتراط ذلك عليهم فكذلك فيما نحن بسيله من أمر المطابخ ولو كان الصانع يتحفظ على دينه ومستأجره يطلب منه دوام العمل ويشح عليه بايقاع الصلاة في وقتها فهو آثم في ذلك لأن الصلاة لا يدخل ايقاعها بشروطها في الاجارة ولو شرط لانه مستثنى في الشرع الشريف ويجب على المستأجر أن يعطيه الأجرة كاملة ويحرم على الصانع أن يطيعه في ترك الصلاة والجمعة وصوم شهر رمضان ولا يعمل عنده هذا حاله لانه مأمور بهجرانه فكيف يعمل عنده وفي نفس العمل عنده اعاقته له

(فصل) ولا حجة لمن يدعى من أصحاب المطابخ أن ما ذكر قبل يتعذر عليهم لكثرة الأوعية لاحتياجهم الى ثمن الاغطية ولأن الغالب على الصانع أنهم لا يسمعون ما يقال لهم مما يؤمرون به أو ينهون عنه لان هذا كله راجع لما تقدم من زيادة يسيرة فيحصل له بذلك خلاص ذمته والثواب الجزيل والخير المتعدى فيما هو بسيله بسبب نصحه للسلبين لأن مرضاهم يحتاجون للغذاء

بالسكر والأشربة فكل مريض تناول شيئاً من سكره أو من الشراب الذي عمله به له فيه الثواب الجزيل وكذلك كل من استعمله من الأصحاء لضرورة أو غيرها هذا لو كان في زمان كل من يياشر ما ذكر يتحفظ فيه ويفعل الأمر الواجب عليه وأما اليوم فقد عز وجود هذا فن فعله كان مشهوداً له بالجنة. لقوله عليه الصلاة والسلام (من أحيا سنة من سنتي قد أميتت فكأنما أحياني ومن أحياني كان معي في الجنة) فقد شهد له عليه الصلاة والسلام بالمعية معه في الجنة هذا وهو إنما أحيا سنة واحدة فما بالك بمن أحيا فرائض عديدة سيما ونفعها متعدد والخير المتعدى أفضل من القاصر على المرء نفسه مع أن الخير والحمد لله لم يعدم من الناس جملة واحدة وإن عدم في قوم فهو موجود في آخرين ومن سال وخفص عمن يشتري منه فلا بد أن يجد من هو متحفظ على دينه لكن قد يعز وجوده في بعض الأماكن . ألا ترى أن السكر السالم من كثير مما تقدم ذكره موجود وهو الذي يعمل في بعض بلاد الصعيد ويسمى القفطى والثمن يتقارب ولو غلا ثمنه لتعين شراؤه لمن يريده ولو فقد في بعض الأحيان لكان ينبغي أن يعوض عنه بما يعمل من العسل النحل بعد أن تبرد حرارته بشيء حتى يعتدل ولاجل عدم النظر إلى هذا المعنى أعني التحفظ من جهة البائع والمشتري والنظر في خلاص الذمة قل أن ترى من يتسبب فيما تقدم ذكره الا وهو يشكو من عدم الفائدة أو قتلها أو الخسارة من رأس ماله أو يعدم رأس المال ويقوم وديون الناس في ذمته كل ذلك بسبب عدم النظر في أمور نفسه وفكاكها بنصح اخوانه المسلمين فلو وقع النصح وزاد على نفسه في النفقة قليلاً كما تقدم لجاءت البركات تترى ولكثرت الخيرات لديه وهو أمر مشاهد مرئى قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خير ألهم وأشدّ تثبيتاً﴾ فكل انسان يرجع عمله اليه أو عليه نسأل الله تعالى أن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه ويرينا

الباطل باطلا ويرزقنا اجتنابه بمحمد وآله وصحبه صلى الله عليه وعليهم وسلم

## فصل في ذكر الطاحون وما يتعلق بها

وكان ينبغي أن يكون هذا الفصل متقدما على ما قبله لأنه القوت الذي به القوام لكن لما أن كان الفصل الذي قبله أو أكثره مختصا بالمرضى قدم عليه لأن حق المريض أكد وضرورته أشد والفحص عما يحل ويحرم في حقه متأكد ومقدم على حق الصحيح وإن كانا معا متأكدين. فأول ما ينبغي لصاحب الطاحون أن يحضر نيته ويحسنها وينمها معها استطاع ثم ينوى ما يحتاج إليه وما يليق به من تلك النيات التي يخرج بها العالم من بيته ويرجع إليه ليكون في سببه وهو في عبادة مقبلا على مولاه فيقصد بما هو فيه أن ييسر على اخوانه المسلمين أقواتهم لكونه يفعلها على لسان العلم فيكفيهم مؤنة الفكر فيما هم يتوقعونه في الطحين من المفاسد وإذا فعل ذلك كان له الثواب الجزيل والاجر العظيم . ألا ترى الى ما نقل في القدر اذا أعارها الانسان كأنه تصدق بما طبخ فيها وكذلك الملح اذا أعطى منه شيئا كأنه تصدق بما طيب بذلك الملح الى غير ذلك وهو كثير فاذا كان هذا في مثل هذه الأشياء فما بالك بتخليص القوت الذي به قوام البنية من المفاسد التي تعتريه فلا شك أن الثواب في هذا أعظم وكأنه تصدق بما يباشره من ذلك كله على اخوانه المسلمين . وإذا كان كذلك فلا فرق اذن بين صلاته وصيامه والتطوع بهما وبين سببه بل صلاته وصومه مقصوران عليه بخلاف سببه لأن نفعه عام لاخوانه المسلمين اذ أنه ليس كل الناس يقدر على عمل الطاحون في بيته وليس كل الناس أيضا يقدر على أن يطحن يده وليس كل الناس أيضا يقدر على شراء جارية أو عبد يطحنان له وصاحب الطاحون قد دفع هذه الكلفة عن اخوانه المسلمين ثم يكون تطلعه وتشوفه للرزق لربه عز وجل لا الى السبب فان شاء عز وجل أن

يرزقه رزقه منه أو من غيره لأن أبواب الرزق عنده سبحانه وتعالى لا تنحصر ويتعين عليه أن يشترط على الصانع ستر العورة وأداء الصلاة في وقتها المختار في جماعة ومن لم يستمع منهم يتعين عليه تركه فإن لم يشترط ذلك عليهم فهو مشارك لهم في الأثم وإذا كان كذلك فيتعين هجرانه وأقل ما يمكن ترك الشراء منه لأنه إذا لم يشتر منه كسدت عليه معيشته لكن بعد أن يعلم بذلك أن ترك الشراء منه إنما هو لأجل عدم تغييره على الصانع الذين يعملون عنده كما تقدم . وكذلك يتعين مثله على من كان يطحن للناس وعنده شيء مما ذكر فلا يطحن عنده شيء حتى يقلع عن ذلك بعد أن يعلم كما تقدم . ولعل قائلًا يقول إن المحجران لا يفيد من واحد ولا من اثنين حتى يترك سائر المشتريين . فالجواب أن الواحد والاثنين ومن حدا حذوهما لم في ذلك الأجر العظيم والثواب الجزيل لأنهم قاموا بوظيفة تعينت عليهم وعلى جمع كثير من المسلمين فكان في انكار الواحد والاثنين فائدة عظيمة وهي امتثال أمره عليه الصلاة والسلام حيث قال (إذا ظهر فيكم المنكر فلم تغيروه يوشك أن يعاقب الله الكل بعذاب) ولا شك أن التغيير قد حصل بالواحد والاثنين ولأن الغالب وقوع السؤال من بعض الناس عن موجب ترك شراء الدقيق وغيره وترك طحن القوت وغيره عند من هذه صفته فإذا سئل الواحد والاثنان أخبرا بموجبه فيشيع الأمر بسبب ذلك ويعلم فبعض الناس يقتدى ويهتدى وبعضهم يعلم الحكم وإن كان معرضا عن فعله فكان ذلك سببا لظهور الحق والقيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك خير عظيم . وفيه وجه آخر وهو أنه لو كان الواحد أو الاثنان لا يغيران حتى يجتمع الناس معهما على التغيير لأدى ذلك إلى ترك الانكار مرة واحدة لأن غيرهما يقول كمالتهما ثم كذلك ثم كذلك فيؤدى هذا إلى عدم التغيير بالكلية فيقع العذاب على الجميع كما تقدم في الحديث قبل . نسأل الله العافية بـ



﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يترك الصنّاع يفعلون ما اعتادوه من مشيهم حفاة على بول الخيل ودخولهم بيت الحلاء حفاة أيضا وكذلك في الطرقات ثم يدوسون القمح بتلك الأقدام النجسة قبل أن يغسلوها فيصير ما أصابته أقدامهم من القمح قبل غسلها متنجسا وهذه مفسدة عظيمة وهي في ذمة من استأجرهم وكذلك من رآهم وعلم بهم وهو قادر على التغيير عليهم بشرطه ولم يفعل

﴿فصل﴾ وقد نقل عن السلف رضي الله عنهم أنهم كانوا لا ينخلون الدقيق ونخله من إحدى البدع الثلاث المحدثّة أولا. وإذا كان كذلك فيتعين على الصانع الذي يباشر القمح ويتولى طحنه ويقف عليه أن يتحفظ التحفظ الكلي على الدقيق من أن يصيبه شيء من أرواث الدواب وغيرها فيتنجس به لأن صاحبه قد يكون ممن لا ينخله فإكله وهو متنجس ومن وقع له شيء من ذلك تعين عليه أن يخبر به صاحب الدقيق حين أخذه له ليعمل على لسان العلم فيه

﴿فصل﴾ وينبغي له أن يرقق بالدابة التي يطحن عليها ثلاثة أوجه أحدها الاحسان إليها براحتهم من مشقة العمل قليلا. والثاني ثلثا يجيء في الطحن خشونة فيصير كالدهشيش سيما إذا طحن في وقت الحر. والثالث أن الدقيق لا يزكو كثيرا والحالة هذه

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يتحفظ مما يفعله بعضهم من أنه إذا بقي في القادوس قليل مما بطحن أخذ طحيناً لشخص آخر فيسكبه عليه ثم كذلك ثم كذلك فتختلط أقوات الناس بعضها ببعض وهي مفسدة عظيمة وإن كان لا يأخذ منها شيئا لأنه قد يكون أحدهم يحصل قوته على لسان العلم وآخر يحصله على طريق الورع ومراتبه متفاوتة وآخر مكاس أو ظالم أو غيرهما ممن لا يرتضى حاله في أمر دينه فتفسد بسبب ذلك أقوات الناس ومقاصدهم سيما في هذا الزمان الذي قل أن يتخلص فيه الحلال لكثرة الشبهات فيتعب المكلف في تحصيله ثم يفسد

عليه بسبب ما تقدم . وقد ورد (من أكل الحلال أطاع الله شاء أو أبى ومن أكل الحرام عصى الله شاء أو أبى) وفي الحديث (الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كراتع برعى حول الحمى يوشك أن يواقعها ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله تعالى في أرضه محارمه) فأما لسان العلم فالذى يخاطب به المكلف التحفظ على قوته أن يختلط بالحرام البين مثل أن يكون الطحين الذى قبله لمكاس أو ظالم أو ما أشبههما لأنه لا بد وأن يبقى شيء مما طحن قبل طحنه تحت الحجر فيختلط بطحنه وإن كان يسيرا فإن اليسير من الحرام له تأثير عظيم في القلب والقلب والرزق . وأما الورع فلا يأتي الى الطاحون البتة لأن طريقه منافية لحال ما يفعل فيها إذ أن أدنى الورع أن يعرف أصل اكتساب القوت من أين هو وذلك متعذر في الطاحون بسبب ما يبقى تحت الحجر كما تقدم . ومما يدل على ما ذكره ماجرى للحجاج لما أن ولى العراق وكان أهله لا يتولى عليهم أحد ويشوش عليهم الإهلاك سريعا بدعائهم عليه فأمرهم الحجاج أن يأتي كل واحد منهم بيضة دجاجة ويضعها في صحن الجامع وأراهم أنه بذلك ضرورة فاستخفوا ذلك منه ففعلوا ثم أمرهم بعد ذلك أن يأخذ كل واحد عين بيضته وأراهم أنه قد بداله الرجوع عما أراده فلما أن أخذوا ذلك لم يعلم كل واحد منهم عين بيضته فلما أن علم الحجاج أنهم تصرفوا في ذلك مديده اليهم فدعوا عليه على عادتهم فتمنعوا الاجابة . ولأجل هذا المعنى كثرت المظالم اليوم وكثر الدعاء على فاعلها وقلت الاجابة أو عدت . وقد قال عليه الصلاة والسلام (ياكل أحدكم الحرام ويلبس الحرام ويقول يارب يارب أنى يستجاب لذلك) أو كما قال عليه الصلاة والسلام فلو سلم بعضهم من مثل هذا الحال ودعا لاستجيب له عاجلا وقد وقع ببلاد المغرب أن بلدا ببلاد السودان كان السلطان لا يولى عليهم أحدا

ويظلمهم الا هلك بدعائهم عليه فتحير السلطان في أمرهم فطلب منه بعض الحاضرين أن يوليهم عليهم فقال له السلطان أنت تعرف الشرط فقبله فولاه فخرج من حينه فغضب ملحا وبلاد السودان ليس فيها ملح وتركه في البلد ومضى لاسفاره ذلك فلما أن وصل ترك النزول في موضع الولاية وجلس في الجامع وأظهر العدل والخير والصلاح فقالوا له ألا تطلع الى موضعك فقال لا ماجئت الاعلى أنى واحد منكم وفي الجامع يمكننى أن أباشركم ولا أصدر الاعن رأيكم أو كما قال . فبقى كذلك مدة فاعتقدوه وحسنوا به الظن فلما أن تحقق ذلك منهم تمارض فاجتمع به بعضهم وسألوه عن موجب مرضه فأخبرهم أن ذلك بسبب عدم الملح فقالوا له نأتى لك بالملح فقال انى لأعرف أصله وان لى ملحا بالبلاد أعرف جهته وأصله ففعل أن يكون فيه الشفاء فان أردتم أن أرسل من يأتى به فعلت والا فلا فأذنوا له فأرسل من يأتى به فلما أن حصل عنده فرقه عليهم على سبيل البركة فجاء شخص منهم الى صاحبه فقال له ما فعلت بالملح الذى أخذته فقال هو ظالم أستعمل منه شيئا بعد فقال له لا تستعمله فانى أخاف أن يكون فيه شيء وانى لم أستعمل منه شيئا فلما أن علم الوالى أنهم قد أكلوا الملح طلع الى موضع الولاية ومد يده اليهم فجاء الشخص المذكور الى صاحبه فقال له ألم أقل لك أن تحت هذا شيئا فقاما معاً وأخذ كل واحد منهما ملحاً معه وجاءا الى الوالى فوضعا الملح بين يديه وقالوا له انالم نستعمل منه شيئا نخاف منهما وخرج هارباً من حينه أو كما جرى . وما ذاك الا أن المكلف اذا أكل الحلال لم ترد دعوته بخلاف غيره . فاذا كان هذا الذى وقع بسبب بيضة وملح فما بالك بخلط القوت فى كل طحنته . ولعل الصانع يقول ان فعل ذلك انما هو للضرورة بسبب أنه لا يمكنه غيره لأنى ان صبرت حتى يفرغ طحين الاول بالكلية أخاف أن ينكسر حجر الطاحون أو يفسد . فالجواب أنه يفعل فى ذلك ما يفعل حتى تقف الدابة ويدها

بغيرها لكنهم شحوا ببطالة الوقت الذى توقف فيه الدابة حتى يفرغ مافي القادوس . فان قال الصانع مثلا لا بد من اختلاط الطحينين وان فرغ مافي القادوس لأن الأول يبقى منه شئ ما تحت الحجر ولا يمكن التحفظ منه . فالجواب أن هذا أمر ضرورى لا يمكن غيره لكل أحد فاغتفر ليسارة أمره للضرورة الداعية اليه ولكون نفوس الناس تسمح به بخلاف ما يبقى في القادوس فان الغالب من الناس عدم المسامحة به لكن يحتاج أن يراعى حال الشخصين فيسكب طحين كل واحد منهما عقيب من يجانسه في الدين والتسبب وهذا انما هو على لسان العلم وأما لسان الورع فلا يسامح صاحبه في الاختلاط أصلا وان كان عقيب من يجانسه لما تقدم من أن مراتب الورع متفاوتة بل طريق الورع أن يطحن في بيته ولا يخرج من يده ولا من تحت نظره . وقد تقدم أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه كان يقفل على قوته بقفل حديد حتى يوقن بسلامته مما يطرأ عليه . وقد سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يقول ان شيخه سيدى أبا الحسن الزيات رحمه الله كان اذا خلا به يقول له أتعرف كم قرأت حزبا على الطحين الذى طحنته البارحة فأقول لا فيقول قرأت عليه ربع الختمه ومرة يقول أكثر ومرة يقول أقل وما ذاك الا لى ينبه على طريق الورع . والورع أيضا يختلف بالنسبة الى الأشخاص فليس ورع الغريب كورع أهل البلد فورع الغريب سوق المسلمين بخلاف أهل البلد لأنهم يعرفون أصول الأشياء غالبا فيعرفون المواضع المغصوبة من غيرها وأهل الغضب والظلم وكذلك يعرفون من يتحفظ على دينه والغريب الغالب عليه الجهل بذلك فقد يتحفظ من جهة وهى مما يرغب فيها وقد يقصد الى جهة وهى مما يرغب عنها عند من يعرفها . وقد كان بالمغرب بمدينة سبتة وهى من أكثر بلاد المغرب سمكا وكان بعض الأكابر قد اشتى السمك ولم يقدر على أكله لورعه فاتفق أن يرض أحما به كان

ما شيا على الساحل وإذا بسمكة قد خرجت من البحر وألقت نفسها في البر ففرح صاحبه  
 اذ ذاك وقال الحمد لله اليوم يأكل سيدي الشيخ السمك لأنه لم يبق له عذر من النظر في  
 الشبكة التي يصاد بها أو السنارة أو غير ذلك فأخذها في محفظته وأتى بها الى الشيخ  
 وأخبره بما جرى وقال له مالك عذر فقال له الشيخ رحمه الله كلها أنت فقال له أبقى لك  
 بعد هذا شيء فقال له الشيخ رحمه الله تلك المحفظة التي جئت بها فيها من أين جئتها  
 وما كيفية دباغها ومن صنعها وعددله أشياء من هذا النوع . فهذه الحكاية تبينك  
 أن الورع له مراتب كثيرة وأن من يتعانه لا يمكنه رؤية الطاحون فضلا عن  
 الطحن فيها . ويختلف الورع أيضا بالنسبة الى الأزمان . ألا ترى الى ما احتوت عليه  
 حكاية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه لم يشبع من الخبز منذ نهبت  
 دار عثمان بن عفان رضي الله عنه وعلل ذلك بأن قال خالط أموال الناس الحرام  
 قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب منهاج العابدين له . فان  
 قلت فكان الورع يخالف الشرع وحكمه فاعلم أن الشرع موضوع على اليسر  
 والسماحة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (بعثت بالحنيفية السمحة) والورع موضوع  
 على التشديد . والاحتياط كاقيل الامر على المتقاضي من عقدة التسعين ثم الورع  
 من الشرع أيضا وكلاهما في الاصل واحد لكن للشرع حكام حكم الجواز وحكم  
 الافضل الاحوط فالجائز نقول له حكم الشرع والافضل الاحوط نقول له حكم  
 الورع . وإذا كان ذلك كذلك فانظر الى الحرام اليوم وكثرته وكثرة التسامح  
 فيه وعدم نظر من ينسب الى الخير والصلاح في التحرز من ذلك غالبا . فجاء  
 من هذا ما كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول اذا خلص الفقير قوته في هذا  
 الزمان على لسان العلم فهو ابراهيم بن آدم في وقته . وكان يقول في قول سهل بن  
 عبد الله التستري رحمه الله لو كانت الدنيا كلها حراما لكان قوت المؤمن منها  
 حلالا لأن معنى ذلك أن الله تعالى لا يحوج عبده المؤمن لأكل الحرام لانه سبحانه

وتعالى أخرج له قوته حين كان في المهد قبل أن يعرفه ويعبده من بين ثلاث محرمات الدم والفرت والام فبعد أن عرفه وعبده يطعمه الحرام معاذ الله بل يخرج له رزقه من وسط المحرمات حلالا طيبا كما أخرجه له أولا وهذا بخلاف ما يقوله بعض الناس وهو أن الحرام لما أن عم أمره اضطر المؤمن الى استعماله كالميتة اذا اضطر اليها . وما تقدم من كلام الشيخ رحمه الله أوضح وأظهر وأبين لان القدرة صالحة كما تقدم . قال القاضي أبو بكر بن العربي في كتاب مراقى الزلنى له وهذا الكلام يلج به الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس هو حديثا انما هو كلام هذا العالم الفاضل

(فصل) ويتعين عليه اذا وزن طحين انسان فنقص منه شيء عن وزنه الاول أن يكمله له من دقيق نفسه لكن بشرط أن لا يخلطه حتى يخبره بذلك بخلاف ما يفعله بعضهم في هذا الزمان وهو أنه اذا نقص طحين شخص كمله له من طحين شخص آخر ثم كذلك ثم كذلك والعجب من أن صاحب الطحين الذى نقص طحينه يرى ذلك منهم ولا ينهاهم عنه ولا يجرم بل يأخذه اذا كملوا له منه . واذا كان ذلك كذلك فلا فرق اذن بينه وبينهم فى الغصب ولحوق الأثم فيتعين عليه التوبة الى الله تعالى والاستحلال من أخذوا له من طحينه أو غرامته له

(فصل) ويتعين على صاحب الطاحون أن يتحفظ مما انتحل به بعضهم وهو أن يشتري القمح من بعض الناس بشئ معلوم ولا يعطيهم ثمنه الا دقيقا مقسطا . ومالك رحمه الله انما ينظر الى ما حصل بيد كل واحد منهما ولا يعتبر ما عقدا عليه بأستهما . وقد تقدم أن القوت أولى ما يحتاط له لما تقدم فى الحديث (من أكل الحلال أطاع الله شاء أو أبى ومن أكل الحرام عصي الله شاء أو أبى) ولقوله عليه الصلاة والسلام (الحلال بين والحرام بين

وبينهما أمور مشتبهات) والمتشابه ما اختلف العلماء فيه ولا خلاف أن الخروج من الخلاف أكمل لكن في القوت آكد من غيره لما تقدم

(فصل) ويتعين على بائع الدقيق إذا اشترى قحاً قديماً أن يبين ذلك لمشتري الدقيق منه . وكذلك يلزمه أن كان بعضه قديماً وبعضه جديداً وكذلك أن كان مختلطاً بالشعير أو غيره فيبين ذلك كله للمشتري وأن لم يفعل وقع في الغش وذلك محرم فيجب عليه التوبة والاستحلال عن بايعه أو شراؤه فمن لم يرض منهم إلا بأن يردّه عليه أو يرد عليه ما بين قيمة الجديد والقديم لزمه أن يعطيه ذلك

(فصل) ويتعين عليه أن يحتب ما يفعله بعضهم وهو أنه إذا خرجت الدواب للربيع زادوا سعر الدقيق اذ ذاك وقل أن يظهره للناس ليجدوا بذلك السبيل الى الزيادة في السعر والقمح على حاله لم يعدم ولم يقل وأكثر التجار يحبون نفاق سلهم وذلك مكروه في حق من يتجر في الأقوات لأنهم يريدون غلو الأشياء على إخوانهم المسلمين لكن في حق بائع الدقيق أشد كراهة بل يؤول ذلك الى التحريم وكذلك يتعين في حق التاجر الذي يتجر في الأقوات . قال علماؤنا رحمة الله عليهم يشترط فيه شروط . منها أن لا يزاحم الناس حين شرائه بل يأتي الى الشراء في آخر النهار فإن فضل شيء عن المسلمين في ذلك اليوم اشتراه والا فلا وتكون نيته أن يبيعه في شهر غير معين غلا السعر أو رخص فإن اشتراه بنية أنه يمسكه حتى يغلو فهو حرام ومع تحريره تمحق البركة من بين يدي من هذه صفته فينبغي من باب الأولى أن لا يتجر في القمح ولا في الدقيق ولا في الحبوب لأن النفوس غالباً تحب الزيادة وتطلب الزيادة هنا ضرر بالمسلمين والاعمال بالنيات . وقد قال بعض السلف رضى الله عنه كيف بك إذا كنت بين قوم يحصلون قوت ستمهم هذا وهو القوت وحده فما بالك بنية التجارة فيه وشراء الكثير منه وخزنه لينتظر به السعر ثم إن بعضهم إذا بقى القمح على

حاله ولم يزد سعره أو زاد قليلا قل أن يبيعه بذلك بل يؤخره وإن كان إلى السنة الآتية أو أكثر منها ما لم يخش عليه أن يأكله السوس وهذا فيه مافيه من الخطر وكسب السيئات من غير فعل يفعله بجوارحه . وكان بعض السلف رضى الله عنه إذا وقعت لهم سنة غلاء وكان عنده قمح أما أن يخرج عنه بغير عوض وأما أن يبيعه بالسعر الواقع ثم يشتري في كل يوم قوته ليشارك أخوانه المسلمين في تلك الشدة وهذا هو حال الناس فأين الحال من الحال فانا لله وأنا إليه راجعون

(فصل) ويتعين أن لا يشتري المسلم الدقيق من طواحين أهل الكتاب ولا يطحن عندهم لوجوه . أحدها ما تقدم من أنه يعين أهل الكفر بذلك الثانى أنه يترك إعانة أخوانه المسلمين . الثالث أن أهل الكتاب يستعملون الصنائع عندهم من المسلمين وفى ذلك ذلة للسلطان وعزة للكافر فيؤمر المسلم أن لا يعمل عندهم ولا يعينهم . الرابع أنهم لا يحرزون من النجاسات وقد تقدم . الخامس أنهم يتدبنون بغش المسلمين وقد تقدم ذلك أيضا . السادس أنهم إذا شكروا سلعم بالحسن والجودة لا يمكن الاطلاع على صدقهم بل الغالب عكسه بخلاف المسلمين فان الاسلام وازع ولتحسين الظن بهم مجال . السابع ما يفعله بعضهم من الصليب على باب الطاحون وفى أركانها . فينبغى للؤمن أن ينزه حرمة الاسلام عن هذه الرذائل وأشكالها وقد استحكت هذه الاشياء فى هذا الزمان فصار عند أكثرهم لافرق بين الشراء من المسلم والكافر بل بعضهم يفضل معاملة أهل الكتاب على معاملة أخوانه المسلمين ويذكرون لذلك على زعمهم وجوها من الحجج لا يقوم شىء منها على ساق ولا تقبل منهم لقيام الحجج الشرعية برد ذلك عليهم

(فصل) ويتعين على صاحب الطاحون أن يكون الصبي الذى يأخذ القمح من البيوت ويأتى به للطحن ويرده إلى صاحبه أميناً ديناً والا فستور الحال



لأنه يدخل بيوت المسلمين وتقف له الجارية أو غيرها من الحرائر للضرورة وقد يجيء في وقت لا يكون في البيت إلا النساء فإذا كان من أهل الدين غض بصره وقد لا يكون في البيت اذ ذاك إلا المرأة الواحدة فتحصل الخلوة وهي محرمة وإن غض طرفه . بل يضع الدقيق على الباب ويعلم من في البيت بذلك ويتوارى قليلا حتى يعلم أنهم أخذوه ويمر لسيله وكذلك يفعل في أخذه القمح إذا لم يكن في البيت إلا المرأة الواحدة . وهذا بخلاف ما يفعله أكثرهم في هذا الزمان وهو أن يكون الصبي الذي يباشر ما ذكر لا يعهد منه الدين ولا يعرف حاله بل يطاع بعضهم على سوء حاله ثم يبعثه فيدخل بيوت المسلمين والغالب وقوع الفتن بسبب ذلك أو توقعها وأشد من ذلك أن بعضهم يتخذ الصبي الذي يباشر ذلك نصرانيا أو يهوديا . وقد تقدم في الكحال اليهودي وما جرى له ما يغنى عن ذكره هنا

(فصل) ويتعين على صاحب الطاحون أن يتحفظ من تبديد القمح حين آتيان الحمالين به اليه وعند الشيل والخط وحين اعطائه للصناع ومحاولتهم له قبل الطحن فر بما كان في الوعاء خرق فيزيد تبديد القمح بسببه ويبقى بين الأرجل يمشى عليه الناس في الطريق عند باب الطاحون وغيرها من المواضع التي يأتون به اليها . وقد قال بعض العلماء إن القوت إذا امتن يستغيث لربه عز وجل أن يكرمه . وإذا أكرمه الله تعالى رفع سعره فيتحفظ من هذا جهده . ويترك من يكنس تلك المواضع ويلتقط ما يبقى بعده ولو بقيت حبة ولم يزل هذا من شأن الناس المرجوع اليهم ولأن فعل مثل هذه الأشياء سبب لوقوع البركة وابقاء النعمة على من هي عنده وكذلك يتحفظ في موضع وزن الدقيق وشيله وحطه والخروج به . وكذلك يتحفظ على الوعاء الذي يحمل فيه خشية أن يكون فيه خرق أو قطع لم يشعر به ولا يكل أمر هذه الأشياء الى الصناع لأن الغالب

أنهم لا يؤتمنون على مثل هذه الأشياء لأنهم يتهاونون بها في العادة والعوائد يقل الرجوع عنها الا بتوفيق من المولى سبحانه وتعالى وتأيد . والتحفظ على الدقيق أكد من التحفظ على القمع وان كانا معاً محترمين لكن الدقيق اذا وقع ومشى عليه بقي في الارض عند الناظر اليه غالباً فيمتن بالدوس عليه وقل أن يأتي انسان فيزيله أو يحترمه فلا يدوس عليه لجهالته به بعد بخلاف القمع فانه يرى في الغالب فلو تركه بعض من يمر به فالغالب أنه يتحفظ له آخر من يعرف قدر نعم المولى سبحانه وتعالى . وهذه المسئلة معصية قد عمت بها البلوى سيما في موضع الساحل والشون فان المار بتلك المواضع يعاين القمع وغيره من الحبوب يداس بالأقدام ويتأكد في حق المكلف تأكيداً كبيراً أن لا يمر بتلك المواضع فان دعت ضرورة الى المشى فيها فلا يمر بها راكباً أو متعللاً بل يخطى ثم يمشى ويستغفر الله وان تجست قدمه بما هناك غسلها بعد ذلك اللهم الا أن يشق ذلك عليه وهذه المسئلة أيضاً خيرها متعدد وضررها متعدد لأنه بسبب من يكرم النعمة يديها الله سبحانه وتعالى على جميع أهل ذلك الموضع وبسبب من يهينها يعم غلو السعر جميعهم أسأل الله السلامة بمنه

(فصل) ويتعين على المكلف أن لا يحوج أهله ولا أحداً من ذوى محارمه الى الوقوف لصبي الطاحون ومن أشبهه من الطوافين ولا يساعدهم في ذلك بل يتولى ذلك بنفسه أو يوليه من يثق به من محارم أهله أو عبدها أو عبده ومع ذلك يحذر من حصول الخلوة في حق العييد فان التهاون بمثل هذه الأمور يفضي الى وقوع مالا ينبغي . ويتعين على المؤمن أن لا يسامح في الوسيلة الى ذلك فان الادواء اذا وقعت يسهل في ابتدائها مداواتها ويصعب ذلك بعد استحكامها ولو فرض أن الشفاء حصل بعد فاسات لا يستدرك ولا يخرج من القلوب ما حصل فيها من الميل الى الأغراض الخسيسة في الغالب وكل ذلك

سببه مخالفة لسان العلم أولا وهذا التنبيه كاف لمن فيه عروية وغيره اسلامية  
نسأل الله السلامة بمنه

### فصل في ذكر الفران وما يتعلق به

فأول ذلك أنه يتعين عليه أن يحسن نيته كما تقدم في حق صاحب الطاحون  
فكل ما ذكر فيه من حسن النيات فثله هنا . لكن يحذر مما يفعله بعض السفهاء  
منهم وهو أنهم يحمون الفرن بالنجاسة كأرواث الحخير وما أشبهها فيتنجس  
الفرن فلا يطهر الا بعد غسله بالماء المطلق ثم انه اذا أحى الفرن رد النار الى  
ناحية منه ثم انه ياخذ الممسحة التي يمسح بها وهي مبلولة بالماء المعد لبلها فيه  
فيمسح أرض الفرن بها فيزيد الفرن بها تنجيسا ثم يردها الى ذلك الماء فتنجسه  
وهذا ان كان الماء أولا طهورا ثم انه بعد أن تبطل يده بمسه للممسحة وبذلك  
الماء يتناول العجين بيده قبل غسلها مما أصابها من ذلك وبعضهم يغسل يده  
من ذلك الماء ويمس بها العجين حين تناوله لرميه في الفرن فيزيد تنجيسا ثم  
مع ذلك لا بد أن يتعلق بالعجين شيء من النجاسة وهو في داخل الفرن فيطعم  
الناس الخبز المتنجس . وطريق السلامة من ذلك أن يحمي الفرن بشيء طاهر  
مثل الخلفاء والقش وما أشبههما من أنواع الطاهرات . ويجوز حموه بأرواث  
الابل والبقر والغنم في مذهب مالك رحمه الله تعالى . ويختلف مذهب في أرواث  
الخيول وأبوالها والخلاف في ذلك مبنى على الخلاف في أكل لحومها وفيها  
ثلاثة أقوال قول بالجواز فعلى هذا يجوز الخبز بأرواثها وقول ثان بالمنع وعلى  
هذا لا يجوز وقول ثالث بالكراهة وعلى هذا يكره وأما البغال والحخير فأرواثها  
نجسة مطلقا . وأما الشافعي رحمه الله ومن وافقه فكل ذلك عندهم نجس لا يجوز  
الا تنقاؤه بشيء منه . وباليتم لو فعلوا ذلك على مذهب مالك رحمه الله . واذا كان

ذلك كذلك فيتعين عليه إذا أحى الفرن بالطهارات أن يكون عنده ماء مطلق مصان ممن لا يتحفظ فإذا أراد تناول العجين فلينظر أولاً إن كانت أصابت يده نجاسة أم لا فإن أصابها شيء من ذلك تعين عليه غسل يده من ذلك الماء من غير أن يدخل يده فيه وإن كانت يده طاهرة وتعلق بها شيء من الفضلات المستقدرة كالخايط والبصاق والعرق وإن كانت طاهرة فيتعين عليه غسلها أيضاً إذ أن ذلك من باب الاستقذار وصاحب العجين لو أعلمه بأنه يتناول العجين على تلك الحالة من غير غسل لم ياذن له في ذلك فيؤول أمره إلى أنه يغش أخوانه المسلمين ويأكل الحرام وقد أفسد على نفسه تلك النيات المتقدم ذكرها ومع ذلك يجب عليه أن يطلع صاحب الخبز على ما جرى فيه فإن لم يرض وجب عليه أن يغرمه له . ويتعين عليه أن يكون الماء الذي يبل فيه الممسحة طاهراً نظيفاً أولاً والأولى أن يكون طهوراً ثم لا يبالى بعد ذلك باضافته مما أصابه من الممسحة أو غيرها من الطهارات ما لم يكن مستقذراً ويحذر أن يغسل يده منه وإن كان طاهراً لأنه مضاف ومستقذر بالسواد الذي فيه ولو كانت على يده نجاسة فأدخلها فيه وغسلها منه لا تطهر بذلك الماء ولا يجوز له أن يبل الممسحة منه بعد ذلك

(فصل) ويتعين عليه أن يحترز على الخبز إذا حصل في الفرن من ثلاثة أشياء . أحدها أن يحترق . الثاني أن تقوى عليه النار ولم تحرقه كالأول . الثالث أن لا يخرججه وهو عجينة لأن ذلك كله يضر بأخوانه المسلمين . فأما القسمان الأولان ففيهما إضاعة مال لأن النار قد زادت في جفافها عن الرطوبة المعتدلة وفيه ضرر بالمسلمين لأن الشيخ الكبير والصبي الصغير والمريض ومن به وجع في أسنانه يتعذر عليهم أكله . وفيه ضرر آخر وهو أنه يمسك الطبع وقد يحتاج بعض من يتناول له الدواء والطبيب بسبب

أكله . وأما القسم الثالث وهو ما اذا أخرجه وفيه بعض عجوة فانه أيضا يضر بالمسلمين لأن من أكله يتولد في بطنه دود لعفوته فيتولد منها أمراض فيحتاج الى الأدوية والطبيب كما تقدم قبل . ويتعين عليه أن يغرّم لصاحب الخبز خبزه اذا أصابه أحد القسمين الأولين . وأما القسم الثالث فيرده الى الفرن قليلا لأنه لا يعطى الأجرة للصانع الا أن يحكم صنعته . وينبغي لصاحب الخبز اذا وقع له في خبزه شيء مما ذكر وكان ذلك نادرا أن يسمح الصانع في ذلك ولا يغرّمه له بخلاف ما اذا كان ذلك شأنه فله اتساع في تغريمه وتركه فلو أراد صاحب الخبز المحترق أن يأخذه ويأخذ ما نقص من قيمته يومئذ ان لو كان سالما من حرقه كان له ذلك فلو أراد الفرن أن يعطيه قيمة الخبز ويأخذه لنفسه فليس له ذلك لأن أغراض الناس تختلف في تحصيل أوقاتهم كما تقدم . واذا كان كذلك فليحذر أن يختلط خبز الناس بعضهم ببعض

﴿فصل﴾ وينبغي للسكف في هذا الزمان مهما أمكنه أن لا يخبز الا في فرن خبز العلامة فليفعل لأن العادة أنهم لا يحمون الفرن الا بالاشياء الطاهرة بخلاف الفرن الذي يخبز فيه خبز البيت ثم مع ذلك ينبغي أن لا يأكل الالباب الرغيف مهما أمكنه ذلك لأنه لم يصل اليه شيء مما في يد الفرن حين يرميه في الفرن اذ أن الغالب من كثير منهم عدم الاحتراز . والعجب منهم كيف يخبزون بالاشياء النجسة وهي لا يجوز شراؤها ولا يعها والغالب عليهم أنهم لا يأخذونها الا بالعوض لأجل أن عوضا عندهم يسير بالنسبة لثمن الطاهرات . وأصل هذه المفسدة التي ارتكبتها بعضهم حب الدنيا اذ أنهم بحبها شحوا بشمن ما يوقدونه من الاشياء الطاهرة ولأجل هذا المعنى وما نحا نحوه قال عليه الصلاة والسلام (حب الدنيا رأس كل خطيئة) ثم العجب كل العجب ممن يرى ما يفعلونه أو يسمع به من هو ثقة وهو قادر على التغيير عليهم ولم يفعل

(فصل) وليحذر مما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أنه يختلس من خبز بعض الناس الرغيف والرغيفين . فثم من لا يلتفت لذلك لجذته ويستقبح طلب ذلك منه . ومنهم من يكون ضعيف الحال فيتضرر بذلك ويمنعه الحياء من الطلب ومنهم من يطلب ذلك لقلة ذات يده أو بخله فمرة يعطيه الفران ذلك ويمثل له بالغلط أو النسيان ومرة يكابره ولا يعطيه شيئاً وتقع المنازعة بينهما في أجرة الخبز فمرة يردها عليه ومرة يرد بعضها ومرة لا يرد عليه منها شيئاً

(فصل) ويتعين عليه أن يتحفظ مما يفعله بعضهم وهو أن الدقيق الذي يتبدد على المسطبة التي توضع عليها الاطباق يتركونه على حاله ولا يكتسونه الا بعد مدة ويمشون عليه بأقدامهم ونعالهم وذلك امتهان لنعم المولى سبحانه وتعالى ويخاف من عاقبته كما تقدم . ويتعين عليه أن لا يعمل شيئاً من الدقيق الذي يجتمع عنده مما يفضل في الاطباق بعد رمى الخبز في الفرن على عججن أحد ممن هو مستتر بلسان العلم لما تقدم من أن الناس يختلفون في الاكتساب لتحصيل الاقوات فان فعل فلا يخلوا اما أن يكون ذلك الدقيق قد اختلط بدقيق مكاس أو ظالم أو أحد من أعوانهم فان كان كذلك فيخير صاحب الخبز في تغريم الفران أو تركه ولا يجوز للفران أن يعطى الخبز لصاحبه دون أن يعلم بما جرى فان ذلك من باب الغش والخيانة وان عمل من ذلك الدقيق على خبز ظالم أو مكاس أو أعوانهم فلا يلزمه شيء . وينبغي للفران أنه مهما قدر على أن لا يجعل من هذا الدقيق على عججن أحد فليفعل ليسلم الناس من اختلاط أقواتهم

(فصل) وليحذر أن يساع فيما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أن يجتمع عنده في الفرن الجوارى والنساء والبنات الابكار والشبان والرجال والعبيد ويتحدثون هناك بأشياء سقطلة رذلة ممنوعة في الشرع الشريف وهي محرمة اتفاقاً ويتعين على صاحب الخبز أن لا يرسل الى الفران أحداً ممن يخاف

عليه أن يشاركهم في شيء مما هم فيه فإن فعل فلا يطيعونه في ذلك ولا يكون ذلك منهم عقوقاً لما ورد (لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) ولا شك أن ذلك معصية وقد تؤول الى وقوع الفاحشة الكبرى نعوذ بالله من بلائه

﴿فصل﴾ وينبغي له أن يخبز لمن سبق أولاً فأولاً اللهم إلا أن يكون العجين المتأخر يخاف عليه التلف ومن سبق يؤمن عليه ذلك فيقدمه والا كان من باب اضاءة المال هذا اذا كان نادراً وقوعه وأما ان كان ذلك من دأبه فيقدم السابق عليه على كل حال

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يحتنب ما يفعله بعضهم وهو أنه اذا اجتمع عنده خبز مشاهرة وخبز نقد يقدمون صاحب النقد وان كان متأخراً ولو أدى ذلك الى تلف خبز المشاهرة في بعض الاحيان وهذا من باب الحرص على تحصيل الدنيا لانهم يخافون فوات صاحب النقد بخلاف المشاهرة وذلك لا يجوز ومن فعله كان آثماً فان تلف خبز المشاهرة بسبب تأخير خبز صاحبه لحكمه حكم الخبز المحترق

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أنه يشتغل بالخبز والناس في صلاة الجمعة وأما الخمس في جماعة فقل أن يفكر فيها غالباً والدين فيهم في الغالب يصلحها قضاء . فمن تحقق ذلك من حالهم تعين عليه هجرانهم ولا يمكن أحداً من عنده من خبزه عندهم لان فيه اعانة لهم وليس لمن لا يعلم حاله من المسلمين فيحسن الظن به ويخبز عنده لان الاسلام وازع

﴿فصل﴾ وينبغي له أن لا يسأل عن أخبارهم وكذلك في حق غيرهم ممن يضطر الى معاملته في الاشياء الحقةرة اذ أن ذلك من باب تتبع العورات وهو منهى عنه فيحمل الناس على الاصل وهي الطهارة من المخالقات حتى يتبين له ضده من غير أن يعمل على ذلك

﴿فصل﴾ ويتعين أن يكون من يدور على البيوت لأخذ العجين امرأة متجالة لاجل صيانة حريم المسلمين عند تناولهن العجين لغير ذى محرم فان عجز عن ذلك فليتخذ صيا عاقلا عفيفا أمينا قد جرب وهو بعد لم يبلغ الحلم فان عجز عن ذلك فليفعل ما تقدم فى صبي صاحب الطاحون حين أخذه للقمح من البيوت ورده اليها دقيقا

## فصل فى ذكر الخباز الذى يعمل الخبز للسوق

### وما يتعلق به

ينبغي للخباز الذى يعمل الخبز للسوق أن تكون نيته كما تقدم فى صاحب الطاحون والفرن ليكون فى عبادة وخير وتقرب الى ربه عز وجل . ويتعين عليه عند اتيانه بالدقيق الى الفرن أو الى بيته أن يتحفظ عليه من أن يتبدد منه شىء ما فان وقع له ذلك فليزله سريعا بيده ان أمكنه والا أمر غيره بذلك وان كان غائبا فليستنب عنه غيره لكن بشرط أن يكون ممن يعول عليه فى الدين والأمانة لان كثيرا من صناع الفرن ومن أشبههم لا يؤتمنون على حفظ ذلك ولان الاحتراز من تبديد الدقيق أكد منه فى القمح كما تقدم

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أنه اذا اشترى دقيقا رديئا أن يخبر المشتري منه بذلك ولا يفعل ما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أنه يعمل الخبز من الدقيق الرديء ويحلف للمشتري أنه من الدقيق الطيب وذلك غش وقد ورد (من غشنا فليس منا) وكذلك الحكم فيمن خلط الطيب بالرديء منه والمكلف انما يتعب فى السبب ويدأب فيه لئلا كل حلالا وهو يرجع بما تقدم ذكره الى الحرام البين نعوذ بالله من ذلك

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يأخذ على يد الصناع ويجرهم عن عوائدهم



الرديئة في تبديدهم الدقيق في المواضع التي يعجنون فيها وغيرها من الاماكن التي يضعون فيها العجين للتقريس والخبز . وكذلك يتعين عليه أن يتحفظ على العجين من مشى الحشاش وغيره عليه حين ينتظرون به التخمر فاما أن يغطيه بشيء طاهر نظيف أو يترك من يحرسه من ذلك كله أن يعجز عما يغطيه به في الوقت . ويتعين عليه أن يمنع الصناع عما يفعله بعضهم في زمن الحرو هو أنهم يعجنون والعرق يسقط منهم ويقع في العجين الذباب وليس ثم من ينشه فيختلط بالعجين في الغالب وذلك لا يجوز لأنه مستقذر فيكون على كل واحد منهم شيء يتقى به العرق أن ينزل في العجين ويترك من ينش الذباب وما أشبهه حينئذ فان لم يفعل فقد غش وقد تقدم ما في الغش ولاجل عدم احترازهم تجد في الخبز أشياء مستقذرة كبنات وردان وغيرها من الديدب والقش والحلفاء والشعر وذلك كله ممنوع

(فصل -) ويتعين عليه أن لا يتركهم يعجنون العجين بماء الآبار المالحة ثم انهم مع ذلك يجعلون فيه الملح فيصير طعم الخبز مرا مالحا فالمرارة من ماء الآبار والمالحة من زيادة الملح المضاف الى ماء تلك الآبار

(فصل -) ويتعين عليه أن لا يخلط مع الدقيق غيره مما يحسنه في عين المشتري مثل الكرم وما أشبهه لوجوه . الاول أنه يحسنه في عين مشتريه ان كان دقيقه رديئاً كله أو مخلوطاً بردي . ويزيده حسناً في عينه ان كان دقيقه طيباً كله وذلك نوع من الغش . الثاني أن فيه ضرراً لا كله دون منفعة مقصودة شرعاً . الثالث أنه اذا بات أو برد تغير طعمه ونفرت نفوس بعض الناس منه لظهور ذلك فيه ولاباس بما يجعلونه فيه من الاشياء الطيبة ولا تضرباً كله وكذلك ما يجعله بعضهم من الزعفران على وجه الكعك وما أشبهه

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يتحفظ على الماء العذب الذي يعجن به الدقيق من الذباب وسائر الحشرات والاشياء المستقدرة كما تقدم في العجين بل هذا أكد أن هذه الاشياء تستر في الماء بخلاف العجين لظهورها فيه غالبا . وكذلك يتحفظ على الماء الذي يعجن منه وعلى العجين والخيز وآيته وما يفرش تحته وما يغطي به من أيدي الصانع والفران . فانهم لا يحترزون في الغالب من أشياء كثيرة . فنها أن يباشر أحدهم النجاسة بيده ثم يباشر بها تلك الاشياء قبل غسلها أو يغسلها بماء مضاف لطاهر وذلك لا يطهرها . ومنها أن يمس الاشياء المستقدرة كالخياط والبصاق والاعراق وحك بدنه ومرور يده في المغابن ومس الاشياء المستقدرة أو النجسة كجدار مرحاض وما أشبهه ثم يمس بها ما تقدم من غير أن يغسلها

﴿فصل﴾ ويتأكد في حقه أن ينهى الصانع عما يفعله بعض المصلين منهم وهو أنه اذا كان في زمن البرد أخذوا من الماء المعد للعجين فيتوضئون به وذلك لا يجوز لأن الغالب عليه أن يكون مضافا لأثر العجين أو الدقيق أو لما يكون في أيديهم من غير ذلك

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يكون ما يجعله تحت الارغفة وهي عجين طاهرا غير مستقدر ولا يمكن أحدا من دوسها وان كانت قدمه طاهرة لان لها حرمة بسبب ما يعلق بها من أثر الدقيق أو العجين بل تكون مصانة عن كل ذلك وعما يصيبها من زرق طائر أو زبل فأرة أو غيرها من سائر الحشرات والاشياء المستقدرة فاذا احتاج اليها بسطها بشرط أن يكون الموضع الذي تبسط عليه طاهرا ثم يجعل عليها أرغفة العجين ثم يغطيها بمثل ما بسطه تحتها أعنى في الطهارة وعدم الاستقدار

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن يتحفظ على الماء الذي يغسل الصانع

فيه أيدهم من أثر العجين وكذلك غسالة الآواني التي يعجن فيها فلا يطرحون شيئاً منها في موضع يمشى عليه بالاقدام ولا في موضع نجس أو مستقذر بل يطعمونه للدجاج فان تعذر ذلك فلغيرها من الحيوان فان تعذر ذلك ألقي في البحر أو النهر فان تعذر ذلك حفر له في موضع طاهر غير مستقذر سالم من المشى عليه ﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يفعل ما يفعله بعضهم من أنه يأمر الفران أن يخرج الخبز له وهو بعد لم ينضج لأنه يثقل في الميزان بسبب ذلك وهو غش وفيه ضرر لا كله كما سبق

﴿فصل﴾ ويتعين على الفران أن لا يسمع من صاحب الخبز اذا أمره بذلك فان فعل كانا مشتركين في الاثم معاً

﴿فصل﴾ ويتعين على الفران أن لا يحرقه ولا يقرمه زيادة على نضجه لأن ذلك يضر بصاحب الخبز في الثمن ويضر بآكله وقد تقدم. وبالجملة يتعين على الجميع مراعاة النضج التام في الصنعة كلها والنصيحة للسالكين

## فصل في ذكر السقاء

قد تقدمت النيات التي يخرج بها صاحب الطاحون ويرجع بها وكذلك غيره ممن ذكر بعده ففي السقاء من باب الأولى والأوجب إذ أن ما تقدم انما هو القوت والماء قد اجتمع فيه معان جملة . منها الشرب وهو مقابل للأكل . ومنها ازالة النجاسات . ومنها رفع الحدث . ومنها احياء النفس اذا غص صاحبها الى غير ذلك وهو كثير يطول تتبعه فللسقاء الثواب العظيم والخير العميم في تيسير الماء على اخوانه المسلمين بذلك فيحتاج أن يتحفظ في نيته وينمها ليحوز بها ثواب ذلك كله ان أمكن والابعضه ويكون تطلعه في الرزق الى ربه عز وجل لا الى أحد سواه كما مضى في حق غيره . لكن أكد ما عليه أن يتجنب ما فيها

مما يضاد نيته أو ينقصها لأنه إنما يعمل لله عز وجل والعمل له سبحانه وتعالى يتعين أن يكون طاعة خالصة من الشوائب والمفاسد . وإذا كان ذلك كذلك فليتحفظ مما يفعله بعضهم وهو أنهم يأخذون الماء من الموردة قريبا من البر والغالب أن يكون هناك شيء من فضلات من لا يتحفظ على دينه ولا يراعى حق أخوانه المسلمين أو يكون جاهلا بما يجب عليه في ذلك فيبول قريبا من موردة البحر أو فيها وهذه هي إحدى الملاعن الثلاث التي نص عليها صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول ( اتقوا الملاعن الثلاث البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل ) ثم يأتي السقاء فيملا فيطلع ما عمل هناك في الوعاء الذي يملأ به في الراوية أو القربة فيتنجس كل ذلك ثم يسكبه لأخوانه المسلمين فتتنجس به ثيابهم وأجسامهم وقوتهم الذي يعجنونه منه وتبطل صلاة من تطهر به فيحتاجون إلى كلفة في غسل ثيابهم وأجسامهم وإعادة صلاتهم وتبديد قوتهم وغسل الأواني وغيرها مما أصابها . وقد وقع ذلك لبعض الناس كثيرا وأخبر من يوثق به منهم أنهم احتاجوا إلى كلفة في تطهير ما أصابهم منه . ثم مع ما ذكر فالماء الذي هو قريب من البر الغالب عليه أنه عكر بالتراب وقل أن يسلم من الفضلات فتارة تكون نجسة وتارة تكون مستقذرة وتارة تكون طاهرة وقد يكون قريبا من الماء الذي يملأ منه سراب حمام أو وراقة أو غيرهما من الآفنية المسلمة على البحر أو النهر فيتعين عليه أن يحترز من ذلك كله بأن يدخل في البحر حتى إذا رأى أنه قد سلم مما تقدم ذكره حينئذ يغرف الماء منه وإن كان فيه كلفة فإن الكلفة هنا واجبة فإن لم يفعل أكل الحرام لإهماله ما وجب عليه وناتقض فعله تلك النيات التي خرج بها لأن الأعمال تصدق النية أو تكذبها ثم مع ذلك تكون عينه ناظرة إلى ما يحصل في الوعاء الذي يأخذه الماء فإن دخله شيء مما تقدم ذكره فإن كان من الأشياء النجسة أزاله وطهر الوعاء منه وإن كان من المستقذرات

صبه وأخذ غيره . وينبغي له أن لا يملأ بالليل لتعذر الاحتراز فيه فإن فعل فتعين عليه أن يزيد في الاحتياط فيدخل في البحر بحيث يأمن من وقوع شيء من النجاسات أو الفضلات فإن وقع شيء من هذا مع وجود التحفظ فلاثم عليه ويغرم لمشتريها ما أخذه من ثمنها أو يرضى منه بمثلها

(فصل) وينبغي له أن يملأ الراوية أو القربة بخلاف ما يفعله بعضهم وهو أن يتركها ناقصة وذلك غش ، ويتعين عليه أن تكون الراوية أو القربة سالمة من الخرق لأن الماء ينقص بسبب ذلك وهو غش أيضا سيما إن كان الطريق إلى الموضع الذي يسكب فيه الماء بعيدا والخرق متسع ثم مع ذلك فيه أذية للمسلمين في طرقاتهم لنداوتها بما ينصب فيها في زمن الشتاء وقد أمر الشارع صلوات الله عليه وسلامه باماطة الأذى من الطريق وهذا ضده

(فصل) ويتعين عليه إذا كانت الراوية أو القربة جديدة أن يبين ذلك لمشتري الماء الذي عمل فيها لكي يحصل له العلم بأنه غير طهور إذا أنه مضاف لشيء غير طاهر فإن لم يفعل فقد غش وأفسد الصلاة على كل من تطهر منه أو أزال به نجاسة وكذلك إن كانت الراوية قديمة ودهنها وكذلك يتعين عليه البيان إن كان فيها قطران أو غيره مما يسلب الطهورية

(فصل) ويتعين عليه أن يجعل على الراوية غطاء طاهرا كثيفا ساترا لجميعها ليسلم الناس من تلويث ثيابهم بها إذا أن ذلك أذى للمسلمين وأذا هم محرم . وينبغي لمشتري الراوية أو القربة أن يرغب عما ملئ بالليل خشية من وقوع شيء مما تقدم ذكره بل ينبغي للمشتري وإن كانت قد ملئت بالنهار أن يحتاط لنفسه بالنظر في أوصاف الماء قبل استعماله وقبل أن يعطيه الثمن ليسلم من المنازعة فإذا احتاط كما وصف ووجده سالما دفع له الثمن وإن وجده متغيرا بنجاسة لزمه إراقته إن استطاع ولا يحتاج في ذلك للرفع إلى الحاكم للشقة ولا تلزمه

القيمة لأن الماء المنتجس لا قيمة له وإن كان متغيراً بظاهره وجب عليه إعلامه فإنه يجب عليه البيان إذا باعه ولو أخذه منه واستعمله فيما يجوز له استعماله فيه لكان قد فعل معه معروفاً لكن بعد أن يعرفه بالحكم في ذلك لئلا يقع له مرة أخرى ويبيعه للمسلمين من غير بيان فإن أبي السقاء إلا أن يأخذه فليس له ذلك لأن المشتري إذا وجد بالسلعة عيباً فهو مخير بين إمساكها وأخذ الارش وبين ردها . وينبغي لمن وقع له ذلك أن لم يكن مضطراً ومحتاجاً إليها أن لا يشتريها منه وإن كان ذلك له عادة لأنه يجب التغير عليه فإن لم يمكن لعذر فأقل ما يمكن في الهجران أن يترك الشراء منه

(فصل) وينبغي له أن يمشى بالجل مشياً متوسطاً لا يسرع فيه فيضر بالجل ولا يبطئ، فيضربه أيضاً لطول مكث الثقل عليه لغير ضرورة شرعية ويضر بالمسلمين في طرقاتهم وكذلك ما يفعله بعضهم إذا رجعوا إلى البحر لأخذ الماء فيسرعون بالجل الأسراع الكثير فيرتكبون بسبب ذلك أشياء مذمومة منها أنهم يتعبون الجل لسرعته به إذ أن الجل ليس من شأنه الجرى مع الجل ومنها إغاثتهم للمسلمين بصدمة في الطرقات والأسواق ومنها تلويث ثيابهم بالراوية التي يتركونها مكشوفة متدلية من جانبي الجل

(فصل) ويتعين عليه أن لا يفعل ما يفعله بعض السفهاء منهم من بيعهم القرية أو أقل منها أو أكثر أو يهب ذلك ثم يبيعها بعد على أنها كاملة ثم إن بعضهم يفعل ما هو أشد من ذلك وهو أنه يبيع الراوية ثم يبيع منها شيئاً يخلصه من المشتري وذلك محرم

(فصل) ويحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه إذا ملا القرية من الراوية ربط فم الراوية ربطاً خفيفاً فيقطر منها ماء كثير من الجانبين فما يفرغ من سكب الراوية الا وقد نقص منها ما لا يرضى به بعض المشتريين . وإذا

كان ذلك كذلك فللمشتري أن ينقصه من الثمن بحسبه أو يترك وينهى السقاء عن وقوع مثل هذا منه اذ أنه من باب اضاعة المال ومع ذلك فقيه اذى للسيلين في طرقاتهم في زمن الشتاء كما مر

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله بعضهم من أنهم لا يتحفظون على القرية التي يملأونها من الراوية اذ أنهم يملأون بها وفيها خرق فيلوثون بها الجدران والارض والسلم وينقص الماء بسببها والغالب المرور على تلك المواضع في الوقت فيتلوث بها ثياب المارين وأطرافهم فيحتاجون الى كلفة في غسلها ويدخل لبعضهم الشك في صلاحته اذا أصاب بدنه أو ثوبه شيء منها سيما ان كان الجدار جدار مرحاض فيجب عليه غسل ذلك

﴿فصل﴾ ويتعين على السقاء اذا دخل البيت لسكب الماء أن يطرق برأسه الى الارض ولا ينظر في موضع من البيت الا في موضع قدمه وفي موضع سكب الماء وان كان معه صاحب البيت حاضراً فانه قد أمر بغض الطرف في الطرقات وان كانت مشتركة فما بالك به في الدار التي هي محجورة ووجه آخر وهو أن النساء في الطرقات مستترات بخلاف حالهن في البيوت سيما في زمن الحر واذا لم يغض طرفه خيف عليه من الوقوع في الفتنة بسبب ذلك

﴿فصل﴾ ويتعين على السقاء أن يتولى دخول البيت بنفسه ولا يكل ذلك لغيره لأن دخول البيت أمانة . وقد تقدمت صفة صبي صاحب الطاحون من كونه أميناً عفيفاً دينا في السقاء مثله . واذا كان ذلك كذلك فالغالب عدم الاطمئنان لغيره من الصبيان في هذا وما أشبهه لأنه في نفسه لا يغض طرفه الا بكلفة وشدة في الغالب فيخاف أن الصبي لا يفعل كفعله فتوقع الفتنة

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يسكب في بيت فيه امرأة واحدة وان كانت لا تظهر عليه اذ أن ذلك خلوة بأجنبية والخلوة بها محرمة

(فصل) ويتعين عليه أن لا يسكب في بيت فيه من يتبرج من النساء فان ذلك يدعو الى فساد القلوب في الغالب وان كن يزعمن أنهم لا يخشى عليهم لصياتهن اذ أن خروجهن على غير ذى محرم يحرم ويذهب عنهن ما يزعمنه من الحرية والتعفف اذ لو كن كذلك لما ظهرن على غير ذى محرم

(فصل) ويتعين على صاحب البيت أن يكون هو الذى يتولى الوقوف مع السقاء بنفسه وكذلك من أشبهه أو يكل ذلك الى ذى رحم من أهله أو عبيده أو عبيد أهله المأمونين. ويحذر من وقوع الخلوة في حق العبيد على كل حال ولا يشبه هذا ماضى في صبي صاحب الطاحون من أنه يضع الطحين على الباب ويتوارى حتى تأخذه المرأة اذ أن ذلك لاخلوة فيه بخلاف السقاء

(فصل) وقد تقدم أن السقاء يتولى ما ذكر بنفسه فان شق عليه ذلك وكانت له ضرورة فليتخذ صدياً متصفاً بما اتصف هو به

(فصل) ويحذر الصبي أن يفعل ما يفعله بعضهم من أنه يبيع القرية أو أقل منها أو أكثر أو يهب منها شيئاً بغير اذن صاحب الجمل ثم يبيعها بعد ذلك على أنها كاملة وبعضهم يفعل ما هو أشد من ذلك وهو أنه يبيعها ثم بعد بيعها يهب أو يبيع منها وذلك خلسة وخيانة لصاحب الجمل ولمن اشترى منه وقد تقدم في حق صاحب الجمل نفسه أنه لا يجوز له فعل ذلك في حق الصبي من باب أخرى

(فصل) ويحذر عما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أنه يحصل له من الادلال على بعض البيوت حتى يدخلها بغير استئذان وذلك يمنع في حق صاحب البيت وذوى المحارم لأمر الشارع صلوات الله عليه وسلامه بالاستئذان فما بالك بدخول الرجال الأجانب بغير استئذان ومن فعل ذلك يجب أدبه فان لم يقدر على أدبه فليهجره وأقل ما يمكن في الهجران ترك معاملته

(فصل) ويحذر عما يفعله بعضهم من أنه يأخذ ثمن عدة روايا



معجلا من شخص ويفعل في ذلك مثل مايفعل الفران في خبز طبق المشاهدة مع خبز طبق النقد وقد تقدم بيان ذلك ويزيد عليه السقاء بأنه يختار له الوقت الذي يكسد عليه فيه الماء فيسكبه له فيه أو يأتي له به في وقت يرغب الناس عن سكب الماء فيه مثل أن يكون في زمن الحر فيسكب له في القائلة أو في آخر النهار فقل أن يبرد ويبيع أول النهار بالنقد وذلك ضرر وغش في حق من عجل له ثمن الماء

(فصل) ويتعين على من يتولى أمر الماء أن تكون يداه سالمتين.

من النجاسة والأشياء المستفدرة كما تقدم في الفران إذ أن كثيرا منهم يتهاونون بأمر النجاسات والمستفدرات فيباشرونها ثم لا يغسلون أيديهم منها

(فصل) وليحذر عما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أنه إذا باع من الراوية بعضها أو وهبه كما سبق فإذا سكبها بعد ذلك للبشترى جعل في كل قرية يملؤها منها ثلاثة أرباعها أو نحوها منه ويمسكها بصنعة له فيها حتى يظهر للغير أنها مملأة وذلك لا يظهر لمشتريها عدد قرب الراوية في العادة حتى لا يتهمه بخلاف ما إذا كانت الراوية كاملة فانه يملأ القرية بكاملها ليفرغ من سكب الراوية سريعا

(فصل) وقد تقدم في الليال التي يعملونها في السنة في القراقة مثل ليلة النصف من شعبان وغيرها وأن ذلك يمنع لما فيه من المحذورات فكذلك يمنع كل من أعانهم على شيء من الأسباب التي تعينهم. وإذا كان كذلك فلا شك أن في تيسير الماء عليهم إعانة لهم فيكون مشاركا لهم في حقوق الأثم فيما ارتكبهوه عافانا الله من بلائه بمنه

(فصل) وليحذر عما يفعله بعضهم من وقوع المشاتمة فيما بينهم بعضهم مع بعض وذكر الألفاظ الخبيثة. وينبغي للبشترى إذا عرف أحدا منهم بشيء من ذلك أن ينهاه ويذره حتى يتوب فإن لم يفعل هجره ومن الهجر أن لا يشتري من هذا حاله وليس هذا خاصا بهم بل هو عام في جميع من ذكر قبل من الصناعات ومن يأتي بعد

(فصل) وليحذر مما يفعله بعض السفهاء منهم وهو أنهم يتركون الصلاة أصلاً وبعضهم يخرجونها عن أوقاتها ثم يقضونها مع كونهم لا يفارقون الماء طول يومهم والمساجد منهم قريبة فانا لله وانا اليه راجعون على قلة الحياء من عمل الذنوب

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم عند مشيهم في الطريق بالماء ايبعوه وكذلك يفعلون اذا أرادوا أن يفسح لهم في الطريق يقولون صلوا على النبي محمد صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك . وقد قال علماؤنا رحمة الله عليهم ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا تكون الا على سبيل التعبد والتقرب . ومن النوادر للشيخ الامام أبي محمد ابن أبي زيد رحمه الله قال سحنون في الرجل يقول عند التعجب من الشيء صلى الله على النبي وسلم ان ذلك مكروه ولا ينبغي أن يصل على النبي صلى الله عليه وسلم الا على سبيل الاحتساب ورجاء الثواب . قاله في كتاب المحاريين والمرتدين

## فصل في ذكر القصاب

«وهو المعروف بالجزار» قد تقدم في صاحب الطاحون وغيره ما تقدم من النيات في التيسير على اخوانه المسلمين فالجزار مثله بل أمره أعز لاحتلاله الذبيحة وهي أمانة والناس محتاجون اليه صحتهم وضعيفهم فيحسن نيته ما أمكنه فيكون عمله كله لله تعالى والرزق على الخالق لا على المخلوق كما سبق في غيره فيبقى بسبب ذلك في العبادة في كل أحواله . وقد تقدم أن الخير المتعدى أفضل من القاصر على المرء نفسه وشغله بصنعتة خير متعد فهو في عبادة عظيمة اذا حسنت النية فيها سيما ان كان في موسم مثل الأضاحي والهدايا في الحج وسنة العقيقة فيحصل له

من الاجر في اعانتهم ما الله به عليم اذ أن كثيرا من الناس لا يحسنون الذبح وان كان بعضهم يحسنه لكن قد يعجز عنه لضرورات تقع له وكل من أعان على خير فله من الاجر مثل فاعله . ثم اعلم رحمنا الله تعالى وإياك أن هذه المسألة من المسائل التي يتعين الاهتمام بذكرها والتنبية على مهماتها لأن الذكاة أمانة فلا يتولى أمرها الا أمين لايتهم في دينه اذ أن لها أحكاما تخصها من الفرائض والسنن والفضائل وشروط الصحة وشروط الفساد وما يجوز أكله من الذبيحة وما لا يجوز وما يكره وما يختلف فيه . واذا كان كذلك فيتعين أن يكون من يذبحها عالما بأحكامها ثقة أمينا خيفة أن يطعم المسلمين الحرام ويأخذ مالا يستحقه من أموالهم لان النجس لا قيمة له شرعا . فقراءتها خمس وهي النية ومعناها أن يقصد بذبحها لها تحليلها لمن يأكلها . والفور وهو أن يذبح في وقت واحد لا مهلة فيه . وقطع الحلقوم والودجين . فان ترك شيئا من هذه الفرائض لم تؤكل . واختلف في أربع اذا لم يقطع المرى في مذهب مالك رحمه الله واذا قطع النصف فأكثر من كل واحد وان كانت الجوزة الى البدن واذا بعض الذبح فرفع يده ثم أعادها في الفور . وسننها أربع احدات الآلة واستقبال القبلة والتسمية والصبر عليها الى أن تبرد فن ترك شيئا من هذه السنن ناسيا أو عاصدا كره أكلها الا التسمية فانها لا تؤكل الا أن يتأول . ونضائها أربع سوقها الى موضع الذبح برفق واضجاعها على جنبها الا يسر برفق وأن يجعل قدمه اليسرى على صفحة خدها الايمن وأن لا يذبح بهيمة والاخرى تنظر اليها وتصح ذكاة من اجتمعت فيه ثلاثة أو صاف أن يكون عاقلا عارفا بالذبح قاصدا للتذكية . ولا تصح من خمس صغير لا يميز العبادات وجنون وسكران لا يميز ما يفعل وجوسى ومرتد .. واختلف في ذكاة أربع الصبي الذي لم يحتمل والمرأة والكتابي اذا وكله المسلم أن يذبح له والمضيق لصلواته هل تؤكل

ذبيحتهم أم لا . وتصح ذبيحة أهل الكتاب بثلاثة شروط . أحدها أن تكون التذكية لهم . والثاني أن يكون مما يجوز لهم أكله . والثالث إذا لم يهلوا به لغير الله وعلامة الحياة خمس سيلان الدم وطرف العين وركض الرجل وتحريك الذنب وإفاضة النفس في الحلق . والمقاتل المتفق عليها خمسة وهي قطع النخاع وهو المخ الذي في عظام الرقبة والصلب وقطع الاوداج وكسر أعلى الظهر وانتثار الحشوة وانتثار الدماغ . واختلف في انشقاق الكرش والادواج . واختلف في الذكاة بثلاثة العظم والسن والظفر . فان اختلف شيء من الفروض المذكورة أو ماتت حتف أنفها لم يحجز أكلها لكن يتنفع منها بخمس وهي الجلد اذا دبغ والصوف والوبر والشعر والريش اذا غسل ذلك كله . ويكره منها أربع القرن والعظم والسن والظلف . فاذا كان الجزار يمن يعرف هذه الاحكام وكان ثقة أميناً آمن المسلمون على أنفسهم من أكل ما حرمه الشرع عليهم أو كرهه لهم وإذا كان ذلك كذلك فينبغي أن يعين للمسلمين من يرضاه أهل الدين والعلم والخير والصالح لمباشرة ذبائح المسلمين بنفسه ولا يكل ذلك الى صاحب البيمة وان كان متصفاً بما تقدم ذكره لأن النفوس في الغالب لا تطمئن لصاحب البيمة لاحتمال أن يطرأ عليها شيء لا تؤكل معه فيكتم صاحبها ما طرأ عليها للأسباب الطارئة على بعض الناس مثل الشح على ذهاب ثمنها الى غير ذلك فاذا كان الذابح من غير أصحاب البهائم ممن قد ارتضاه أهل الدين والعلم والخير والصالح آمن على ذبائح المسلمين مما يطرأ عليها فان كان الرجل الواحد لا يقوم بهم عين لهم من يقوم بهم على الصفة المذكورة . وعلى هذه الصفة كنت أعهد الأمر بمدينة فاس لا يذبح أحد من أصحاب البهائم بل من قدمه لذلك أهل الدين والعلم والخير وأعني بالتقدمة في نفس التذكية ليس الا . وأما السليخ وغيره فصاحب البيمة وغيره فيه سواء لكن يشترط فيه أن لا ينجس اللحم عند سلخها بالدم .

المسفوح بل يتحفظ من ذلك لئلا يطعم المسلمين اللحم المتنجس ان تركوا غسله وأما لو غسلوه فلا بأس به بخلاف ما تقدم في السميط من أنه لا يطهر بعد غسله ويتعين عليه أن يتحفظ مما يفعله بعضهم من أنهم يفيضون الماء على الذبيحة بعد سلقها مع وجود سلامة لحما من الدم المسفوح يفعلون ذلك ليشقون به اللحم في الميزان

(فصل - ل) ويتعين على المكلف في هذا الزمان أن لا يطبخ اللحم الذي يأخذه من السوق الا بعد غسله لوصول الدم المفسوخ اليه في الغالب وقد تقدمت أحكام السميط والحكم فيمن يبيع السميط والسليخ معاً في دكان واحدة وما يفعل في ذلك فان لم يجد السليخ الا عند من يبيع السميط فلا يجوز له استعمال السليخ الا بعد غسله لما تقدم من أن يد الجزار وسكينه متنجستان بما نالهما من السميط

(فصل - ل) وأما البطون فمن اشتراها فيتعين عليه أن يغسلها قبل طبخها اذ أنها لا تسلم من الدم المسفوح غالباً وأما ما يكون منها في الماء فيتعين أن لا يشتره على الزن لأن الجهالة تدخله لكونهم يجعلونها في الماء فتشغل في الوزن فما يعرف كم فيها من الماء ولا كم وزنها في نفسها ووجه ثان وهو أن الماء الذي يجعلونها فيه متغير بالدم . واذا كان ذلك كذلك فينبغي للمشتري أن لا يشتريها وزناً بل جزافاً ثم يطهرها في بيته

(فصل - ل) ويتعين على الجزار أن لا يخلط لحماً طرياً بلحم بائت وبيعه على أنه طري كله لأن ذلك غش وهو محرم ولا تنخلص ذمته بما يتأوله بعضهم من أن اللحم اذا بات نقص على بائعه لأن المشتري لو علم بذلك لم يرض به في الغالب بل كثير من الناس لا يأكلون اللحم اذا بات لأن قوته قد نقصت ولأن العلل والأمراض تحدث بسبب أكله لكثير من الناس

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يفعل ما يفعله بعضهم من أنه إذا كانت الذبيحة قليلة الشحم يجعل معها شحم غيرها لكي يرغب في شراء اللحم لكثرة دهنه وهذا غش ومن غشنا فليس منا . وينبغي له أن يتحرز ما يفعله بعضهم من الذبح في مواسم النصارى لأن ذلك اعانة لهم وفيه في الصورة الظاهرة تعظيم لمواسمهم والمسلمون منزهون عن مثل هذه الأمور

﴿فصل﴾ ويتعين عليه أن لا يفعل ما يفعله بعضهم وهو أنهم يذبحون في موضع مستدير فلا يصادف القبلة الا بعضهم واستقبال القبلة بها سنة متأكدة وفيمن تركها خلاف هل تؤكل ذبيحته أم لا كما تقدم بل يصبر حتى تأتي نوبته لجهة القبلة حينئذ يذبح اليها . ويتعين عليه الاعتناء بالتسمية عند الذبح لأن الخلاف قوى فيمن ترك شيئا من السنن هل تؤكل ذبيحته أم لا . لكن الخلاف في التسمية أقوى . وإذا كان كذلك فيتعين على من وقع له شيء من ذلك في الذبيحة وأراد أن يخرج على مذهب من يرى تحليلها أن يبين ذلك للمشتري ويتعين عليه إذا وقع له في الذبيحة شيء من الفروض المختاف فيها أن يبين ذلك للمشتري أيضا فان لم يفعل فهو غش ومن غشنا فليس منا

﴿فصل﴾ ويتعين على من يتولى الذبح أن يكون متحفظا على صلواته . وإن كانت واجبة في حقه وحق غيره لأن من لم يصل مختلف في ذبيحته هل تؤكل أم لا وقد مر فان ذبح وهو ممن لم يصل وتاب وجب عليه البيان للمشتري . كما تقدم في غيره فان لم يفعل فقد غش والله أعلم

### فصل في ذكر الشرائح وما يتعلق به

قد مر في نية الجزاء ما مر فالشرائح مثله أو قريب منه أعنى في التيسير على اخوانه المسلمين من غير أن يتكلفوا محاولة ذلك لأنفسهم لما ورد (والله في عون العبد

مادام العبد في عون أخيه) لكن ذلك بشرط تشتت طيفه منها أن لا يخلط لخالص الشخص بلحم غيره . ولا أن يبدله . وكذلك لا يخلط شيئاً ما يطبخه من أى شيء كان وكذلك يحذر من خلط الشيرج وغيره وخاط الافاويه والزعفران وغير ذلك وان كان متساوياً وهو اتفاقاً والاحتراز في هذا أشد مما تقدم في اختلاط الطحين وان كانا معاً واجبين لأن الناس مختلفون في كسبهم وفيما يشترون به آلات الأطعمة والغالب أن الشراحي يطبخ لمن لا يرضى حاله في كسبه ولو كان حاله مرضياً لم يحز وأكثر من يتعاطى هذا السبب يتساهلون في مثل هذه الأشياء وهي ممنوعة في الشرع الشريف . وليحذر مما يفعله بعضهم من أنهم يغسلون القدر بالماء المستقذر وان كان أولاً سالماً بل يغسل كل وعاء بالماء المطلق ويكون عنده شيء طاهر نظيف يباشر به الغسل والتنظيف كالليفة وما أشبهها في الخشونة لأن ذلك لورآه صاحب الطعام لم يرض به فيكون ذلك غشاً . وكذلك يحذر من استعمال الخرق التي يغسلون بها آيتهم ومسحون بها لأنهم مستقدرة وقد يكون في بعضها خرق الحيض أو غيره من النجاسات اذ أن من يشتري منه الغالب عليه عدم المعرفة بتطهيرها وقد يبقى فيها بقية وكان الأولى أن لا يشتريها ولو غسلها بعد شرائها . واذا كان كذلك فيتعين عليه التحفظ من هذه الأشياء وما شاكلها فان وقع منه شيء من ذلك وجب عليه أن يبينه لصاحب الطعام فان لم يفعل فقد غش وقد ورد (من غشنا فليس منا) فإذا أعلمه ولم يرض بأخذه وجب عليه غرمه له . وينبغي لصاحب الطعام أن لا يطبخ عند من هذا حاله فان فعل مع عبده فقد ارتكب مكرها . ويشترط في حق صاحب الطعام ان شاركه أحد فيه أن يعمله بما أنفق فان لم يفعل فقد غش والغش محرم

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم من ترك القدور أو بعضها مكشوفة باثر الطعام الذي كان فيها لأن الحيوان يسرع إليها وقد يلتقي فيها شيئاً من سمه ثم

يغسلها من غير شعور بما جرى فيها فقد لا يبالغ في غسلها فيكون ذلك سببا الى اتلاف النفوس أو الوقوع في أمراض خطيرة فان ترك غسلها ناسيا وجب عليه البيان لصاحب الطعام الذى طبخ له فيها فان لم يرض به وجب عليه الغرم كما سبق فان لم يعلمه فقد غش ومن غشنا فليس منا . ويجب عليه أن يتحفظ على طعام الناس من الصبيان الذين يعينونه في الدكان أن يأخذوا منه شيئا وان قل فان علم بشيء من ذلك وجب عليه اعلام صاحبه ليتحلل منه فان فعل فقد برئت ذمته وذمتهم وان لم يفعل فقد غش ومن غشنا فليس منا . وكذلك يمنعهم من أن يدخل أحد منهم يده في الطعام وان لم يأخذ منه شيئا لأن الغالب عدم نظافة أيديهم ويتعين عليه اذا غسل القدور عما كان فيها أن يغطيها لأنه وان غسلها فلا بد من رائحة ما كان فيها تملق بها فيكون ذلك سببا لمحجى الحيوان كما تقدم قبل وينبغي اذا طبخ في قدور وأفرغ ما فيها لصاحبه وغطاها ولم يغسلها ثم باتت وأراد أن يطبخ فيها أن يغسلها قبل ذلك لأن بعض الاطعمة اذا بقي أثرها يخاف من ضرره وكثير من الناس من تعافه نفسه بخلاف ما اذا طبخ فيها ثم أفرغه منها ثم طبخ فيها الآخر فلا بأس اذن لكن يتعين عليه أن يعلم صاحب الطعام الثانى للمعنى المتقدم فى طحين شخص بعد طحين شخص آخر

(فصل) وينبغي للمكلف أنه مهما قدر أن لا يطبخ عند الشرائح فيلعل لأن الناس يمرون على دكانه ويشمون تلك الروائح وفيهم الفقير والمسكين والصغير والشيخ الكبير والحامل وتختلف أحوالهم فى ذلك فمنهم من يطلب من صاحب الطعام ومنهم من لا يطلب وهو الغالب ومن يطلب منهم فالغالب أنه يجرم وان أعطى فالنذر اليسير الذى لا يرد شهرته وهذا ان كان صاحب الطعام حاضرا والغالب عدم حضوره فيكون ذلك سببا لضرر جماعة من المسلمين . وقد ورد النهى عن أذية الجار برائحة القدر هذا وبينك وبينه جدار



فما بالك بما يطبخ في السوق والناس يرونه ويشمون رائحته فالغالب أن صاحبه لا يأكله الا بعد أن يدخل التشويش على من تقدم ذكرهم . وقد قال عليه الصلاة والسلام (لا ضرر ولا ضرار) سيما ان مر به رجل أو امرأة ومعهما صغير أو صغار ولا قدرة لهم على تحصيل مثل ذلك الطعام . وقد أمر الشارع صلوات الله عليه وسلامه بأن يكثر المرء المرققة في طعامه ليعطى الجيران منها . فعلى هذا ينبغي لمن احتاج الى الطبخ عند الشرائحي أن يكثر من المرققة ويكثر من الاعطاء لمن تقدم ذكرهم وهذا أمر عسر لا يقدر عليه في الغالب واذا كان كذلك فينبغي له أو يتعين عليه أن يطبخ في بيته لأن الضرر برائحة القدر في البيت أقل منه في السوق ولا بد أن يطعم الجيران منها لما تقدم من أمره عليه الصلاة والسلام بذلك وقد بين عليه الصلاة والسلام العلة في اطعام الجار وهي أن لا يؤذى جاره برائحة قدره وهذه العلة أوجد فيما طبخ في السوق والمكاف عاجز عن أن يعم كل من يتشرف الى ذلك بخلاف الجيران . وهذا بين والله الموفق

(فصل) ويشترط في الصبي الذي يكون عند الشرائحي ما اشترط في صبي صاحب الطاحون وفي السقاء وصيه . وينبغي لصاحب الطعام اذا أتى له به أن يطعم منه حامله شيئاً وان قل . وكذلك الحكم في جميع من يياشره من زوجة أو جارية أو عبد ومن أشبههم . لما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليناوله لقمة أو لقمتين أو أكلة أو أكلتين فانه ولي علاجه) وينبغي للشرائحي اذا أرسل القدر مع صبيه الى صاحب الطعام أن يغطيها لأن بتغطيتها تقل أذية الناس برائحتها ومع ذلك يتمتع النظر لما فيها فتكون التغطية متعينة لما ذكر وان كان صاحب الطعام هو الحامل لها فهو مأمور أيضا بتغطيتها لكن بينه وبين غيره فرق وهو أن صاحب الطعام مأمور بأن يطعم منه وقد يجب عليه في بعض الاحيان بخلاف غيره فانه ليس

له ذلك لأنه تصرف فى مال الغير بغير اذنه

## فصل فى ذكر الطباخ الذى يبيع فى السوق

فينوى بذلك ماتقدم فى حق الشرائعى . لكن يزيد عليه أن ينوى بطبخه التيسير على الغرباء والفقراء الذين يعجزون عن فعل ذلك فى بيوتهم أو يقدرّون على فعله بمشقة تلحقهم فى محاولته . ويعتبر فى تصرفه ماتقدم فى الشرائعى سواء بسواء وقد تقدم أن الشرائعى ينبغى له أو يتعين عليه أن يغطى مايطبخه اذا أرسله الى صاحبه لما تقدم من التشوف اليه اذا كان مكشوفاً والطباخ اذا ترك طعامه مكشوفاً تشوفت اليه النفوس كذلك الا أن هذا متعذر فى حق الطباخ لأنه ان غطى طعامه تعذرت رؤيته المشترى له أو يظن أنه قد فرغ من بيعه وقد تقدم أنه ينوى بطبخه التيسير على الغرباء والفقراء فينبغى له اظهار طعامه ليتم له قصده واذا كشفه فلا بد أن يتعلق به خاطر الفقراء والمساكين فمن يشترى منه لا يأكله الا وفيه عيون أولئك فيحتاج من يشترىه أن يكون محتاجاً اليه ثم مع ذلك يبالغ فى الاطعام منه اللهم الا أن يكون ما اشتراه من الطعام قليلاً فيعطى منه للواحد والاثنين ولو لقمة أو لقمتين لمن يرى أن الدفع له أصلح من المضطرين والمحتاجين واذا حمله الى بيته فغطيته متعينة كما تقدم . ويتعين على الطباخ أن لا يطبخ الا لما منفردا لا يخلطه بغيره من اللحوم بخلاف ما يفعله بعض السفهاء منهم من خلطهم اللحم الضانى مع البقرى ويبيعهونه كله على أنه لحم ضأن وهذا كله غش وهو محرم . وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يشترون اللحم البقرى الصغير ويطبخونه ويبيعهونه على أنه لحم ضأن وذلك محرم أيضاً وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه يبيت عندهم اللحم المطبوخ فاذا كان من الغد وطبخوا اللحم الطرى خلطوا مابقى عندهم من اللحم الذى طبخوه بالأمس

وباعوه معه على أنه مما طبخ اليوم وذلك غش ومن غشنا فليس منا . ويجب على من فعل ذلك أن يعلم المشتري بما فعله فان رضى به فيها ونعمت وان لم يرض انفسخ البيع ويجب عليه رد الثمن ان كان قد قبضه فان فات الطعام وجب عليه أن يتحلل من كل من باعه له وان عجز عن ذلك فذمته مشغولة ويجب عليه مع ذلك رد التفاوت الذى بينهما . ويتعين عليه أن لا يفعل ما يفعله بعضهم من أنه اذا طبخ اللحم صلقة بحيث لا يصل الى النضج يفعلون ذلك لوجوه . أحدها أن يثقل فى الوزن لأنه اذا نضج خف فى الوزن . والثانى خيفة أن يبيت عندهم منه شيء فتدخله الرائحة لنضجه . والثالث أن الناضج من اللحم اذا بات يظهر للمشتري فى الغالب أنه بائث بخلاف ما اذا كان طريا فانه يخفى على كثير من الناس . وليحذر مما يفعله بعضهم من أنه اذا بات اللحم عندهم مطبوخا استغنوا به عن شراء اللحم فى يومهم ذلك وطبخوا الطعام بالدهن فقط وباعوا اللحم الذى بات عندهم على أنه لحم طرى طبخ به هذا الطعام اليوم

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يطبخون اللحم السميطة الذى بات عندهم ويبيعونه على أنه لحم طرى ولا يبينون ولو بينوه لم يحز لما تقدم فيه فأغنى عن اعادته ومنهم من يخلط مع اللحم السليخ ويطبخونهما معا وهو ملحق بما قبله ومثلها فى المنم الدهن الذى يسمونه دهن البدن لأنه دهن السميطة فى الغالب

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم من الطبخ فى قدور البرام المشعوبة لأن من يشعها يطلى عليها بالدم المتفق على نجاسته فيتنجس ما يطبخ فيها اللهم الا أن يذهب ذلك منها ويغسل بالماء المطلق فلا بأس اذن

**(فصل)** وأما مرقة الطعام فلا يشتريها وزنا الا أن تكون سالمة من أن يختلط بها غيرها فان اختلط بها غيرها تعين شراؤها جزافا . مثاله أن تكون

المرقة فيها حص أو أرز أو سلق أو قلقاس أو باذنجان أو دبء أو جزر أو كرنب أو لفت إلى غير ذلك فإنه لا يجوز بيعه مع مرقة على الوزن لدخول الجهالة فيه لأنه يبيع مغابته . والحاصل منه أن كل شيء يريد المشتري أن يأخذ منه أكثر والبائع يريد أن يعطيه منه أقل فذلك لا يجوز وزنا ويجوز جزافا بعد أن يجعل في وعاء المشتري ويطلع على ما فيه من المرقة وغيرها ومثل هذا شراء العدس والبسلة المطبوخين وما أشبههما وفيهما السلق والقلقاس فلا يجوز شراء ذلك وزنا كما تقدم ويجوز جزافا بشرط معاينة المشتري لذلك كما سبق

### فصل في ذكر اللبان وما يتعلق به

اعلم رحمنا الله وإياك أن اللبان ينبغي له أولاً أن ينوى بمحاولة اللبث التيسير على أخوانه المسلمين كما تقدم في الخبز والطباخ لأن الخبز هو القوت والطعام نوع من أدامه واللبن أشرف لأنه طعام وأدام إذ أنه قد يستغنى به عن الأكل والشرب فيحضر نيته عند محاولته له . وإذا كان ذلك كذلك فإني لا تحصل له الإبراعة اتباع لسان العلم فيما هو يحاوله وأوجب ما عليه أن يحتنب ما أحدث فيه . فمن ذلك أن لا يشتري اللبان إلا على أحد وجهين إما بمعاينة له فيجوز بشروط البيع وإما أن يسلم فيه فيجوز بشروط السلم . وإذا كان ذلك كذلك فليحذر عما يفعله أكثرهم في هذا الزمان وهو ما اصطلاحوا عليه من ارتكاب عادة ذميمة خالفوا فيها الشرع الشريف وهو أن اللبان يأخذ ما يحتاج إليه من اللبث في كل يوم من الجمعة إلى الجمعة من غير اتفاق مع صاحب اللبث على ثمن معلوم ولا معاقدة شرعية بل بحسب ما يقول لهم كبيرهم من السعر في آخر الجمعة فيؤول أمر البائع والمشتري في آخر الجمعة إلى المنازعة في سعر اللبث فإن صاحب اللبث يطلب الزيادة واللبان يتنازع فيها ولو فرض عدم المنازعة في الثمن لم يحز لأنهما

دخلا على الجمالة في الثمن وذلك لا يجوز وهذه العادة قد عمت بها البلوى لانه قل من يستغنى عن شرائه وهم يفعلون فيه ماتقدم ذكره وسرى ذلك الى ما يطبخ به من الارز وغيره وسبب وقوعهم في هذا ونحوه عدم النظر الى أمر الشرع الشريف ونهيه فلو سألوا أهل العلم عنه لينبأ لهم الحكم فيه وعرفوه . وقد رأيت بعض من يقتدى به في العلم والدين لا يأكل اللبن ولا ما عمل فيه فسألت عن ذلك فذكر أن منعه بسبب ماتقدم ذكره ولوجه آخر وهو أن الأنفحة التي يعمل بها اللبن نجسة . لكن هذا الوجه الثاني الذي قاله رحمه الله أخف من الوجه الأول لاختلاف العلماء في نجاسة الأنفحة وطهارتها فذهب مالك رحمه الله أنها طاهرة لأن ما أكل لحمه فبوله طاهر بخلاف الوجه الأول فإنه لا يختلف في منعه

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم من صبح الزبد والسمن حتى يبق كل واحد منهما لونه يميل الى الصفرة وهذا غش لاشك فيه ولا عذر لمن يقول ان هذه عادة قد علت بالعرف عند المشتري وغيره لأن العادة المذمومة في الشرع الشريف لا تراعى ولا يرجع اليها ولأن المشتري وان علم بذلك فلا يعرفه كثير ممن يشتريه منهم . وهذا ضد ماوجب عليه من النصيحة لاخوانه المسلمين بترك الغش لهم

(فصل) وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يهملون تغطية أواني اللبن وتغطيتها متعينة سواء كان فيها لبن أو لم يكن لأن بعض الحيوان يتبع الرائحة فان كان الوعاء فيه لبن ألقى سمي فيه وان كان فارغاً فكذلك فيخاف والحالة هذه أن يجرى على من يتناول شيئاً منه يصيبه ما يكره وقد يؤول ذلك الى إتلاف النفوس . وإذا كان كذلك فيتعين عليه غسل أواني اللبن وتنظيفها بالماء المطلق كل اناة على حدته وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه يغسل الاوعية

بالماء الذى غسل به الوعاء الاول والثانى والثالث وهكذا وذلك لايزيل الرائحة بل هو زيادة فى الاستعداد . ولاجل هذا المعنى تجد الحليب الذى يؤخذ من هذه الاواني له ذفرة بخلاف ما اذا لم يعمل فيها . وقد يكون بظاهر الوعاء من أسفله نجاسة وهم يغسلون ظاهر الوعاء وباطنه بماء واحد فاذا غسل غيره بذلك الماء نجسه وبجس ما أصابه ولاجل هذا يتعين عليه أن يغسل كل اناء وحده بالماء المطلق كما تقدم

﴿فصل﴾ ويتعين عليه تغطيتها بعد غسلها وان كانت لا لبن فيها لما يخشى عليها مما تقدم ذكره ولو فرضت السلامة من ذلك لتعينت تغطيتها لما يخشى من وقوع الذباب والغبار وغيرهما من الأشياء المستقدرة

﴿فصل﴾ وليحذر مما يفعله أكثرهم فى الصحاف التى يجعل فيها اللبن للبشرى فان كثيراً منهم لا يغسلونها ومن يتحفظ منهم يغسلها بماء واحد وذلك الماء وان كان طهوراً فقد تنجس بغسل الوعاء الاول فيه لانهم يوقدون عليها بالنجاسة هذا ان كان طين الصحاف طاهراً فيحتاج من يستعمله أن يغسله بالماء المطلق قبل استعماله . واذا كان كذلك فيتعين عليه غسل كل اناء على حدته بالماء المطلق فان لم يفعل فقد تنجس اللبن ويجب عليه أن يغرم ثمنه لمشتريه لأن النار لا تطهر عند أكثر العلماء وبعضهم ينقض ما فيها من الغبار ويجعل فيها اللبن من غير غسل والحكم فيها كما تقدم قبل

### فصل فى ذكر البناء

اعلم رحمنا الله وإياك أن هذه الصنعة مما يحتاج الناس ويضطرون اليها كثيراً لأنه بها يستتر الفقير والغنى والطائع والعاصى والمخطئ وقد امن الله عز وجل على عباده بذلك فقال سبحانه وتعالى ﴿ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً﴾

أى سترأ لعوراتكم فى حال حياتكم وسترأ لجيف أجسادكم بالدفن بعد مماتكم وقد تقدم فى نية الخباز والفران والسقاء ما تقدم فثله فى البناء . وإذا كان كذلك فىحتاج أن ينوى إعانة أخوانه المسلمين والقيام بهذا الفرض المتعين على الجميع لأن شأن فرض الكفاية كذلك فمن قام به سقط الحرج عن الباقيين ومع هذا فمن فعله بعد ذلك كان قائما بفرض الكفاية ثم يضيف الى ذلك عند خروجه من بيته ما يحتاج اليه من نية العالم والمتعلم ثم يضيف الى ذلك نية الايمان والاحتساب فيرجع له بسبب ذلك كل عمله لا آخره صرفا والرزق المقسوم لا بد له أن يأتيه بعد حصول حظه من آخرته لما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام (من بدأ بحظه من دنياه فاته حظه من آخرته ولم ينل من دنياه الا ما قسم له ومن بدأ بحظه من آخرته نال من آخرته ما أحب ولم يفته من دنياه ما قسم له) أو كما قال عليه الصلاة والسلام . فان قال قائل ان بناء السلف رضى الله عنهم لم يكن على صفة البنيان فى هذا الزمان فالجواب أن البيوت قد يكون فيها ما يشبه بناء السلف وما كان منها على غير ذلك فالغالب أنهم يعملونه بخشب النخل وجريدو بالقصب وهذا نوع من بناء الساف هم مع ذلك فكثير من البيوت التى يعملونها صغيرة ضيقة فى شديدة بينان السلف وأما ما كان منها على جهة الاتساع الخارق لغير ضرورة شرعية فينبغى للبناء أن لا يعمل عند صاحبه شيئا الا لاحد أمرين اما أن يغصب على ذلك أو تدعو الضرورة اليه والضرورات لها أحكام تخصها . ويتعين عليه اذا ظهر له من صاحب البنيان أنه يعمل فيه شيئا مما اصطلاح على فعله بعض أهل الوقت من الزخرفة والطلاء بالذهب وغيره أن لا يعمل عنده ويتجشم المشقة على نفسه لئلا يكون معينا على اضاءة المال والسرف كما تقدم فى غيره

(فصل) ويتعين على الصانع اذا عمل أن ينصح صاحب العمل فيما هو يعمل له وأن يوفر عليه المؤنة فهما قدر على ذلك فعل مع وجود النصيحة فى

البيان حتى لا يتحمل . ويتعين عليه أن لا يطلب من المؤنة أكثر مما يحتاج اليه لأن ذلك اضرار بصاحب البناء . وكثير من البنائين من يرتكب هذا وقد ورد النهى عنه بقوله عليه الصلاة والسلام (لا ضرر ولا ضرار) ومن الترمذى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ملعون من ضار مؤمنا أو مكر به) ومنه أيضا بإسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (من ضار ضارا لله به ومن شاق شاقا لله عليه)

(فصل) ويتعين عليه أن يحتنب ما يفعله بعضهم من أنه اذا كان الموضوع يحتاج الى مؤنة كثيرة يطلب من صاحبه بعضها أولا ويخبره أن ذلك كاف له ثم اذا كان فى أثناء العمل طلب زيادة المؤنة ثم كذلك الى أن يأخذ أضعاف ما ذكره أولا وهذا غش لأنه لو عرف صاحب البناء جملة ذلك أولا لآخر أمره الى أن يسر عليه فأوقعه بسبب الكذب فى التكلف بأخذ الدين وغيره الى تمام البناء أو أكثره اذ أنه بعد الشروع فيه لا يمكن تركه فى الغالب . ويتعين عليه أن يحتنب ما يفعله بعضهم من أنهم يسرعون فى العمل لكي يعرف ذلك منهم وأنهم ينصحون أكثر من غيرهم لأن الغالب فيمن يسرع الاخلال بالعمل فتكون طوبة خارجة عن حد الجدار وأخرى داخلة فيه بسبب الاسراع وذلك عيب فى العمل ونقص فى الصنعة وبسببه يحتاج الى الترميم عن قرب لضعف الجدار بسبب الخلل الذى بين الطوب وكذلك يحذر عما يفعله بعضهم من عكس هذا وهو أنه يأخذ الطوبة فى يده وينظرها ويقلبها وينحتها ولا يضعها فى موضع العمل الا بعد بطفه وذلك مضر بصاحب العمل لأنه لا يطلع بذلك من العمل الا القليل والمتعين هو للطريق الوسط لا الاسراع بالخل بالعمل ولا البطء المضر بصاحبه (وكان بين ذلك قواما)



**(فصل)** ويتعين عليه اذا كان العمل مما يعمل بالطين والجير أن يتحرى اعتدال قدرهما في العادة لانه ان أكثر من أحدهما ونقص من الآخر اختل العمل ومع ذلك يتفقد السقي على قدر ما يعلم أنه قد ثبت الجير ولم يحتاج الى السقي بعد وذلك يختلف باختلاف المواضع التي فيها العمل قرب موضع يكون مكشوفاً للشمس فيحتاج الى السقي كثيراً وآخر يكون في الظل فيحتاج الى الأقل من الأول وآخر يكون في السباخ فيحتاج الى الأقل من الثاني فان عكس في السقي أخل بالعمل وأضر بصاحبه فيحتاج أن يخبره بقدر السقي لكل موضع بحسب ما يحتاج اليه

**(فصل)** ويتعين عليه أن ينصح في عمله فلا يبنى بالجلبس في موضع السباخ أو بالقرب منه فان ذلك خلل في العمل وغش لصاحبه وكذلك في عكسه وهو أن يبنى بالطين والجير في الموضع الذي لا يليق به فيبنى كل واحد بالشئ الذي يصلح له ويبقى معه وينو بذلك امثال ما أمر به من بذل النصيحة لآخوانه المسلمين

**(فصل)** وينبغي أو يتعين على صاحب العمل أن لا يأخذ من أهل هذه الصنعة الا من هو معروف بالدين والثقة والأمانة كما تقدم في غيره وذلك فيما يكون منه في الدور فان لم يكن كذلك توقعت المفساد فان اضطر اليه فليكن حاضراً معه أو من يقوم مقامه ممن يجوز للحريم أن يخرجن عليه

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم من أنه اذا كان صاحب العمل حاضراً نصحوا في العمل ولم يتوانوا واذا كان غائباً اشتغلوا في الحديث بعضهم مع بعض وأبطأوا في العمل

**(فصل)** وليحذر مما يفعله بعضهم من أنهم اذا قعدوا للأكل أبطأوا كثيراً وذلك يضر بصاحب العمل بل يأكلون مسرعين من غير أن

يخلوا بالسنة في أكلهم مثل تصغير اللقمة وتطويل المضغ إلى غير ذلك من الآداب المتقدم ذكرها

(فصل) ويتعين على الصائغ ومن يكون معه التحفظ على أوقات الصلوات فيأدرون إلى إيقاعها في وقتها المختار في جماعة بتوايعها ومن امتنع من ذلك أدب الأدب الشرعى سواء كان صاحب العمل أو من يعمل عنده لأن الوقت الذى توقع فيه الصلاة وتوايعها لم يدخل في الإجارة . وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) وقد تقدم معنى قوله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله)

## فصل فى الصائغ

اعلم رحمنا الله تعالى وإياك أن الصائغ ينبغي أن تكون نيته حسنة ويشعر نفسه بها حين التباس بما يحاوله لأن ظاهر صنعته إنما هو لزخرفة الدنيا فيزيل ذلك بنيته الحسنة وكيفيتها أن ينوى إعانة إخوانه المسلمين على قضاء مآربهم والتفريح عنهم وتتميم مقاصدهم المحموده فى الشرع الشريف . وقد قال عليه الصلاة والسلام (جهاد المرأة حسن التبعل) ومن حسن التبعل الزينة وأعظمها وأنفرها لبس الحلى فإذا نوى إعانتهم فله من الاجر مثل أجرهم ثم يأخذ من نية العالم والمتعلم ما يحتاج إليه منها ثم يضيف إلى ذلك نية الايمان والاحساس ؛ فيبقى فى عبادة وخير دائم كما تقدم فى حق غيره لكن يشترط فى حقه أن يكون عالما بأحكام الشرع الشريف فى صنعته لئلا يقع فى الربا ويوقع غيره من يشتري منه فيه . وإذا كان كذلك فيتعين عليه أن لا يندس نيته التى نواها بشئ مما يفسدها مثل أن يعمل أو يبيع أو يشتري لامرأة متهمه بالبغاء أو متبرجة وان لم تهتم بذلك . فان فعل هذا مما يفسد به قلوب كثير من المؤمنين

(فصل) ويتعين عليه أن لا يتحدث مع امرأة الا فيما لا بد له منه مما يحاوله لها من صنغته أو يبيع لها أو يشتري منها ولا يتركها تكشف شيئاً من معصمها أو ساقها أو غيرها لأجل ذلك لعدم وجود الضرورة الشرعية اذ يمكن معرفة ذلك بأن تقيس ماتحتاج اليه بخيط وتأتى به معها أو تاتى بسوار يقيس عليه أو غيره أو تأخذ ذلك منه بجائل على يدها وتقيسه لنفسها من تحت ازارها أو تصف له ماتحتاج اليه . ومثل ذلك يتعين عليها في الخف ولا تتكلم عند ذلك الا لضرورة لا بد منها وتجعل اصبعها في فها حين كلامها لتخشن كلامها مهما استطاعت . وهذا كله اذا عدت من ينوب عنها من زوج أو ذى محرم فان وجدت ذلك فلا يحل لها أن تخرج لأن خروجها فتنه وان لم تكن ممن يفتن بها فيكره لها أن تخرج لان النهى شامل لكلهن الا ما استثنى من المتجالة التي لأرب للرجال فيها . وقد قال الله تعالى ﴿ وأن يستعففن خير لهن ﴾ فان لم تجد المرأة من ينوب عنها ممن تقدم ذكرهم فترسل من ينوب عنها من النساء المتجالات اللاتي لا ينظر اليهن ولا يعبا بهن ولا فتنه في صورهن ولا في كلامهن فان تعذر عليها ذلك فلتستغن عن الحلى فهو أفضل لها عند ربها وأكث ثوابا واذا وجدت من ينوب عنها ممن ذكر فيشترط في حقه أن يكون عارفاً بأحكام الربا والصرف وكيفية تخلص الزمة في ذلك وما شا كله فان لم تجد من يعمله فلا يجوز لها ارساله . وكذلك الحكم فيها ان تولت ذلك بنفسها وكذلك في زوجها وذوى محارمها . فان قال قائل ان النساء لا علم عندهن في الغالب بهذه الأمور ولا يجدن من أهل الفقه من ينوب عنهن فيها غالباً فالجواب أنه يتعين عليها أن تعمل على تحصيل العلم في ذلك كما يجب عليها أن تعرف أمر دينها مثل الوضوء والغسل والصلاة والصوم فكذلك في شراء حوائجها وكما يخرج لقضاء ماتنظر اليه من ضروراتها فكذلك يتعين عليها أن تسأل أهل

العلم قبل ذلك ثم بعد حصول العلم بالسؤال تمضي في قضاء حاجتها على ما تقدم  
بيانه . وهذا أمر سهل وهو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام (طلب العلم فريضة  
على كل مسلم) قال المحققون من العلماء رحمة الله عليهم معناه ماوجب عليك عمله  
وجب عليك العلم به لان من عمل الطاعة على غير علم فليست بطاعة . واذا كان  
ذلك كذلك فيحذر مما يفعله بعضهم وهو أن الصائغ يقعد في مكانه ويمتلي<sup>١</sup>  
عليه الدكان في كثير من الأحيان بالنساء مع كونه ينظر اليهن في الغالب و يباشرهن  
بيده حين قياس ما صاغه لهن فيتعين الحذر من ذلك فانه يفسد القلوب ويخل  
بالنيات المتقدم ذكرها . أسأل الله السلامة بمنه

(فصل) ويتعين عليه أن لا يعمل في صياغته شيئاً من الصور فان  
ذلك محرم وهو مما يفسد عليه ما جلس اليه من نيته المتقدمة . وليحذر عما يفعله  
بعضهم من أنهم يتعاملون بالربا المتفق على منعه شرعا وهو أنهم يبيعون الخللخال  
والسوار أو غيرهما مما عمل من فضة الحجر الخالص بهذه الفضة المغشوشة اليوم .  
وذلك عين الربا وقد توعد الله عز وجل فاعله بالحرب

(فصل) وليحذر عما يفعله بعضهم من أنهم يبيعون فضة الحجر  
الخالصة بهذه الدراهم المغشوشة اليوم ويأخذون مع ذلك أجرة صياغتهم لها  
مضافة الى منها وحكمها المنع كالمسألة قبلها . وهذا أمر قد عمت به البلوى في هذا  
الزمان وليته كان في موضع لا يطلع عليه بل يفعلونه جهارا فينادون عليه على  
رموس الناس و كثير ممن ينسب الى العلم يمر بهم ويرى ما هم فيه ويسمع ثم مع  
ذلك لا يغيرون فانا لله وانا اليه راجعون

## فصل في ذكر الصيرفي وغيره

وأما الصيرفي فينبى بسببه التيسير على اخوانه المسلمين لأن الانسان اذا كان

معه ذهب تعذر عليه في الغالب أن يقضى به كثيرا من ضروراته سيما المحقرات  
 الا بعد صرفه فاذا صرفه تيسر عليه قضاء باقي حوائجه والله في عون العبد مادام  
 العبد في عون أخيه فتحصل له هذه الاعانة العظيمة بسبب اعانته لأخيه وعلى  
 هذا فيكون ما يعانيه من باب فرض الكفاية وفرض الكفاية أعلى من فعل  
 المندوب ثم يضيف الى ذلك ما يحتاجه من نية العالم والمتعلم حين خروجه مع  
 نية الايمان والاحتساب . لكن يشترط فيه ما اشترط في الفصل الذي قبله وهو  
 أن يكون عالما بأحكام الصرف ومن أين يدخل عليه فيه الربا ويتيقظ لذلك .  
 ولا يسأخ نفسه في شيء منه لأن باب الصرف باب ضيق ليس كغيره لانه قد  
 وسع في بعض أشياء في غيره لم توسع فيه فليحذر كل الحذر من أن يقع  
 في شيء مامن الربا . وقد تقدم ما في ذلك من التوعد بالحرب . ولأجل كثرة  
 ما يتوقع فيه من الربا كره علماءنا رحمة الله عليهم التسبب في ذلك خيفة  
 من الوقوع فيه لأن أكثر الناس لا يتعلمون العلم والصيرفي ان عرى  
 عن العلم في سببه وقع في الربا وأوقع غيره فيه ولأجل الخوف من الوقوع في  
 شيء من الربا كان أصبغ يكره أن يستظل بمحدار صيرفي . وقد ترك ابن القاسم  
 رحمه الله ميراثه من أبيه وكان مالا كثيرا جريلا فستل عن سبب ذلك فقال  
 ان أبي كان صيرفيا وأخاف أن يكون بقي عليه شيء من الصرف لم يحكمه أو  
 كما قال . ومن كتاب مراقب الزلني للفقيه الامام أبي بكر بن العربي رحمه الله وقد  
 قال الحسن البصري رضى الله عنه الدرهم الحلال أشد من لقي الزحف وأكثر  
 أكلة الربا أهل الصرف . وكان يقول اذا استسقيت ماء فسقيت من بيت صراف  
 فلا تشربه . وكان عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه اذا مر على الصياقة  
 قال لهم أبشروا قالوا بشرك الله بالجنة فقال لهم أبشروا بالنار فسالوا عنه فقيل  
 لهم هو عبد الله بن أبي أوفى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلنا انما

قال ذلك لأن الربا غالب على أهل الصرف لا ينجون منه في تجارتهم . وقد روى ذلك في حديث مثل هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الحسن ان ههنا قوما أكلت الربا لو أدركهم من مضى لنصبوا لهم الحرب . وقد روى عن مكحول رضى الله عنه أنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجارة في القمح والصرف . وقال ابن عباس رضى الله عنهما التجارة في الرقيق تجارة محقة . وكره ابن سيرين الدلالة . وكره قتادة الدالين . وروى عن بعض التابعين أنه أوصى رجلا فقال له يا أخى لاتسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين . أما البيعتان فهو بيع الطعام وبيع الأكفان . وأما الصنعتان فهما الجزارة والصياغة أما الجزار فانه قاسى القلب وأما الصواغ فانه يزخرف الدنيا بالذهب والفضة

## فصل فى ذكر بعض ما يعتور الحاج فى حجه

### مما يتعين التحذير منه

اعلم رحمنا الله تعالى وإياك أن الحج أحد الأركان الخمسة التى بنى الاسلام عليها لكن لما أن حدثت فيه أمور متشعبة تعذرت هذه العبادة بسبب ما يخالطها فى الغالب مما لا يرضاه الشرع الشريف . فمن ذلك أنهم يضيعون الصلوات ويخرجونها عن أوقاتها لأجل فريضة الحج وذلك لا يجوز اجماعا . وقد قال علماءنا رحمة الله عليهم فى المكلف اذا علم أنه تفوته الصلاة الواحدة اذا خرج الى الحج فقد سقط الحج عنه . وقد سئل مالك رحمه الله فى الذى يركب البحر الى الحج ولا يجد موضعا يسجد فيه الا على ظهر أخيه أيجوز له الحج فقال رحمه الله أيركب حيث لا يصلى ويل لمن ترك الصلاة ويل لمن ترك الصلاة . وقد اختلف علماءنا رحمة الله عليهم فى الحاج يأتى

مراهاةا ليلة النحر ير يدأن يدرك الوقوف بعرة قبل طلوع الفجر ثم يذكّر صلاة العشاء أنه لم يصلها بعد فان هو اشتغل بصلاة العشاء فاته وقت الوقوف وان وقف خرج وقت العشاء على أربعة أقوال. قول يصلى ويفوته الحج والقول الثانى عكسه . والقول الثالث يفرق بين أن يكون حجازيا أو آفاقيا فان كان حجازيا قدم الصلاة وان فاته الحج وان كان آفاقيا قدم الحج وان فاته الصلاة . والقول الرابع أنه يصلى كصلاة المسافرة فيصلّى وهو ماش أو راكب فيدركهما معاً والمشهور الاول . واذا كان هذا الخلاف عندهم مع وجود هذه الضرورة العظيمة فكيف يترك المكلف الصلاة أو يخرجها عن وقتها بسبب فرض الحج . هذا مما لا يعقل سيما ان كان من ذكر الصلاة امرأة فيقوى الخلاف فى أمرها اذ لا قدرة لها فى الغالب على تأخير الحج الى سنة أخرى ان كانت آفاقية ولا قدرة لها على الاسراع فى المشى ان لم يكن لها مركوب ثم ان كثيرا ممن انغمس فى الجهل منهم يخرجون الى الحج ويتركون الصلوات ومن صلت منهم تصلّى على الراحلة وذلك محرم لا يجوز الامع وجود الاضطراب والاضطرار هو مانص عليه العلماء رحمة الله عليهم بأن يكون المكلف فى موضع خوف فيصلّى على حسب حاله أو يكون مريضا لا يقدر اذا نزل أن يسجد على الارض بل يومى فيجوز له أن يصلّى على الراحلة بعد أن توقف له ويستقبل بها القبلة فاذا صليا على الراحلة والحالة هذه فليومئتا بالسجود الى الارض لالى كور الراحلة فان أومأ الى كور الراحلة فصلاتهما باطلة . واذا كان ذلك كذلك فلا يحزمها أن تصلّى على الراحلة لعدم وجود الضرورة الشرعية فى حقها . وكثير من الناس من يعتقد أن نزول المرأة وركوبها عورة مطلقا لما يتوقع من كشفها ونظر غير المحارم لها وهذا ليس على اطلاقة اذ لا غيرة فى هذا الزوج ولا محرم لأن الله عز وجل أغبر من زوجها ومن ذى

محارمها . قال عليه الصلاة والسلام ( لا أحد أغير من الله ) وقد أمرهن الله عز وجل أن يصلين على الوجه الذى أمرهن به ولم يرخص لهن فى ترك الصلاة ولا فى إخراجها عن وقتها أو صلاتها على المحمل لعذر من الأعذار إلا ما ذكر قبل فيجب عليها أن تنزل الى فعل الطهارة فإن تعذر عليها فعلتها على الراحة ويجب عليها النزول لأداء الصلاة وتسترجعها ويحرم فى حق الرجال الأجانب النظر إليها . هذا حكم الفرائض . وأما السنن فجائز فعلها على الراحة الى القبلة وغيرها .

لحديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى السفر على راحلته حيث توجهت به يومئذ . وكذلك صلاة الليل إلا الفرائض ويوتر على راحلته . وقد قال الشيخ الامام أبو محمد عبدالعزيز بن عبد السلام رحمه الله لا يتقرب الى الله الا بطاعته وطاعته فعل واجب أو مندوب أو ترك محرم أو مكروه . فمن تقواه تقديم ما قدمه الله من الواجبات على المندوبات وتقديم ما قدمه من اجتناب المحرمات على ترك المكروهات وهذا بخلاف ما يفعله الجاهلون الذين يظنون أنهم الى دينهم يتقربون وهم منه مبتعدون فيضيع أحدهم الواجبات حفظا للمندوبات ويرتكب المحرمات صونا عن المكروهات ولا يقع فى مثل هذا الاذو والضلالات وأهل الجهالات اتبى . وإذا كان ذلك كذلك فيتعين على المكلف أن يقدم ما قدمه الله سبحانه وتعالى ويؤخر ما أخره الله عز وجل . فأكد الفرائض وأعلاها وأعظمها بعد الايمان بالله تعالى وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم إقامة الصلوات فى أوقاتها والمحافظة عليها . قال عليه الصلاة والسلام ( ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة ) وقال عليه الصلاة والسلام ( من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ذمة الله ومن أبى فهو كافر وعليه الجزية ) وقال عليه الصلاة والسلام ( موضع الصلاة من الدين موضع الرأس من الجسد ) وإذا كانت



الصلاة بهذه المثابة في الشرع الشريف فيتعين على المكلف أن يحذر مما يفعله بعضهم من أنهم يسافرون للحج ويضعون الصلاة في الغالب ومن يضعها منهم على أقسام فمنهم من يتركها البتة حتى يقيم وحينئذ يصلي ومنهم من يوقعها في وقتها بالتيمم مع القدرة على الماء وذلك محرم لأن الله عز وجل لم يبيح التيمم إلا مع عدم الماء أو العجز عن استعماله . قال الله عز وجل ﴿ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ﴾ وكثير منهم من يتيمم والقرب معه ملائمة بالماء ويعتلون بأنهم لا يجوز لهم استعماله مع وجود من هو عطشان معهم ثم مع ذلك لا يسقون غيرهم وإن سقى بعضهم فقليل من كثير والغالب عليهم أنهم يأتون للماء الثاني والماء الأول أكثره باق معهم والتيمم والحالة هذه ممنوع شرعا لما تقدم من الآية الكريمة بل يزيد من انغمس منهم في الجهل بأن يتيمم . هو نازل على الماء ويعتلون لجهلهم بأن نفس وجود السفر يبيح لهم التيمم مع وجود الماء وهذا جهل عظيم عن ارتكبه والسؤال عن هذا وأمثاله متعين ومن فعله فقد ارتكب المحذور في عدم السؤال وفي إيقاعه الصلاة بالتيمم مع وجود الماء والتيمم مع وجود الماء لا يستباح به شيء من العبادات مع القدرة على استعماله

(فصل) وهذه العبادة أعني عبادة الحج افترضها الله تعالى على المكلف مرة في العمر ثم عذر سبحانه وتعالى في تركها الأعذار تلحق المكلف . وقد قال علماءنا رحمته الله عليهم أن شروط وجوب الحج ستة وهي الإسلام والعقل والبلوغ والحرية والاستطاعة وامكان السير فان عدم واحد منها لم يجب وذلك في هذه العبادة بخلاف أمر الصلاة فان المكلف مأمور بإيقاعها على كل حال على الوجه الذي يقدر عليه فان عدم الماء تيمم فان عجز عن استعماله ولم يجد من ييممه أو ما إلى الأرض بالتيمم على المشهور من مذهب مالك رحمه الله كما يجب عليه الأيماء بالسجود إليها وذلك متعين في مثل المربوط والمصلوب فان وجد

السبيل الى الأرض ولم يقدر أن يمسه لمرض به أو ربط أو صلب تعين عليه أن يأمر غيره أن ييممه وينوى هو استباحة الصلاة بنفسه لنفسه فان لم ينوها ونواها من ييممه عنه فلا تجزئه فان عجز عن القيام في الصلاة فانه يترك السورة التي مع أم القرآن ويقرأ بأم القرآن وحدها فان عجز عنها وجب عليه أن يصلي قائماً مستنداً الى جدار أو غيره ويقرأ مع ذلك أو يستند الى رجل أو زوجة أو امرأة من ذوات محارمه فان عجز عن ذلك صلى جالساً يومئ بالركوع ويسجد على الأرض فان عجز عن السجود عليها أو ما بالسجود الى الأرض ويكون إيماءة بالسجود أخفض من الركوع فان عجز عن الجلوس صلى مستنداً على حكم مأمراً في صلاة القائم المستند فان عجز عن ذلك صلى مضطجعا مستقبل القبلة وهو على جنبه الايمن فان عجز عن ذلك صلى على ظهره مستلقياً على قفاه وهذا في الحقيقة ليس بمستقبل القبلة انما هو مستقبل السماء لكنه لو جلس لكان مستقبل القبلة والركوع والسجود في حق هذا انما هو بالايماء بعينه اذ أنه لا يقدر على أكثر منه . والحاصل أن الصلاة لا تسقط عنه ومعه شيء من عقله وذلك فيها بخلاف الحج لما تقدم من أنه ان عدم شرط من تلك الشروط لم يأنم المكلف بتركه بل هو مأجور على الاتباع للسان العلم في فعل العبادة وفي تركها . ولأجل ترك النظر الى ما قرره العلماء رحمة الله عليهم وفهموه من الشريعة المطهرة وقع ما وقع من الدخول في أشياء لا تجب على المكلف وبالدخول فيها يقع فاعلها في محرمات أو مكروهات أوهما معاً مثل أن يسمع بعض الناس أن الحج واجب فيظن لجبهله أن ذلك متعين عليه لكونه لم يسأل أحداً من أهل العلم فيدخل فيه وهو يرى الزمة من فرضه عليه فيكلف نفسه ما لا ينبغي به ولا تتخلص الذمة بايقاعه لتعذر فعله على الوجه المشروع فيه لكثرة الشوائب التي تعتور العمل سيما الحج الذي لا يمكن اخفاؤه لظهوره ومعرفة الناس لفاعله وتعظيمهم له لأجله

وقد قال مالك رحمه الله قالت عائشة رضي الله عنها لو نهى الناس عن جاحم الجمر لقال قائل لو ذقت . وهذه مسألة لا يرجع اليها في الغالب الا أهل الدين والعقل والمروءة . ومن كتاب مراقي الزلني للقاضي أبي بكر بن العربي رحمه الله قال ابن مسعود في آخر الزمان يكثر الحاج بالبيت يهون عليهم السفر ويسقط عليهم الرزق ويرجعون محرومين مسلوين يهوى بأحدهم بعيره بين ألقفار والرمال وجاره مأسور الى جنبه لا يواسيه . ومن كتاب القوت أن رجلا جاء يودع بشر بن الحرث وقال قد عزمت على الحج أفتأمرني بشئ فقال له بشر كم أعددت للنفقة فقال ألني درهم قال بشر فأى شئ تبتغي بحجك نزهة أو اشتياقا الى البيت أو ابتغاء مرضات الله تعالى فقال ابتغاء مرضات الله تعالى قال فإن أصبت رضا الله وأنت في منزلك وتنفق ألني درهم وتكون على يقين من مرضات الله تعالى تفعل ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس . مدين تقضى دينه وفقير ترم شعثه ومعيّل تحي عياله ومربى يتم تفرحه وتغيث لهفان وتكشف ضر محتاج وتعين رجلا ضعيف اليقين وان قوى قلبك أن تعطيا لواحد فافعل فان ادخالك السرور على قلب امرئ مسلم أفضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام قم فاخرجها كما أمرناك والاقل لنا ما في قلبك فقال يا أبا نصر سفرى أقوى في قلبي فتبسم بشر وقال له المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا تسرع اليه تظاهرا بالأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الا عمل المتقين . وقد كان العلماء قديما اذا نظروا الى المترفين قد خرجوا الى مكة يقولون لا تقولوا خرج فلان حاجا ولكن قولوا خرج مسافرا . سمعت سيدى أبا محمد رحمه الله يحكى أن شابا من المغاربة جاء الى الحج فلما أن وصل الى هذه البلاد فرغ ما يديه وكان يحسن الخياطة فجاء الى خياط وجلس يخطط عنده بالأجرة وكان على دين وخير وكان جندى يأتى

الى الدكان فيقعد عنده فيتكلمون والشاب لا يتكلم معهم بل مقبل على ماهو  
بصدده فحصل للجندي فيه حسن ظن فلما أن جاء أوان خروج الركب الى  
الحج سأله الجندي لم لا تحج فقال ليس لى شىء أحج به فجاء الجندي بأربعمائة  
درهم وقال له خذ هذه فحج بها فرفع الشاب رأسه اليه وقال له كنت أظنك من  
العقلاء فقال وما رأيت من عدم عقلى فقال له أنا أقول لك كنت فى بلدى بين  
أهل وفرض الله تعالى على الحج فلما أن وصلت الى هذا الموضع أسقطه الله  
تعالى عنى لعدم استطاعتي جئت أنت بدراهمك تريد أن توجب على شيئاً أسقطه  
الله تعالى عنى وذلك لا أفعله أو كما قال . وقد كان بعض المغاربة أيضاً جاء  
الى هذه البلاد ففرغ ما بيده فبقى يعمل بالقربة على ظهره وكان يحصل له فى  
كل يوم خمسة دراهم أو أقل أو أكثر فياً كل منها بنصف درهم ويتصدق بالباقي  
وكان له مال يبلده فجاء بعض معارفه من أهل بلده وسألوه أن يمضى معهم  
الى الحجاز فأبى عليهم فسألوه عن سبب امتناعه فقال لهم ان الله عز وجل لم  
يفرض على الحج الآن لعدم قدرتي على الزاد وما أحتاجه فى الحج فقالوا خذ  
منا ما تختار فقال لم يجب على ذلك ولم أندب اليه فقالوا له نحن نفرضك الى أن  
ترجع الى بلدك فقال ومن يضمن لى الحياة حتى تأخذوا قرضكم فقالوا له نجعلك  
فى حل منه فقال لهم لا يجب على ذلك ولا أندب اليه فقالوا له فوفر مما تحصله  
فى كل يوم ما تحج به وترجع الى بلدك ومالك فقال لهم تفوتنى حنات معجلة لشيء  
لم يجب على الآن ولا أدرى هل أعيش لذلك الزمان أم لا أو كما قال . وقد منع  
سيدى أبو محمد رحمه الله بعض من ينتمى اليه من حجة الفريضة بمال يأخذه  
قرضاً من بعض أهل بلده مع رغبة صاحب المال فى ذلك وتلفه عليه وصبره  
الى أن يأخذه من مال المقرض فى بلدهم بعد رجوعهم اليها وهو مع ذلك أيضاً  
راغب فى أن لا يأخذ عوضه لو رضى المقرض . وعلل الشيخ رحمه الله ذلك

بوجهين . أحدهما عمارة الزمة بشيء لا يدري هل ينبغي به أم لا إن كان قرصاً والثاني المنة فيه فإن أخذته على جهة الهبة ففيه المنة أكثر فقال بعض أصحاب سيدي الشيخ له إن صاحب المال لا يمين بل يمين عليه بذلك فقال رحمه الله إن لم يمين هو من أهله وأقاربه في بلده فقال له قد لا يرجع هو للبلد يعني المقترض فقال الشيخ رحمه الله تقع المنة على أهله وأقاربه فإن لم يقع ذلك منهم قد يقع من أهل البلد فيقولون فلان أحجج فلانا وفي ذلك من المنة ما فيه شيء لم يجب عليه ولم يندب إليه أو كما قال . هذا فعلهم في الحجة الأولى فما بالك بهم في التطوع هذا حال القوم الذين ينظرون في خلاص ذمهم ويتفكرون في ذلك والجاهل المسكين يتدأين ويحتال ويطلب من الناس بسبب الحج حتى إن بعضهم يطلب من الظلمة المتسلطين على المسلمين الذين يتعين هجرانهم فيكون ذلك سبباً لزيادة طغيانهم الكونهم يرون بعض من يعتقدونه ويظنون به خيراً على أوابهم ويعاملهم بهذه المعاملة ويطلب من فضلات أو ساخهم من دنياهم القذرة المحرمة . وقد يغلب على بعضهم الجهل فتسول له نفسه أو يغره غير مبالاة على طاعة وخير وهو بالعكس فعوذ بالله من الخذلان . وبعض من يطلب من هؤلاء بسبب الحج يزيد على ذلك بأن يعدم بالدعاء لهم في تلك المواطن الشريفة . وبعضهم يترك أهله ضياعاً ويمضي إلى الحج . وقد قال عليه الصلاة والسلام (كفى بالمرء أثماً أن يضع من يعول) وبعض من انغمس منهم في الجهل بفعل ما ذكر في حج التطوع وبعضهم قد اتخذ ذلك دكاناً يجني به أموال الناس كما تقدم في حق من يعمل المولد سواء بسواء أو يزيد عليه . وبعضهم لا قدرة له على الاجتماع بمن تقدم ذكرهم لتعذر وصوله إليهم فيشفع عندهم بمن يرجو أن يسمعوا منه أو يرجعوا إلى قوله ويثنى الشافع على من يشفع له عندهم إذ ذاك بأنه من أهل الخير والصلاح ليتعطفوا بالدفع إليهم هياً كلوا الدنيا والدين وذلك ذموم في الشرع الشريف . وبعضهم لا يصل إليه

بنفسه ولا يقدر على التوصل اليهم بغيره فيخرج بغير زاد ولا مرگوب فتطراً عليه أمور عديدة كان عنها في غنى . منها عدم القدرة على أداء الصلاة وهو متعدد في ذلك . ومنها عدم القوت والوقوع في المشقة والتعب وتكلف الناس القيام بقوته وسقيه وربما آل أمره الى الموت وهو الغالب فتجدهم في أثناء الطريق طرحى ميتين بعد أن خالفوا أمر الله تعالى في حق أنفسهم وأوقعوا اخوانهم المسلمين من علم بحالهم من أهل الركب في أثمهم وكذلك يأثم كل من أعانهم بشئ لا يكفيهم في أول أمرهم أوسعى لهم فيه اللهم الا أن يعلم أن غيره يعينهم بشئ تتم به كفايتهم في الذهاب والعود فلا بأس اذن . فان لم يعلم ذلك حرم عليه الاعطاء لهم لأن ذلك سبب لدخولهم فيما لا قدرة لهم عليه من العطش والجوع والتعب والافضاء الى الموت وهو الغالب فيكون شريكاً لهم فيما وقع بهم وفيما يقع من بعضهم من السخط والضجر والسب وهذا بخلاف ما اذا كانوا في الطريق على هذا الحال فانه يتعين على من علم بحالهم اعانتهم بما تيسر في الوقت ولو بالشرربة والشربتين واللقمة واللقمتين ويعرفهم أن ما ارتكبه حرم عليهم لا يجوز لهم أن يعودوا لمثله وهذا كله سببه الجهل بحقيقة العبادة وما يجب فيها وما يمنع وما يندب وما يكره . وقد جاء هذا بالنص من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أتى على الناس زمان يحج أغنيائهم للزينة وأوسطهم للتجارة وقراؤهم للرياء وفقراؤهم للسائلة) قال ابن رشد القراءم المتعبدون . ولأجل هذه المعاني وماشا كلها قال بعض العلماء رحمة الله عليهم طاعة الجاهل شهوة طاعة العارف امتثال . واذا كان ذلك كذلك فيتعين على المكلف أن ينظر فيما أوجه الله تعالى عليه فيبادر الى فعله بشرط سلامته من الشوائب وليحذر أن يقع فيما يفعله بعضهم من أنهم يتدأنون حتى يوجبوا على أنفسهم فرض الحج وليس عندهم ما يوفون ماتعمرته به

ذمتهم . ثم ان الغالب على كثير منهم أنهم لا يعرفون الاحكام في عبادتهم فيقع الخلل في حجهم ولربما يرجع بعضهم وهو باق على احرامه حكما لما يطرأ عليه من المفسدات فيدخل في عموم قوله تعالى ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ نسأل الله السلامة بمنه . فليس على المكلف أن يحتال في تحصيل شيء لم يجب عليه لأن السلامة غالبا في براءة ذمته وذمته الآن بريئة فلا يشغلها بشيء لم يتحقق برأتها منه ولا ينافي ذلك أن يكون المكلف في نفسه يجب الحج ونيوه ويختاره لأن شأن المسلم أن يختار طاعة ربه عز وجل ويحبها لكن يقيد بحجته بامثال الأمر فيها ولم يأمره الشرع بأن يوفر ويحتال ويتسبب في وجوب ذلك عليه بخلاف ما اذا وجب عليه بشرطه فلا يجوز له تركه فان تركه والحالة هذه فهو عاص الآن يكون ترك ذلك بسبب رضا والديه لثلا يعقهما فيترىص عليهما العام والعامين أو يكون له عذر من مرض وغيره فلا بأس أن يؤخره الى السنة الآتية . واذا وجب عليه الحج فلا يجوز له أن يتصدق بما ينفقه فيه ويحتج بأنه لم يجب عليه لأن الصدقة هو بها متطوع والحج فرض عليه والتطوع لا يسد مسد الواجب وانما الذي لا يجب عليه التوفير والاحتياط على تحصيل ما يجب به وقد تقدم . واذا وجب عليه فيتعين عليه معرفة أحكامه وما يلزمه فيه من الأفعال ما يجب عليه أو يحرم أو يندب أو يكره أو يباح لأن الله تعالى لم يتعبد أحدا بالجهل . قال الله سبحانه وتعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام ( طلب العلم فريضة على كل مسلم ) قال المحققون من العلماء ما وجب عليك عمله وجب عليك العلم به . فأول ذلك أن ينظر المكلف اذا وجب عليه الحج في أمر الزاد وما ينفقه في حجه فيكون ذلك من أطيب جهة تمكنه لأن الحلال يعين على الطاعة ويكسل عن المعصية . وقد ورد في الحديث ( من أكل الحلال أطاع

الله شاء أو أبى ومن أكل الحرام عصي الله شاء أو أبى) وقد كان للسلف رضى الله عنهم يتركون سبعين باباً من الحلال مخافة أن يقعوا في باب من الحرام هذا وهم لم يتلبسوا بفعل الحج الذى يريد هذا أن يتلبس به . وقد ورد فى الذى يحج بمال حرام أنه اذا قال لييك اللهم لييك يقول له الله عز وجل لاليك ولاسعديك حتى ترد ما فى يديك . فمن يجاب بمثل هذا الجواب كيف يقبل منه حجه نسأل الله السلامة بمنه . فعليه أن يتحرز من الشبهات فان عجز عن ذلك فليقترض مالا حلالا ليحج به فان الله تعالى طيب لا يقبل الاطياب . وقد قال الشيخ الامام أبو عبد الله بن عبدوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم﴾ وقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم﴾ قال سحنون الطيب هو الحلال . قال أبو عبد الله بن عبدوس واعلم أن عماد الدين وقوامه هو طيب المطعم فمن طاب مكسبه زكا عمله ومن لم يصحح طيب مكسبه خيف عليه أن لا تقبل صلاته وصيامه وحجه وجهاده وجميع عمله لأن الله تبارك وتعالى يقول ﴿انما يتقبل الله من المتقين﴾ ونظر عمر الى المصلين فقال لا يغرنى كثرة رفع أحدكم رأسه وخفضه الدين الورع فى دين الله والكف عن محارم الله والعمل بحلال الله وحرامه . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من أمسى وانى فى طلب الحلال كان مغفورا له) وقال الحسن الذكر ذكر ان ذكر باللسان وذكر بالقلب وذلك حسن وأفضل منه ذكر الله عند أمره ونهيه وقال ابن عمر انى لأحب أن أدع بينى وبين الحرام سترة من الحلال ولا أحرما ومن كتاب القرت قال ابن عمر وغيره من كرم الرجل طيب زاده فى سفره وكان يقول أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقينا ويروى لبعض الأئمة



إذا حججت بمال أصله سحت فحاججت ولكن حجت العير  
وقد تقدم في آداب المسافر للتجارة ماتقدم ففي حق هذا أكد لأن سفره لمحض  
العبادة فيكون النظر في تخليص ما ينفقه في حجه واجب . ولأجل هذا المعنى  
كان الدرهم الذي ينفقه في الحج بسبع مائة أو أكثر . وروى يزيد عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله بسبعين  
ضعفاً) وإذا كان ذلك كذلك فينبغي لمن يريد الحج أن يمثل السنة أولاً في  
الاستخارة كما تقدم في المسافر لكن الاستخارة هنا ليست كما تقدم لأن الاستخارة  
في فعل الواجب لا محل لها وكذلك الاستخارة في ترك المحرم والمكروه وإنما  
تكون الاستخارة هنا هل يفعله في هذه السنة أو السنة الآتية وهل يرافقه فلان  
أم لا وهل يكتري مع فلان أم لا وهل يشتري المركوب أو يكتريه إلى غير ذلك  
والشظف في الحج أولى ما يفعله المكلف لأنها السنة الماضية . اللهم الآن  
يكون له عذر فيركب في الحمل وإن كان بدعة لكن لا بأس به عند الضرورة  
وأرباب الضرورات لهم أحكام تخصهم وإنما كان بدعة لأن النبي صلى الله  
عليه وسلم وأصحابه لم يفعلوا ذلك وأول من أحدثه الحاج بن يوسف فركب  
الناس سنته وكان العلماء في وقته ينكرونها ويكرهون الركوب فيها . قال  
الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه وأخاف أن بعض ما يكون من  
تماوت الأبل يكون ذلك سببه لثقل الحمل وثقله عدل أربعة أنفس وزيادة مع  
طول المشقة وقلة المطعم . وقال مجاهد كان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحاج  
من الزينة والمحامل يقول إن الحج قليل والركب كثير . فإذا استخار الله تعالى  
وأستشار فأنشرح صدره عقيب استخارته لفعل الحج بالدر إلى الشروع في أسبابه  
لأن المسارعة إلى براءة الذمة واجب لأنه قد تغير الأحوال فلا يجد القدرة  
عليه بعد . وقد خرج الترمذي عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم (من ملك راحلة وزاداً يبلغه الى بيت الله الحرام ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً) وذلك أن الله تعالى يقول ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً﴾ اللهم الا أن يكون له أبوان يمنعانه أو أحدهما شفقة عليه فليترص عليهما العام والعامين كما تقدم وهذا ما لم يبلغ عمره الستين فان بلغها تعينت عليه المبادرة الى الحج على الفور ولا يؤخره لأجل الوالدين ولا غيرهما ولا يستخير فيه . وكذلك لا يستخير في المندوبات هل يفعلها أولاً بل يستخير في فعل أحدهما اذا ضاق الوقت عن فعلهما معاً . ولا يستخير الانسان الا فيما هو معلوم يريد أن يفعله . لقوله عليه الصلاة والسلام اذا هم أحدكم بالامر الحديث . وهذا بخلاف ما يفعله بعض الناس من أنه اذا طلعت الشمس يركع ركعتي الاستخارة لكل ما يفعل في ذلك اليوم . وهذا الذي قال رحمه الله مخالف لما ورد به الحديث حيث قال عليه الصلاة والسلام اذا هم أحدكم بالامر وهذا لم يهم بعد شيء معين أو هم بالبعض فلا استخارة في مثل هذا وما وضعه الشرع لشيء فالتعدى به لغيره بدعة . وقريب من هذا ما قاله بعض الناس من أنه يصلى على جناز المسلمين الذين ماتوا في أقطار الأرض صلاة الغائب بعد الغروب من كل يوم وهذا مخالف لفعل السلف والخلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين لأنه لم ينقل عن أحد منهم أنه فعل هذا فيسعدنا ما وسعهم ان كنا صالحين . فاذا شرع في شراء ما يحتاج اليه حجه فينبغي له أن لا يماكس من يشتري منه لما تقدم من أن الدرهم الذي ينفق في الحج مضاعف بسبعائة أو أكثر فاذا ما كس فوت نفسه ثواباً كثيراً لأجل ما ينقص من النفقة واستحب بعض السلف ترك الماكسة والمحاكاة في تحصيل أسباب سفر الحج وقال لا يماكس في كل شيء يتقرب به الى الله تعالى وهذا مع القدرة والجدة وأما ان كان ممن يخشى أن لا يقوم به ما ييده اذا لم يماكس فلا بأس بالمماكسة

اذن . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يماكس عند شرائه الحاجة فلما أن اشترى ما احتاج اليه للحج كان لا يماكس أحداً ممن يشتري منه فربما سئل عن ذلك أو ابتداء هو به فقال ان درهم الحج بسبعائة فلو ما كست لنقص لى من الثواب أو كما قال بخلاف غير الحج فان الانسان يؤمر فيه بالمماكسة للباعة لما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام (ما كسوا الباعة فان فيهم الارذلين) أو كما قال عليه السلام . ثم يكون فى مباشرته لكل ما يشتريه لحجه عليه السكينة والوقار لقوله عليه الصلاة والسلام (اذا أنتمم الصلاة فعليكم بالسكينة والوقار) ولا فرق بين الصلاة والحج لانهما ركنان عظيمان من أركان الدين الخمسة المبني عليها الاسلام وأيضاً فقد قال بعض العلماء ان الخشوع فى الوضوء للصلاة واجب فمأخوذ بسبيله مثله لانه خارج الى بيت الله الحرام الى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم الى مسجده فالسكينة أكد فى حقه بمن يخرج الى مسجد سواهما لكن طلب السكينة فى بعضها أكد من بعض فالحشوع والسكينة والوقار عند الخروج أكد منه فى شراء حوائجه . واذا كان كذلك فليحذر بما يفعله بعضهم وهو أنهم اذا وصلوا الى مضيق فى الطريق تراحوا وتضاربوا وتشتاموا وظهرت منهم عورات كثيرة بالقول والفعل وعند ورود المياه أكثر وأشنع فليحذر اذ ذاك عند المياه من المشاتمة والمضاربة مما هو معلوم عند من رآهم أو سمع عنهم . وقد رأيت بعض الناس محمولين قد قطعت بعض أطرافهم لأجل المزاحمة عند المياه وقد تزهق نفوس بعضهم بسبب ذلك الشدة ما يلاقى وهذا محرم قبيح لو كان فى غير الحج فكيف به فى الحج لان هذه الاشياء وما أشبهها ضد ما هو مأمور به لانه مأمور بالسكينة والوقار والاعضاء عن مساوى الناس والنظر فى مصالحهم وبعض الناس على المياه لا يباليون بكشف عورتاتهم . وقد ورد (الناظر والمنظور ملعونان) أو كما قال عليه

الصلاة والسلام فليتحفظ جهده من كل القبائح التي تفجؤه فيتلقاها بالامثال  
 لأمر الشرع الشريف . وليحذر مما يفعله بعض من لاعلم عنده ولايسأل  
 العلماء عما يريد أن يفعله أو يقع له وهو أنهم يزينون الجمل بالخلي من  
 الذهب والفضة والإساور والقلائد ويلبسونه الحرير يفعلون به ذلك عند  
 خروجهم من البلد وكذلك يفعلون في العقبة وكذلك عند وصولهم الى  
 الحرمين الشريفين وكذلك يفعلون في الرجوع مثله وهم آثمون في ذلك  
 ويشاركون في الاثم من تطاول لرؤية ذلك وهم كثير ومن أعجبه ذلك  
 منهم أو استحسنه فاثمه أكثر . وليحذر مما يفعله بعضهم من أن بعض  
 النسوة اذا كان هن قريب أو معارف يخرجون الى الحج يخرجن ليلا يشين  
 في الطرق وفي بعض الاسواق ويرفعن عقيرتهن بما يقلنه من التحنين  
 والرجال يسمعون وينظرون الى فعلهن ولا ينكرون عليهن وهذا قبيح من  
 الفعل محرم سيما في ابتداء هذه العبادة العظيمة التي تجب مرة في العمر وهي  
 الحج . ومثل هذا ما يفعله بعضهم عند الرجوع من الحج اذا وصلوا الى  
 بيوتهم ويضرب اذ ذاك عند أبوابهم بالطبل والابواق والمزامير ويسمون  
 فلك بهتة الحاج ومن يفعل ذلك كان آثما وكذلك من شاركهم بالاعطاء  
 لهم أو بالوقوف والنظر أو صنى اليهم أو أعجبه ذلك منهم لان هذا منسك  
 يتعين على المكلف تغييره فان عجز عن ذلك فأقل ما يمكن في حقه التغيير  
 بالقلب ومن صنى أو نظر لم يغير بقلبه وقد تقدم أن التغيير بالقلب هو أضعف  
 الايمان فماذا يبقى بعد الضعيف ان ذهب أسأل الله السلامة بمنه . فاذا وصل  
 الى موضع الاحرام فليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يحرمون من رايغ وهو  
 موضع قبل الجحفة فيبدؤن الحج بفعل مكروه وهو الاحرام قبل الميقات والحج  
 مرة واحدة في العمر ويعتلون بأن الجحفة التي جعلت لهم ميقاتا ليس فيها ماء

يفتسلون به للاحرام والماء موجود في رايغ وهذا ليس بشئ لأن الغسل في الحج انما هو على سبيل الاستحباب بخلاف الاحرام من الميقات فانه سنة مؤكدة فيتركون السنة لأجل مستحب . ووجه آخر وهو أن الغسل ليس من شرطه أن يكون متصلا بالاحرام في الحج بل لو اغتسل في رايغ عند ارادتهم الرحيل ثم سار الى الجحفة وأحرم منها لكان قد حصل السنة والمستحب . وقد سئل مالك رحمه الله عن اغتسل بالمدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ثم خرج الى ذى الحليفة وأحرم منها فقال ان غسله صحيح أو كما قال وبين المدينة وذى الحليفة مسافة أكثر من المسافة التي بين رايغ والجحفة . فان قال قائل ان الجحفة لا يدخلها الركب . فالجواب أنه وان لم يدخلها فهو يمر بها وليس من شرط الاحرام أن لا يحرم حتى يدخلها بل اذا حاذاها أحرم . واذا كان كذلك فيغتسل في رايغ عند ارادة الناس الرحيل ثم يسير معهم الى أن يحاذي الجحفة فاذا حاذاها نزل عن راحلته وصلى ركعتي الاحرام ثم تعرى من الخيط ولبس ثياب الاحرام وان شاء أن يلبس ثياب الاحرام من رايغ ثم يترك الاحرام حتى يحاذي الجحفة فله ذلك . وينبغي له أن يحرم من أول الجحفة بما يريد من حج أو عمرة أوهما معاً فان لم يفعل وأحرم من وسطها أو من آخرها فذلك جائز له وقد ترك الأولى وان أحرم بعدها فمكروه وعليه الدم لانه ترك سنة اذ أن الدم جبر لما فاته من فضيلة فعل السنة كما أن سجود السهو في الصلاة جبر للخلل الذي وقع فيها . ثم انظر رحمنا الله واياك الى حكمة الشرع الشريف في الاحرام بالحج على هذه الصفة وهي الخروج من لبس ثياب الأحياء الى لبس ثياب الأموات لأن تجرده من الخيط ولبسه ثياب الاحرام شبيه بالميت حين يدرج في أ كفانه وقول الحاج لبيك شبيه بقيامهم من قبورهم مهطعين الى الداعي الذي يدعوهم الى المحشر والغسل .

للأحرام شبيه بغسل الميت ووقوفهم بعرفة شبيه بوقوفهم في المحشر ورعى الجمار وغيره من مناسك الحج شبيه بالمواعظ التي لهم في المحشر والسؤال عند كل موقف وكون بركة بعضهم تعم على بعض شبيه بالمحشر أيضا فان بركة الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين تعود على المؤمنين من أهمهم والصالح من الأمم تعود بركته على غيره بحسب حاله وحالهم . ثم انظر رحمنا الله وإياك الى حكمة الشرع الشريف أيضا في أمره بالاجتماع للصلوات الخمس في جماعة وما ذاك الا لما ورد (من صلى خلف مغفوره غفر له) فأمر بالصلاة في جماعة لهذه الفائدة . وقد لا يكون في تلك الناحية من هو مغفوره فأمر بصلاة الجمعة في المسجد الجامع ليحصل لاهل البلد الاشتراك في العبادة مع من هو مغفوره فيغفر للجميع بسببه . وقد لا يكون في أهل البلد من اتصف بتلك الصفة فأمر بصلاة العيدين ليأتيا أهل البلد ومن هو حواليا فيشارك الجميع في هذه العبادة فيغفر للجميع بسبب من هو مغفوره منهم وقد لا يكون في البلد ولا حواليا من اتصف بهذه الصفة فأمر بالاجتماع في الحج وفيه الوقوف بعرفة وهو معظمه فيجتمع أهل المشرق وأهل المغرب وغيرهما من أهل الآفاق فيغفر للجميع بسبب المتصف بالمغفرة والرضا عنه وهذا خير عظيم عام للامة فيتعين التحفظ على حضور تلك الجماعات وتلك الشعائر كلها ليفوز من حضرها مع الفائزين . من الله علينا بذلك بمنه

(فصل) وأكد ما عليه معرفة ما يلزمه في حجه قبل خروجه وبعده لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال (طلب العلم فريضة على كل مسلم) وقد تقدم معناه فأول ما يجب عليه في حجه معرفة الفرائض والسنن والفضائل وما يجتنبه في أحرامه وما يفسده وما يجبره . فقرائض الحج خمسة وهي النية والأحرام والطواف والسعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة . زاد ابن المأجشون

والوقوف بالمشعر الحرام ورمى جمرة العقبة

﴿فصل﴾ وسننه الموجبات للدم على من ترك واحدة منها أربعة عشر  
افراد الحج والاحرام من مكان الميقات وترك التمتع والتلبية وطواف القدوم  
وركعتا الطواف وأن لا يقف بعرفة بليل مختارا لذلك والمبيت بالمزدلفة ورمى  
الجمار وأن لا يرى الجمار بليل والمبيت بمنى ليلى الجمار والحلق أو التقصير وأن  
لا يفعل ذلك قبل الرمي ووقوع طواف الافاضة في يوم النحر أو في أيام  
التشريق على اختلاف قول مالك رحمه الله في ذلك

﴿فصل﴾ وفضائله عشرون . وهى أن يحرم فى أشهر الحج ولبس  
اللباس فى الاحرام واغتسالات الحج كلها والاكتثار من التلبية والرملى فى  
الاشواط الثلاث من أول الطواف والسعى فى باقىه والرملى بين العمودين فى  
السعى . والاسراع فى وادى محسر وهو ما بين مزدلفة ومنى . وأن يمر فى طريق  
المأزمين فى النهار والعمود وهما جبلان بين مزدلفة وعرفة ، والتطوىع بالهدى  
والجمع بين الصلاتين بعرفة والمزدلفة . والوقوف بأرض عرفة دون جبلها . وأن  
يبدأ يوم النحر برمى جمرة العقبة ثم ينحر ثم يحلق أو يقصر . وتأخير النفر الثانى  
الى آخر أيام التشريق . والصلاة فى المحصب وطواف الوداع . وتقبيل الحجر  
الاسود واستلام الركن اليمانى . ودخول البيت . والركوع فى المقام

﴿فصل﴾ يختص الحرم بخمسة أحكام . أحدها أن لا يجارب أهله الا  
أن يغفوا فقيه خلاف . الثانى تحريم صيده على المحرم والمحل من أهله ومن طراً  
عليه . الثالث تحريم قطع شجره الذى أنبتة الله فيه . الرابع أن لا يدخله حلال  
حتى يهل بحج أو عمرة يتحلل بها الا أن يكون ممن يكثرت الردد اليه كالحطابين  
ومن أشبههم . الخامس أن لا يدخله غير مسلم لا ماراً ولا مقبلاً

﴿فصل﴾ قال زيد بن أسلم الحرمات خمس الكعبة الحرام والمسجد

الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم حتى يحل والشعائر سبع الزكن  
والصفا والمروة والمشعر الحرام والبدن والجمار وعرة

(فصل) اغتسالات الحج ثلاث . الاول للاحرام وهو آ كدها  
الثاني لدخول مكة . الثالث للوقوف بعرفة . وذلك على كل من عقد على نفسه  
الاحرام الا الحائض والنفساء فانهما لا يغتسلان لدخول مكة اذ أنه لا يصح  
منهما طواف ويغتسلان للاحرام والوقوف ومن اغتسل لدخول مكة وللوقوف  
فلا يتدلك الا تدليكا خفيفا بحيث يسلم من قتل دواب رأسه وجسده

(فصل) الاحرام بالحج يمنع خمسة عشر شيئا لبس الخيط كله وتغطية  
الرأس ولبس الخفين مع القدرة على النعلين وحلق شعر الرأس وغيره من جميع  
البدن وازالة الشعر عن جميع البدن وقص الاظفار والطيب وقتل القمل  
والاصطياد وقتل الصيد وامساكه وان كان قد اصطاده قبل ذلك والخطبة وعقد  
النكاح لنفسه أو لغيره ومغيب الحشفة وانزال الماء الدافق في البيضة . والمرأة  
مساوية للرجل في ذلك كله حاشا ثلاث لبس الخيط وتغطية الرأس ولبس الخفين  
(فصل) والطواف في الحج ثلاث . طواف القدوم وهو سنة وطواف

الافاضة وهو فرض وطواف الوداع وهو مندوب اليه

(فصل) الجمار ثلاث . الجرة الاولى التي تلى مسجد منى والوسطى

وجرة العقبة

(فصل) والرمي أربعة أيام . يوم النحر وأيام التشريق الثلاثة

(فصل) الهدى ثلاث . ابل وبقر وغنم وعلاماته ثلاث تقليد واشعار

وتجليل وذلك كله يجتمع في الابل وأما البقر فتقلد ولا تشعر الا أن يكون لها  
أسنمة ولا يفعل في الغنم شيء من ذلك

(فصل) يؤكل من الهدى كله واجبه وتطوعه الا أربعة أشياء جزاء



الصيد وفدية الأذى ونذر المساكين وما عطف من هدى التطوع قبل محله  
**(فصل)** يجب الجزاء على المحرم اذا كان سببا لقتل الصيد في سبعة  
 مواضع . أحدها اذا نصب فسطاطا فتعلق بأطنابه صيد فعطف . الثانية اذا فر  
 الصيد لرؤيته فعطف . الثالثة اذا نصب شراكا لسبع فعطف فيه صيد . الرابعة اذا دل  
 حلالا أو حراما على صيده فقتله . الخامسة اذا أعطى سوطه أو رمحه لمن يقتل  
 به صيدا . السادسة اذا أمر غلامه عند إحراجه بارسال صيد فظن الغلام أنه  
 أمره بقتله فقتله . السابعة اذا قتل صيدا حلالا وهو في يده

**(فصل)** التمتع بالعمرة الى الحج يوجب الهدى بأربعة شروط . أحدها  
 أن يعتمر في أشهر الحج . الثاني أن يقيم حتى يحج من عامه . الثالث أن لا يرجع  
 الى بلده أو الى مثل بلده في البعد . الرابع أن تكون العمرة مقدمة على الحج

**(فصل)** ويحذر عما يفعله بعضهم من أنهم يرفعون أصواتهم بالتلبية  
 حتى يعقروا حلوقهم وبعضهم يخفضون أصواتهم حتى يكاد أن لا يسمع والسنّة  
 في ذلك التوسط لا يرفع صوته حتى يتأذى ولا يخفضه بحيث لا يسمع اذ أن  
 شعيرة الحج لا تظهر بذلك وهذا من المواضع التي يتعين الجهر فيها كما تقدم أول  
 الكتاب ويأتي بعد فراغه من الصلوات الخمس وعند لقاء الرفاق وعند صعود  
 جبل أو نزول منه ويأتي ساعة بعد ساعة لكن ذلك بشرط يشترط فيه وهو أن  
 لا يفعلوا ذلك صوتاً واحداً اذ أن ذلك من البدع بل كل انسان يلي لنفسه دون  
 أن يمشي على صوت غيره ثم تكون السكينة والوقار مستحبة معه في كل ذلك  
 لأنه باهلاله دخل في هذه العبادة فيحتاج الى الحضور والادب في كل أحواله حتى  
 يفرغ من حجه ثلاثا يفوته ما أعد له من الثواب . وقد روى البخاري ومسلم  
 وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 (من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه) والرفث الجماع

والفسوق المعاصي

(فصل) ويحذر مما يفعله بعضهم من أنهم يجرمون بالحج ويتركون المحامل والحجف<sup>(١)</sup> . سورة على حالها ومالك رحمه الله يمنع ذلك لأنه في معنى تغطية الرأس بل يكشف عنها حتى يتصف بصفة الحج . لقوله عليه الصلاة والسلام (الحاج أشعث أغبر) أو كما قال عليه الصلاة والسلام فإذا كان في الظل لم يتصف بهذه الصفة فإن وقع ذلك منه لزمته الفدية . وقد نقل الشيخ الامام أبو عبد الله والقاضي أبو بكر أن ابن عمر أنكر على من استظل راكبا وقال أضح<sup>(٢)</sup> لمن أحرمت له . ثم نقل عن الرياشي أنه قال رأيت أحمد بن المعدل الفقيه في يوم شديد الحر محرم بالحج وهو ضاحك للشمس فقلت له يا أبا الفضل هذا أمر قد اختلف فيه فلو أخذت بالتوسعة فأنشأ يقول

ضحيت له كي أستظل بظله إذا الظل أمسى في القيامة قالها  
فيا أسفا ان كان سعي باطلا ويا حسرتا ان كان حجي ناقصا

نقله صاحب الجواهر . وهذا بخلاف الفسطاط وما أشبهه فإنه يجوز له أن يستظل تحته لوجهين . أحدهما أن ذلك لا يدوم بخلاف المحامل . والثاني أنه كالبيت المبنى ويجوز أن يستظل بظل الحل وهو ماش لأن ذلك لا يدوم وكذلك يجوز أن يغطي رأسه يده لأنه لا يدوم وكذلك يجوز له أن يستظل بظل الشجرة والحائط إذ أن ذلك كله لا يدوم

(فصل) فإذا وصل الى مكة وأشرف على البيت فهو مطلوب في هذا الوقت بزيادة الأدب والسكينة والوقار والخشوع والحضور والاحترام لبيت ربه عز وجل والاهتبال به والثناء على الله عز وجل بما هو أهله والابتغال والضرع

(١) الحجف بضم الحاء والجيم التروس من جلود بلا خشب

(٢) أضح أمر من ضحا إذا برز للشمس

بالدعاء وطلب ما يحتاج من أمر دينه ودنياه . والمستحب أن يدخل من ثنية كداء اللهم الا أن يكون ضيق وزحمة فلا بأس بالدخول من غيرها اذ أن ترك المستحب أوجب من فعل المحرم لأن كثيرا من الناس يعتقدون أنه لا يجوز الدخول الا من هذه الثنية فتقع الزحمة وموت بعض الناس بسبب ذلك وشيء يؤول الى مثل هذا فتركه متعين والمستحب اذا ترك فلا عتب على تاركه ولا ذم في حقه . فاذا دخل مكة فليقصد المسجد الحرام فيدخله من باب بنى شيبة ثم يأتي الى الحجر الاسود فيقبله وتقبله أن يضع فيه من غير صوت والتصويت به بدعة ويزاحم على تقبيل الحجر . ما لم يكن أذى فان كان كذلك كبر حين يقابله ومضى . ويحذر مما يفعله بعضهم من أن الرجال والنساء يتزاحمون على الحجر الاسود فيقع الانضغاط بينهم فقد يأتي فم الرجل على فم المرأة وبالعكس والطواف بالبيت من شرطه الطهارة فتنتقض الطهارة على كل من التذ في مذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى وعلى من لم يلتذ في مذهب مالك رحمه الله والغالب أن الطواف لا يصح في مذهب الشافعي رحمه الله الا بوجود المشقة والتعب أو بعد الطائف الخائف على نفسه المسافة والافضل بطوافه غالبا . ويحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه يقبل الحجر والناس يصبون على الحجر ماء الورد وفيه المسك فيصديه منه وهو محرم فليتحفظ من ذلك جهده والله المسؤول في التجاوز بمنه

﴿فصل﴾ ويحذر مما يفعله بعضهم وهو أنه يأتي للحجر فيقبله ثم يأخذ في الطواف وبعض الحجر خلفه واذا فعل ذلك لم يستكمل الطواف بالبيت سبعة أشواط بل ستة فان كان في طواف القدوم وجب عليه دم وإن كان في طواف الافاضة بطل طوافه ووجب عليه القضاء من قابل وهو باق على احرامه فيلزمه في كل ما يقع له مما يخالف احرامه ما ذكره العلماء في ذلك هذا

إذا لم يمكنه التدارك . وكيفية ما يفعل حتى يسلم مما ذكر هو أن يمشی ثلاث خطوات أو نحوها من ناحية الركن اليماني ثم يرد البيت على يساره ثم يأخذ في الطواف فيكون على يقين من اكمال الطواف ومثل ذلك يفعل في الشوط الاخير يمشی فيه حتى يترك الحجر خلفه بخطوتين أو ثلاث لكي يثق ببرائة ذمته . ثم إذا أخذ في طواف القدوم فليمرل في الاشواط الثلاثة من أوله والسكينة والوقار مع ذلك لا يفارقه فإذا فرغ من الاشواط الثلاثة أتى يباقي الطواف ماشياً الهويناً والخشوع في ذلك مطلوب لكنه أجبر للطائف الكلام فيه والأولى تركه بالضرورة تقع . وليحذر مما يفعله أكثرهم وهو أنهم يطوفون بالبيت وهم يحرون في السبعة الاشواط كلها وليس عليهم من أمارات الخشوع شيء بل ضده فيخالفون السنة في هذا الموطن الشريف في ثلاثة مواضع الموضع الاول في كونهم يزيدون على الرمل المشروع في الثلاثة الاشواط الاول لانهم يحرون فيها جرياً والموضع الثاني أنهم يوقعون الطواف كله على حد واحد في الجرى والاستباق والموضع الثالث عدم الخشوع والسكينة والوقار في طوافهم وذلك مطلوب فيه كما تقدم

(فصل) وليحذر أن يطوف من داخل الحجر لانه من نفس البيت ولا يتم الطواف بالبيت كله الا أن يخرج عنه ولا يستلم الركنين اللذين يليان الحجر لوجهين . أحدهما أن البيت لم يتم هناك على قواعد ابراهيم والثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستلها . فإذا أتى الركن اليماني وقف عنده ولمسه بيده ثم جعلها على فيه من غير تقيل . وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يقبلون الركن اليماني كما يقبلون الحجر الاسود والسنة استلام اليماني باليد لا بالقم فالحاصل من هذا أنه يحترز في طوافه من أشياء أحدها والذني ماتقدم في الشوط الاول والاخير . الثالث أن يحترز من الطواف في داخل

الحجر . الرابع . أن يحتزم من الشاذروان أن يميل بشيء من بدنه في داخله وهو في الطواف والشاذروان هو الذي بين الحجر الاسود والركن اليماني . الخامس . أن يحتزم من الطيب الذي يصب على الحجر الاسود أن يصيبه منه شيء . السادس . أن يحتزم من لمس النساء . ثم يأخذ في الطواف وهو مقبل على ذكر الله تعالى والدعاء بما أحب لنفسه ولن أحب وللسلمين ولا بأس بقراءة القرآن سرا في نفسه ولا يرفع صوته لئلا يشغل غيره . وقد سئل مالك رحمه الله عن قول الطائف ايمانا بك وتصديقا بكتابك فقال هذه بدعة ولم يجد في ذلك حدا من قول مخصوص أو دعاء بل يدعو بما تيسر له وهذا بخلاف ما يفعله بعض الناس في هذا الزمان من أنهم يستصحبون معهم مناسك الحج وأكثرهم لا يشتغل الا بأن يقول عند رؤية البيت كذا وعند دخول مكة كذا وعند الطواف كذا وعند الحجر الاسود كذا وعند باب البيت كذا وعند الملتزم كذا وعند الركن اليماني كذا وإذا دخل البيت يقول كذا وفي المقام كذا وفي الصفا كذا وفي المروة كذا وفي السعى كذا وفي منى كذا وفي عرفات كذا الى غير ذلك فيشتغلون في طريقهم بمعرفة هذه الادعية ويتركون ما يلزمهم في حجهم من مفسداته ومصحاته الى غير ذلك فاذا فرغ من طوافه قبل الحجر كما تقدم ثم يركع ركعتي الطواف . والمستحب أن يركعها في المقام ما لم تكن مزاحمة فاذا كانت ركع في غيره فاذا فرغ من ركوعه عاد الى الحجر الاسود وقبله ثم يخرج من باب الصفا فيأتى اليها فيصعد في أعلاها حتى ينظر الى البيت فيثنى على الله عز وجل بما هو أهله بما تيسر له ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة الشرعية ثم يدعو بما تيسر له لنفسه ولوالديه ولأقاربه ولأخوانه وللسلمين ثم ينزل منها ويأخذ في السعى الى أن يصل الى الميل الأول فيرمل اذذاك الى أن يصل الى الميل الثاني ثم يمشى الى أن يصل الى المروة فيفعل فيها ما فعل على الصفا يفعل ذلك سبع مرات يبدأ

بالصفا ويختم بالمروة . ويحذر عما يفعله بعضهم من الجرى والاسراع فى كل ذلك كما تقدم من فعلهم فى الطواف بل ما يفعلونه فى هذا أشد لأن بعضهم يسعون وهم ركبـان على الدواب . وقد كره مالك رحمه الله الركوب فى السعى أشد كراهة وهم يجرّون بها الجرى الذى اعتادوه فى بلادهم فيؤذون بذلك غيرهم من الحجاج ومن فى السوق ممن يبيع ويشترى وقد يؤول ذلك الى مفاسد تقع لهم كانوا عنها فى غنى وهذا ضد ماأمروا به من الخشوع والسكينة والوقار . والمستحب أن يسمى على رجليه . وكذلك فى جميع المشاعر الا فى الوقوف بعرفة ورمى جمرة العقبة فان الركوب فيها أفضل وقد كان عبد الله بن عباس رضى الله عنهما يمشى المناسك كلها والمشاعر والجنايب تقاد الى جانبه . وقد نقل فى تفسير الحج المبرور أنه اطعام الطعام ولين الكلام والتمشى فى المناسك والمشاعر أشد استحبابا وهى من مكة الى منى ثم الى عرفات ثم الى المزدلفة ثم الى منى ثم الى مكه ثم الى منى ثم الى المحصب ثم الى مكة لطواف الوداع فان احتاج الى الركوب ركب ومشى بالرفق والآنفة خيفة من الوقوع فى شئ مما ذكر . وهذا السعى أحد الاركان الواجبة فى الحج المتقدم ذكرها . والمستحب أن يكون على طهارة بخلاف الطواف فان الطهارة فيه واجبة فلو أحدث فى أثناء سعيه مضى فيه حتى يتمه ولا شئ عليه وان أحدث فى أثناء طوافه تطهر وأبدأ طوافه والرمل فى الاشواط الثلاثة وبين الميـلين وفى وادى محسر محص بالرجال دون النساء فان كان آفاقيا فيستحب له أن يكثر من الطراف بالبيت ليلا ونهارا لا يستثنى منه فى مذهب مالك رحمه الله الا وقتان أحدهما بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس فانه لا ينبغي لأحد أن يطوف فى هذين الوقتين الا لحاجة تدعوه للطواف فى ذلك الوقت لان من سنة الطواف أن يأتى عقبه بركتين . ويجوز

له أن يطوف طوافاً واحداً في كل واحد منهما ويؤخر الركوع له إلى بعد طلوع الشمس أو مغيبها وله أن ينصرف في حوائجه وضروراته. فإذا فرغ منها رجع إلى الطواف فإن تعب صلى ركعتين وجلس في موضع مصلاه تجاه الكعبة فيحصل له النظر إلى الكعبة وهو عبادة. لقوله عليه الصلاة والسلام (النظر إلى البيت عبادة ويحصل له استغفار الملائكة) فإذا ذهب تعب قام وشرع في الطواف يفعل ذلك ليلاً ونهاراً إلى اليوم السابع. وهذا بخلاف أهل مكة فإن المستحب لهم أن يكثرُوا من التنفل بالصلاة والفرق بينهما أن الآفاق هذه العبادة معدومة عنده فيغتنمها بخلاف أهل مكة فإنها متيسرة عليهم طول سنتهم فلا حاجة تدعوهم إلى مزاحمة الناس في الموسم. فإذا صلى الظهر في اليوم السابع جلس لسماع الخطبة ويصنئ لما يقول الإمام من تعليم أحكام الحج. وليحذر مما يفعله بعضهم من ترك حضور الخطبة واستماعها فيترك سنة معمولاً بها فإذا فرغ الخطيب من خطبته وانصرف الناس فليأخذ في الخروج إلى منى فيصلي بها المغرب والعشاء والصبح ثم يرحل منها بعد طلوع الشمس إلى عرفة. وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يرحلون من منى فيأتون عرفة ليلاً فيوقدون الشمع ويصعدون به إلى جبل عرفة فيأتون القبة التي يسمونها قبة آدم عليه السلام فيديرون بها الشمع موقوداً ويطوفون بها كطوافهم بالبيت. وهذا كله من البدع المحدثّة ويتعين على من له الأمر منهم وزجرهم وتفريق جمعهم عن هذا وما أشبهه ليلا كان أو نهاراً وله في ذلك ثواب من أحيا سنة وأحمد بدعة فكيف يبدع كما سبق. والسنة أن يجلسوا بمنى حتى تطلع الشمس يوم عرفة كما تقدم. فمن ترك المبيت بمنى وبات بعرفة فقد ترك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابتدع. فإذا وصلوا إلى عرفة أخذوا في قضاء ضروراتهم إلى الزوال فيغتسلون ويأتون إلى موضع الصلاة مع الإمام

والسنة المشهورة المعروفة أن يصلوا الظهر والعصر بنمرة وهذه سنة قد تركت في الغالب الا عند من وفقه الله وقليل ما هم وقد صاروا يصلون عند الصخرات بموضع الوقوف . فاذا فرغ الامام من صلاته أتى لموضع الوقوف فخطب الناس . وخطب الحجاج ثلاث هذه والخطبة المتقدمة والخطبة الثالثة في ثاني يوم النحر ومعظم ما في الخطب الثلاث يوم عرفة والمقصود منهن تعليم الحجاج ما يلزمهم في حجهم وما يندب لهم فيه وما يحرم عليهم وما يكره لهم ويعلمهم المفاسد التي تغتورهم وكيفية التحرز منها ويحضهم على اتباع السنة في كل ما يحاولونه من أمر حجهم بقدر ما تيسر عليه ثم يأخذ في الدعاء والتضرع والابتهال وكذلك الناس يقتدون به في كل ما يفعله وواسع في حقهم أن يؤمنوا على دعاء الامام من قرب منه ومن بعد عنه وأن يدعوا لأنفسهم بما أحبوا ولمن يختاروه ولللسلين . وليس من صفة الوقوف أن لا يزال قائماً الى الغروب بل اذا تعب من الوقوف جلس وهو يفعل ما تقدم ذكره والافضل له أن يقف راكباً . وهذا الموضع مستثنى مما نهى عنه من اتخاذ ظهور الدواب مساطب يحاس عليها ويستقبل القبلة بالراحلة كما هو مأثور بالاستقبال اذا كان بالأرض . وبالجمله فكل من حضر بعرفة كان جالساً أو مضطجعاً أو نائماً فقد حصل له الوقوف لكر الافضل ما تقدم ذكره فاذا غربت الشمس يوم عرفة وتحقق غروبها وأقبل ظلام الليل فليقبل بعد ذلك قليلاً لأن الوقوف بالليل هو الواجب عندما لك رحمه الله والوقوف بالهارسنة ولا تجزى السنة عن الفرض . واذا كان ذلك كذلك فیتعين أن يأخذوا من الليل جزءاً بعرفة . وليحذر مما يفعله بعضهم وهو أنهم يأخذون في الرحيل بعد الزوال من يوم عرفة فيشدون الرحال ويحملون عليها الاحمال ثم يأتون الى العلبين أو قريب منهما فيقفون هناك فاذا سقط قرص الشمس أسرعوا بالخروج



من بين العليين وقد يكون قرصها بعد لم يكمل مغيبه فيدخل الخلل في حجمهم لما تقدم من أن الوقوف في جزء من الليل هو الواجب عند مالك رحمه الله فليحذر من هذا أكثر من غيره . وكثرة الدعاء في عرفة والالحاح به والابتهاال والتضرع هو السنة عموما . لقوله عليه الصلاة والسلام (أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له) ولا يترك ذلك الا لما هو أعظم منه وأعلى . وذلك مثل ما حكى عن الفضيل ابن عياض رحمه الله لما أن وقف بعرفة والناس يدعون ويبتهلون وهو ساكت لا يتكلم فلما أن نفر الناس قبض يده على لحيته وقال واسوأناه وان غفرت ثم نفر مع الناس فلحظة من هذا السكوت والوقار والخشوع والحضور أفضل من غيرها على كل حال ( ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم) فان قال قائل كيف يكون السكوت أفضل من الدعاء الذى هو مخ العبادة . فجوابه ما جاء فى الحديث من قوله عليه الصلاة والسلام اخبارا عن ربه عز وجل (من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين) فاذا كان من اشتغل بذكره سبحانه وتعالى أفضل من الداعي فبالك بمن ألبس خلعة التضرع والافتقار والانكسار فهو أفضل مقاما سيما مع الخشوع والحضور والفكر السنية الجليلة . ألا ترى الى ما ورد فى الحديث (تفكر ساعة خير من عبادة سنة) وقيل خير من عبادة الدهر . فاذا تبين لك ذلك علمت أن الخشوع والسكوت والحضور واستصغار النفس فى هذا الموطن العظيم أكد الاشياء على المكلف . وان كان العلماء رحمة الله عليهم قد اختلفوا في أيهما أفضل الرضا والتسليم أو الدعاء والتضرع . وجوابه ما تقدم قبل ولأن الرضا والتسليم أجل المقامات وأعلاها وذلك لا يقوم فيه الا واحد عصره . نعم لابد من امثال السنة فى المواضع التى أمر فيها المكلف بالدعاء كالاستسقاء وفى الصلوات كلها الا

في ثلاثة مواضع منها وهي بعد الاحرام وقبل القراءة وفي الركوع وفي الجلوس قبل التشهد . وكذلك بعد الصلوات سرا وعند الأذان وحضرة القتال لقول سهل بن سعد الساعدي ساعتان تفتح لهما أبواب السماء وقل داع ترد عليه دعوته حضرة النداء الى الصلاة والصف الأول في سبيل الله . وكذلك اذا مر بآية رحمة في التلاوة وقف وسأل واذا مر بآية عذاب وقف واستجار الى غير ذلك من المواضع المشروع فيها الدعاء وهي كثيرة كل ذلك يفعله امثالنا للسنة واظهارا للفاقة والاحتياج والاضطراب وهو في ذلك راض عن ربه يختار ما اختاره مولاه ولا يسكن الى غيره كائناً ما كان . وهذا كله بشرط مراعاة الأدب المشروع في الدعاء . فمن ذلك أن يجنب رفع الصوت بحيث يعقر حلقه لما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال (أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لاتدعون أصم ولا غائباً) ومن البيان والتحصيل قال مالك بلغني أن أبا سلمة رأى رجلاً قائماً عند المنبر وهو يدعو بصوت ويرفع يديه فانكر عليه وقال لاتقلصوا تقليص اليهود قليله ما أراد بتقليص اليهود قال رفع الصوت بالدعاء ورفع اليدين . وقد روى أن قول الله عز وجل ﴿ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ﴾ نزلت في الدعاء . وأما رفع اليدين عند الدعاء فانما أنكر الكثير منه مع رفع الصوت لأنه من فعل اليهود وأما رفعها الى الله عند الرغبة على وجه الاستكانة فصفتة أن تكون ظهورهما الى الوجه وبطونهما الى الأرض . وقيل في قول الله عز وجل ﴿ ويدعوننا رغباً ورهباً ﴾ أن الرغب تكون بطون الأكف الى السماء والرهب بطونهما الى الأرض . فان لم يقدر على الخشوع والحضور اذذاك تسبب في حصوله باستدعاء بواعثه واستجلاب دواعيه والافتقار الى الله تعالى في أن يمن عليه . فمن بواعثه أن يتذكر ذنوبه وما ارتكب من قبح عمله حتى يندم على ذلك بحيث لا يصل الى حد القنوط ويتذكر الخوف مع الرجاء وسعة

الرحمة ويحسن ظنه بمولاه الكريم سيما في هذه المواطن الشريفة ويدعو بالألفاظ اللاتمة بحاله كقوله تعالى ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا﴾ الى غير ذلك من الأدعية الواردة في الكتاب والسنة وهي كثيرة ويدعو لنفسه ولوالديه ولذريته ولاخوانه وللمسلمين كما تقدم. وليحذر من السجع في الدعاء والتنميق في ألفاظه فان ذلك ليس من الخشوع في شيء وهو من محدثات الأمور والمحل محل خضوع وانكسار وذلك ينافيه

﴿فصل﴾ فاذا دفع من عرفة بعد غروب الشمس فليمش الهوينا وعليه السكينة والوقار والخشوع وهو يتضرع الى ربه عز وجل ويسأله من فضله. وليس من شرطه أن لا يخرج الامن بين العليين لانهما انما جعلتا عليا على حد عرفة من غيرها فاذا خرج من أي نواحيها شاء فلا حرج. فليحذر مما يفعله أكثرهم في هذا الزمان وهو أنهم لا يخرجون الامن بين العليين ويرون أن من خرج من غيره فلا حرج له فيحصل بسبب ذلك الزحمة العظيمة والضرر الكثير للناس سيما الضعفاء والمشاة وربما ينكسر بعض المحار<sup>(١)</sup> والحجف هناك ويقع بعض الركبان ويقع بينهم رفع الأصوات بالسباب والشتم وما لا يليق عقب أعظم أركان الحج المعظم واذا كان ذلك كذلك فينبغي أن يخرج من ناحية أخرى لوجهين. أحدهما ليسلم مما تقدم ذكره. والثاني ليعلم من يراه من الناس أن الخروج من ذلك الموضع ليس بمطلوب. وصفة الدفع أن يكون على الصفة التي نقلت عنه عليه الصلاة والسلام وهي أنه عليه الصلاة والسلام دفع وهو راكب على ناقته القصواء وقد شق<sup>(٢)</sup> للقصواء الزمام حتى أن رأسها ليصيب مورك رحله وهو

(١) المحار جمع محارة شبه الهودج

(٢) شق من باب قتل أي رفع

يقول يده أيها الناس السكينة السكينة وكلما أتى جبلا من الجبال أرخى لها قليلا حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتين ولم يسبح بينهما شيئا. وفي رواية أخرى أنه عليه الصلاة والسلام لما أن دفع من عرفة قال له أسامة بن زيد الصلاة يا رسول الله قال الصلاة أمامك وفي رواية أخرى أنهم لما أن وصلوا الى المزدلفة أذن وأقام والرجال قائمة فلما أن فرغوا من صلاة المغرب حطوا الرجال وأقاموا الصلاة وصلوا العشاء وهذه سنة قد تركت في هذا الزمان حتى صارت لا يعرفها أحد فطوبى لمن أحيها وكثير من الناس من يتعلق بقوله صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة فيظنون أن الجمع هناك كالجمع بين الظهر والعصر في عرفة وبين المغرب والعشاء في المطر في الأقاليم وليس كذلك بل السنة في الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة كما وصف فتعين المبادرة الى امتثال سنته عليه الصلاة والسلام على ما أمثلها عليه الصلاة والسلام في حق نفسه المكرومة وفي حق أصحابه رضي الله عنهم . وقد كان عليه الصلاة والسلام كلما فعل فعلا في الحج يقول (خذوا عني مناسككم) وأكثر أفعال الحج انما هي على سبيل التعبد وهذا منها . وينبغي للحاج أن يلتقط الحصى فيما بين عرفة والمزدلفة وأن أخذها من المزدلفة فلا بأس . ولا يأخذ حجرا كبيرا فيكسره فان فعل جاز وعددها سبعون حصة وهذا مذكور في كتب الفقه

(فصل) وينبغي للحاج أن يحيى ليلة العيد بالصلاة . وقد كان عبد الله ابن عمر يقوم تلك الليلة كلها وكذلك غيره . وقد استحب العلماء ذلك في جميع الأقطار . لما ورد في الحديث (من أحيى ليالي العيد أحيى الله قلبه يوم تموت القلوب) وذلك بشرط أن لا يكون في المساجد ولا في المواضع المشهورة كما يفعل في رمضان بل كل انسان في بيته لنفسه ولا بأس أن يأتيه به بعض أهله وولده (فصل) وينبغي له أن يصلي الصبح بالمزدلفة حين طلوع الفجر ولا

ينتظر بها أحداً لأنها السنة المعمول بها . وقد روى البخارى عن عبد الله أنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الصبح قبل ميقاتها . يعنى بالجمع بالمزدلفة والصبح بها ويعنى بقوله قبل ميقاتها الوقت الذى عادته عليه السلام يوقعا فيه فكان يكرها عند تحقق طلوع الفجر دون مهلة . وقد روى أن ميمونة أم المؤمنين رضى الله عنها لما أن حجت مع عثمان بن عفان رضى الله عنه وطلع الفجر من ليلة المزدلفة قالت عند ذلك ان أصاب عثمان السنة فهو يصلى الآن فما أتمت كلامها الا والمؤذن يقيم الصلاة . ثم اذا صلى الصبح بها دفع الى المشعر الحرام فيستقبل القبلة والمشر على يساره فيثنى على الله عز وجل بما هو أهله ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو لنفسه ولوالديه ولأولاده ولأهله ولجميع معارفه وللسلدين ويبتهل ويتضرع الى الله تعالى فان الدعاء هناك مأمور به وهو من المواضع المرجو فيها قبول الدعاء وينوى بذلك كله امتثال السنة يفعل ذلك الى أن يسفر الوقت الاسفار البين . ويحذر أن يفعل ما يفعله أكثر الحجاج فى هذا الزمان وهو أنهم يرحلون من المزدلفة ويأتون الى منى من غير أن يقفوا بالمشرع الحرام فيتركون هذه السنة العظمى وفيها من الخيرات والبركات ما لا يحصى وكفى بها أنها سنة ماضية مشروعة . وقد تركها أكثرهم ومن أحيا سنة من السنن فله الثواب الجزيل . ثم يدفع الى منى فاذا وصل بطن محسر رمل قدر رمية الحجر وينوى بذلك امتثال السنة أيضاً واحياها . ثم يمشى الهوينا الى أن يصل الى منى فيأتى جمرة العقبة فيرميها من أسفلها وهو راكب ويكره مع كل حصاة . ويحذر من أن يرمى فى جدار الجمرة فان فعل ذلك لم يحتسب به . وكذلك لا يرميها بقوة ولا يضعها وضعا ولكن يكون رميا متوسطا وان كان ممن ليست له راحلة فايرم وهو قائم وكذلك يفعل الراكب ان توقع هناك

زحمة أو غيرها فبمساح في الرمي وهو نازل بالارض قائماً واذا فرغ من رميه رجع الى منى فنزل بها ثم ينحر ان كان معه هدى وأفضل ما في الحج بعد فرائضه نحر الهدى لانها سنة قل فاعلمها في هذا الزمان وفيها النفع المتعدى . وكيفية ما يفعل فيه في منهب مالك رحمه الله أنه عند الاحرام يشعره ويقلده ويكسوه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وذلك يختص بالابل وأما البقر فتقلد ولا تشعر وقيل ان كانت لها أسنمة أشعرت والا فلا ولا يفعل في الغنم شيء من ذلك ثم يستصحب الهدى معه الى أن يقف بعرفة سواء كان من الابل أو البقر أو الغنم ثم يأتي به الى منى وهو الموضع الذي ينحره فيه . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول هذه سنة ماضية قد تركت وقل العمل والعلم بها فتعين المبادرة الى فعلها حتى تحيا هذه السنة التي أميتت فيحصل لمن أحياها الشهادة من صاحب الشريعة صلوات الله وسلامه عليه بالمعية معه عليه الصلاة والسلام في الجنة حيث قال ( من أحيا سنة من سنتي قد أميتت فكأنما أحياي ومن أحياي كان معي في الجنة ) والغالب أن كثيراً من الناس في الحج يتركون جملة من سنته الا من وفقه الله وقليل ما هم . فليحذر أن يكون مع الناس في ترك هذا وأمثاله بل يكون محافظاً على سنة نبيه عليه الصلاة والسلام . ثم بعد فراغه من نحر هديه يخلق أو يقصر والحلق أفضل من التقصير في حق الرجال والتقصير اما يكون للنساء والتقصير فيه مشقة عليهن وعلى من فعله من الرجال لأن التقصير هو أن يأخذ من كل شعرة من شعر رأسه فالحلق والحالة هذه أيسر منه ثم يفطر على هديه ناوياً بذلك اتباع سنة نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه عليه الصلاة والسلام كذلك كان يفعل وان أفطر على زيادة الكبد فحسن ويتصدق منه بما شاء ويتصدق بجلاله وجلدهما رواه البخارى رحمه الله في كتابه عن علي رضي الله عنه أنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتصدق بجلال البدن التي

نحرت و بجلودها وتقديم النحر على الخلق هو المستحب ولو قدم الخلق على النحر فلا حرج . وليكن في كل أفعاله قوى الرجاء في فضل ربه عز وجل وكرمه واحسانه في قبوله منه ماتعبده به . لما ورد في الحديث أنه سبحانه وتعالى يقول ( أنا عند ظن عبدي بي ) وما هو فيه مقام عظيم فيعين عليه قوة الرجاء فيه فاما أن يكون من المقبولين أو ممن غفر له بسبب مشاركته للمقبولين في هذه العبادة العظمى . وانظر الى حكمة الشرع الشريف في كونه صلى الله عليه وسلم فتح لأمته الباب ليدخل بعضهم في بركة بعض حتى لا يهلك على الله الا هالك ألا ترى الى صلاة الناس في الأقاليم في المساجد المتفرقة كل انسان يصلي في المسجد الذى يلى بيته أو موضع سببه أو صنعته . وحكمة ذلك أنه قد يكون فيهم من هو مقبول فيغفر للباقيين بسببه لأن الصلاة ترفع على ألقى قلب رجل من الجماعة وقد لا يكون في تلك الجهة من هو متصف بذلك فأمر عليه الصلاة والسلام بصلاة الجمعة في المسجد الجامع وأمر المخاطبين بها من أهل البلد ومن كان خارجها بالحضور اليها على ما هو معلوم في كتب الفقه لعل أن يكون فيهم من هو مقبول فيغفر للجميع بسببه كما تقدم وقد لا يكون في البلد من هو متصف بذلك فيأتى أهل الآفاق الى الحج فيجتمعون في الموقف جميعا ويتشاركون في هذه العبادة العظمى فلا يخلو أن يكون من هو متصف بها تقدم ذكره موجودا فيهم فيغفر للجميع بسببه كما تقدم . وقد حكى عن بعضهم وأظنه مقاتل بن سليمان رحمه الله أنه لما أن حج و بات بالمزدلفة أخذته سنة فرأى ملكين أحدهما يقول للآخر كم حج بيت ربنا في هذا العام فقال له الآخر ستائة ألف فقال له فكم قبل منهم قال ست فاستفاق من سنته مرعوبا فقال اللهم ان كانت منك فأعدها على وان كانت من الشيطان فأبعدها عني فنام فرأهما كذلك ثم استفاق فقال ماتقدم ثم نام فرأهما فلما أن قال الملك تقبل الله

منهم ستة قال فقلت له وباقي الناس ما خبرهم أمر ودون أو كما قال فقال الملك ان الله عز وجل وهب لكل واحد من الستة مائة ألف . وقد حكى عن بعض الناس أيضا أنه كان في الحج فرأى شابا وعليه آثار الخير فحصل له به حسن ظن فبقى يتفقد حاله في كل مقام من الحج قال فرأيت لما أن رمى جمره العقبة ورجع الى منى قال الهى وسيدى ان الناس يتقربون اليك بهديايم وليس لى شىء أتقرب به اليك الا روحي فخذها اليك نغرميتا وحكاياتهم فى هذا المعنى وأشباهه كثيرة أعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركاتهم بمنه . وإذا كان ذلك كذلك فتعين تقوية الرجاء فى هذه العبادة أكثر من غيرها لعله أن يكون من المتقبل منهم أو المغفور لهم . نسأل الله تعالى أن لا يحرمنا ذلك بكرمه لارب سواه

(فصل) والأفضل أن يأتى بطواف الافاضة فى يوم النحر بعد أن يفرغ مما ذكر فاذا فرغ من طواف الافاضة فقد تم حجه وحل له كل ما كان محرما عليه بالاحرام ثم يصلى الظهر بمكة أو فى أى موضع أدركه الوقت وليس فى طواف الافاضة رمل وليس عليه أن يقعد فى مكة حتى يصلى فيها بل ان صادفه وقت الصلاة صلى بها والا فلا ثم يرجع فى بقية يومه الى منى فيبيت بها وقد تقدم أن المبيت بها من السنن المؤكدة فيجب الدم على من ترك المبيت بها ليلة من لياليها أو أكثرها ثم يقيم بها الى اليوم الثالث من يوم النحر فاذا زالت الشمس رمى الجمار الثلاث على سنة الرمى . وقد ذكر الفقهاء كيفية ذلك ولا يترك التكبير عقب الصلوات وكذلك لا يدع التكبير بمنى طول مقامه فيها ساعة بعد ساعة ويرفع صوته بالتكبير رفعا متوسطا بحيث لا يعقر حلقه وهذا من المواضع التى شرع الذكر فيها جهرا ثم هو مخير بين التعجيل والاقامة الى اليوم الرابع والاقامة أفضل فى الشرع الشريف من التعجيل لكن فى هذا الزمان يتعذر ببقى التعجيل متعينا لأن من أقام منهم الى اليوم الرابع أكثرهم يرمون قبل الزوال ثم يرحلون



ومن فعل هذا وجب عليه الدم لأن الرمي قبل الزوال لا يعتد به لأنه فعله قبل وقته كما لو صلى الظهر قبل الزوال ومن غربت عليه الشمس بمنى وجب عليه المبيت بها والاقامة الى الزوال حتى يرمى بعده ولا تمكن الاقامة في الغالب بعد رحيل الناس من منى الا بخاطر وغرر وهذا ممنوع لما يتوقع فيه . فاذا رحل من منى قاصدا مكة فليحذر أن يترك النزول بالحصب والصلاة فيه لأن النبي صلى الله عليه وسلم كذلك فعل فيصلي فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء بعد دخول أوقاتها . وقد تقدم أن أفعال الحج غالبا التعبد فيفعل كما كان عليه الصلاة والسلام يفعل . وهذه سنة ماضية قد تركت فمن أحيها حصل له من الثواب ما تقدم بيانه . والغالب على أكثرهم في هذا الزمان أنهم اذا رحلوا من منى لا ينزلون الا بمكة ويعتلون بأن الصلاة فيها بمائة ألف صلاة وهذا ليس فيه حجة لأن الذي أخبرنا بأن الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة هو الذي نزل بالحصب وصلى فيه وهو المشرع لأمره عليه الصلاة والسلام والعالم بما هو الأفضل والأرجح عنده به فتعين المبادرة الى تقديم ما قدم وتأخير ما أخر عليه الصلاة والسلام ثم يدخل مكة تلك الليلة بعد العشاء فاذا دخلها فليحذر عما يفعله بعضهم من أنهم يأتون بالعمرة في أيام التشريق . والعمرة عند مالك رحمه الله جائزة في كل السنة الا في حق الحاج فإنه لا يفعلها الا بعد غروب الشمس من اليوم الرابع فان أحرم بها قبل الغروب لزمه الاحرام بها ولا يجوز له أن يأتي بها حتى تغرب الشمس من اليوم الرابع فان فعلها قبل غروبها لم تجزه وعليه اعادتها ولا يحدث لها احراما جديدا . فعلى مذهبه من فعلها في اليوم الرابع بعد الرمي فهو باق على احرامه لم يتحلل منه بعد ويلزمه في كل ما يحاوله حكم المحرم فيما يحرم عليه أو يكره في حقه فينبغي لمن أراد أن يخرج من هذا أن يخرج الى الاتيان بالعمرة بعد أن يصلي العصر

بمكة من اليوم الرابع فإذا أتى الحل اغتسل ولبس ثياب الاحرام وانتظر غروب الشمس فإذا غربت سعى المغرب بالحل فإذا فرغ منها ومن الركوع بعدها ركن ركعتي الاحرام ثم أحرم بالعمرة ولو أحرم بالعمرة عقب الفرض صبح وبنوى الدخول فيها ويلى كما يفعل الحاج . فإذا أتى الى مكة طاف وسعى وحلق وقد تمت عمرته ويدرك ذلك كله عند مغيب الشفق أو بعده بقليل فتحصل له العمرة من غير خلاف فيها ويدرك السفر مع الناس ان رحل الراكب في تلك الليلة لأنه لم يبق عليه شيء من مناسك حجته وعمرته . والغالب أن الراكب لا يرحل الا في اليوم الخامس لكنه قد يرحل في ليلته في بعض الأحيان ومن فعل ماتقدم ذكره كان متأهبا للسفر مع الناس كما تقدم . وقد روى أبو داود والنسائي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة) زاد الترمذي (وما من مؤمن يظلم يومه محرما الا غابت الشمس بذنوبه) ثم اذا أراد الخروج من مكة فليطف بالبيت طواف الوداع فان اشتغل بعده بشغل كثير أو طال مقامه بها وأراد السفر فليعده عند ارادة الخروج . وليحذر مما يفعله بعضهم من هذه البدعة وهو أنهم اذا خرجوا من مكة يخرجون من المسجد القهقري وكذلك يفعلون في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم حين وداعهم له عليه الصلاة والسلام ويزعمون أن ذلك من باب الأدب وذلك من البدع المكروهة التي لا أصل لها في الشرع الشريف ولا فعلها أحد من السلف الماضين رضي الله عنهم وهم أشد الناس حرصا على اتباع سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم . ثم أدت هذه البدعة التي أحدثوها وعللوها الى أن صاروا يفعلونها مع مشايخهم ومع كبارهم وعند المقابر التي يحترمونها ويعظمون أهلها ويزعمون أن ذلك من باب الأدب كما تقدم

﴿فصل﴾ فإذا خرج من مكة فلتكن نيته وعزمته وركبته في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم وزيارة مسجده والصلاة فيه وما يتعلق بذلك كله لا يشرك معه غيره من الرجوع الى مقصده أو قضاء شيء من حوائجه وما أشبه ذلك لأنه عليه الصلاة والسلام متبوع لا تابع فهو رأس الأمر المطلوب والمقصود الأعظم . فإذا وصل الى المدينة المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام فيستحب له أن ينزل بالمعسر وهو موضع خارج المدينة حتى يتأهب للدخول على النبي صلى الله عليه وسلم فيتطهر ويركع ويلبس أحسن ثيابه ويتطيب ويحدد التوبة ثم يدخل وهو ماش على رجله وعليه أثر الذلة والمسكنة والاحتياج والاضطرار . وقد ورد أن وفد عبد القيس لما أن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم بادروا اليه كلهم الاسيدهم فانه اغتسل ولبس أحسن ثيابه ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام فيك خصلتان يجبهما الله ورسوله الحلم والآفة . وقد تقدمت كيفية زيارته عليه الصلاة والسلام بحسب ما حضر في الوقت لأن الآداب معه عليه الصلاة والسلام أكثر من أن تحصى لعظيم أمره وجلالة قدره صلوات الله عليه وسلامه . فإذا فرغ من زيارته عليه الصلاة والسلام فحينئذ يأخذ فيما يريد . وذلك لا يخلو من ثلاثة أوجه اما المجاورة أو السفر الى المسجد الأقصى أو الرجوع الى وطنه . أما المجاورة فينبغي أن تترك في هذا الزمان لوجوه . أحدها أن الغالب في هذا الزمان العجز عن القيام بآداب المجاورة معه عليه الصلاة والسلام اذ الجنب عظيم فاحترامه بتلك النسبة عظيم ولا يخلو الانسان من الهفوات والكسل الذي يطرأ عليه في الغالب الا من عصم الله هذا وجه . الوجه الثاني أن مالكا رحمه الله سئل أيما أحب اليك المجاورة أو اللفة فاجاب بأن قال السنة الحج ثم القبول ولا شك أن اتباع السنة أولى . وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا فرغ

من حجه يقول يأهل اليمن يمنكم وياأهل العراق عراقكم وياأهل الشام شامكم وياأهل مصر مصركم . وقد تقدمت حكاية بعضهم أنه جاور بمكة أربعين سنة ولم يبل في الحرم ولم يضطجع فتل هذا تستحب له المجاورة أو يؤمر بها والموضع موضع ربح لا موضع خسارة فيحرم نفسه الربح لقلة الأدب الذى يصدر منه وقلة الاحترام سيما حين يكون الركب نازلا بالمدينة الشريفة فتجد العذرة والبول في الطرق المتصلة بالمسجد المعظم بحيث المنتهى فيمشى بعض الناس عليها فتتنجس نعله أو قدمه بذلك ثم يدخل المسجد الشريف على تلك الحالة وقد حكى لى السيد الجليل أبو عبد الله الفاسى رحمه الله أنه احتاج الى قضاء حاجة الانسان وهو فى المدينة فخرج الى موضع من تلك المواضع وعزم أن يقضى حاجته فيه فسمع هاتفاً ينهيه عن ذلك فقال الحجاج يعملون هذا فأجابه الهاتف بان قال وأين الحجاج وأين الحجاج وأين الحجاج ثلاث مرات فخرج عن البلد حتى قضى حاجته ثم رجع . الوجه الثالث أنه يشاهد ما فعل هناك من الميضات التى عملت على باب المسجد الشريف ولها سرايات والمياه تسكب وذلك قريب من الحجرة الشريفة وهو مشاهد وقد تقدم أن ذلك يسرى فى الأرض سريعا . وإذا كان ذلك كذلك فيجب تغييره بزواله لمن قدر عليه فان عجز عنه بقى عليه التغيير بالقلب ومن التغيير بالقلب الهرب من موضع يباشر مثل هذا فيه ثم ان فى الناحية الأخرى التى تقابل الميضات رطوبات وفيها سرايات وكل ذلك يخاف منه الوصول الى الموضع الشريف فيجب تغييره بحسب حال المغير . وسبب الوقوع فى هذا وأشباهه أن الغالب على كثير من الناس أنهم يعتقدون الحسنة من حيث هى حسنة ويفعلونها ولا يفكرون فيما يصدر عنها من السيئات لأنه لا يفتن لهذه الأشياء فى الغالب الا أهل العلم المراقبون للأمر والنهى المتحفظون بما يتوقع فى الأعمال من الفساد وفعل هذا بجوار

المسجد الشريف من أكبر السيآت وإن كان فاعله يقصد به الحسنه لأنه نظر لما كان يفعل هناك في الطريق كما تقدم ذكره فأراد ازالته بفعل الميضآت وغيرها من الربط فوقه في أكثر مما تحفظ منه لأنه كان أولاً على وجه الأرض فيذهب بالشمس والريح والازالة وغير ذلك بخلاف ما فعل من الميضآت والربط القريبة من المسجد الشريف فإنه يجتمع الأذى في الكنف مع انصباب الماء فيسرى تحت الأرض . الوجه الرابع أنه يسمع ويشاهد قراءتهم لتلك الأسباع حلقة حلقة في المسجد الشريف وكذلك الأحزاب والأذكار وقد تقدم كراهة ذلك . الوجه الخامس أنهم إذا فرغوا من هذه الوظائف جلسوا يتحدثون في المسجد الشريف ثارة بالغبية والتميمة وثارة بقولهم جرى لفلان كذا ووقع لفلان كذا واتفق في البلد الفلاني كذا ثم إن بعضهم يرفعون أصواتهم بذلك وهذا مما لا يرضاه عاقل عند قبر ولى فكيف يفعل عند الحجرة الكريمة . الوجه السادس أن سوق مكة والمدينة في الصغر على ما قد علم ويؤتى إلى السوق بالأشياء التي لا تجوز من الغنم التي نهبت وغيرها من السلع . الوجه السابع أنه قد اشتهر وذاع أن هناك بعض من له اعتقاد لا يرضاه الشريعة المحمدية فيخاف أن يصل هذا السم لمن قرب منهم أو خالطهم فلو قدرنا أنه سلم من ذلك فقد لا يسلم منه ولده وأهله وأصحابه ومعارفه والغالب أن تغيير ذلك لا يمكن لتعذره . الوجه الثامن ما يفعل بعض الناس من البول على سطح المسجد الحرام . وقد وقع لي لما أن حججت كنت أصلى مباشراً للأرض فقال لي من أثق به من أهل العلم والفقه والأمانة والدين لا تفعل ونهاني عن ذلك وقال لا بد لك من خرقه تصلى عليها فسألته عن موجب ذلك فقال إن بعض الناس يبيتون على سطح المسجد الشريف فيبولون فيه بالليل حتى يكثربحيث المنتهى فيجىء المطر فينزل ذلك كله إلى المسجد الشريف فإذا كانت هذه المفسدة في عماد الدين ورأسه وهي الصلاة فكيف يمكن

المقام معها وقد كنت عزمت أن أجاور بها وكانت المجاورة تيسرت على فقال ما يحل لك أن تجاور فقلت له ولم فقال لي من ينظر من أين تدخل عليه المفسدة لا يحل له أن يسكن في هذه البلاد لتعذر ذلك فيها فقلت له فلم جاورت أنت بها فقال لي جاورت اضطراراً لا اختياراً وأنت تريد أن تجاور مختاراً فانظر لنفسك والسلام أو كما قال . فتركت المجاورة لنصحه وشفقته على عادته الجميلة التي كنت أعهد منه . ثم لو فرض أن المجاور لا يباشر شيئاً مما تقدم ذكره حينئذ تمكن المجاورة مستحبة في حقه ما لم يخل بعبادة أخرى هي أكبر منها كالاشتغال بالعلم الشريف أن لم يمكنه فيها وكالجهاد والرباط وبر الوالدين والقيام بما يجب عليه من صلة الرحم لمن يجب ذلك بالحضور معه دون ارسال السلام بالكتابة وغيرها والمقصود أن يقدم امثال الشرع الشريف فيقدم ما قدمه ويؤخر ما أخره فالمجاورة مع النبي صلى الله عليه وسلم باتباع أوامره واجتناب نواهيه في أى موضع كان هذه هي المجاورة . وقد كان مالك رحمه الله يلجج بهذا البيت كثيراً وخير أمور الدين ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع

وقد قال عليه الصلاة والسلام (ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم) فكم من بعيد الدار قريب بحيث المنتهى وكم من قريب الدار بعيد بحيث المنتهى . وقد كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول كم من هو معنا وليس هو معنا وكم من هو بعيد عنا وهو معنا . وقال الامام أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله لو كانت السعادة بالهياكل والصور ما ظفر بها بلال الحبشي وحرها أبو لهب القرشي . وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال

وكم من بعيد الدار نال مراده وكم من قريب الدار مات كشيئا

وقال بعضهم ليس الشيء لمن خبيء له انما هو لمن قسم له . فالمجاورة بالعمل بسنته عليه الصلاة والسلام حيث كان المرء من الارض أفضل من المجاورة

بالأشباح . ومن كتاب القوت قال بعض السلف كم من رجل بأرض خراسان أقرب الى هذا البيت من يطوف به وكان بعضهم يقول لأن تكون بيلدك وقلبك مشتاق متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بمقامك أو قلبك متعلق الى بلد غيره . والحالة الثانية ان كان من يريد السفر الى المسجد الأقصى وذلك مستحب مرغّب فيه . فاذا عزم على ذلك فينوي ما تقدم من النيات في الخروج من بيته الى المسجد وينوي مع ذلك نية الايمان والاحتساب ويزيد هنا من النيات فيه الامثال لما أمر به من شدة الرحال الى هذا المسجد وكذلك يفعل حين خروجه الى مسجد مكة والمدينة وينوي الصلاة فيه لما ورد من الترغيب في ذلك وليحذر أن يشرك في نيته الرجوع الى وطنه وان كان عبادة على ماسيا في بيانه ان شاء الله تعالى ولو كان وطنه في طريقه حتى يفرغ من هذه العبادة . فاذا بلغ المسجد الأقصى فالسنة فيه كسنة سائر المساجد أعني في ابتدائه بالتحية بالصلاة بخلاف المسجد الحرام فان تحيته بالطواف قبل الصلاة فيه للقدام اليه . ثم الآداب المطلوبة في المساجد تتأكد في المساجد الثلاثة ويستصحب الخشوع والهيبه واطهار الذلة والمسكنة وتكون عليه السكينة والوقار على ما تقدم في الحج . فاذا فرغ من تحيته أخذ في الدعاء له ولما سبق ذكره . وليحذر ما يفعله بعضهم من هذه البدعة المستهجنة وهو أنهم يطوفون بالصخرة كما يطوفون بالبيت العتيق . وليحذر ما يفعله بعضهم من أنهم يعتمدون الصلاة خاف الصخرة حتى يجمعوا في صلاتهم بنياتهم بين استقبال القبليتين الكعبة والصخرة واستقبال الصخرة منسوخ باستقبال الكعبة فمن نوى ذلك فهو بدعة بل ينوي استقبال الكعبة فقط دون أن يخلط معها ما ذكر . وليحذر ما يفعله بعض من لا خير فيه وهو أنهم يأتون الى موضع هناك يسمونه سرة الدنيا فمن لم يكشف عن سرته ويضعها عليه والا وقع في زيارته الخلل على زعمهم فأدى ذلك الى فعل

محرم متفق عليه وهو كشف أبدان النساء والرجال لوضعها عليه . والبدع التي تعمل هناك كثيرة وقد تقدم التنبيه على بعضها . ثم اذا فرغ من زيارة المسجد الأقصى والصلاة فيه والدعاء فيقوى رجاءه في فضل الله تعالى واحسانه بأن ينجز له ما وعده على لسان الصادق عليه الصلاة والسلام . لما رواه النسائي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام لما بنى بيت المقدس سأل الله عز وجل خلافاً ثلاثاً . سأل الله تعالى حكماً يصادف حكمه فأوتيته وسأل الله عز وجل ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيته وسأل الله عز وجل حين فراغه من بناء المسجد أن لا يأتيه أحد لا ينزهه<sup>(١)</sup> الا الصلاة فيه أن يخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه<sup>(٢)</sup> فعلى هذا فمن خرج إليه بنية الصلاة فيه ليس الا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . وقد خرج إليه عبد الله بن عمر من المدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام فلما أن وصل إليه صلى فيه ورجع الى موضعه . وينبغي له حين خروجه من المدينة الشريفة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام أن ينوي السفر الى المسجد الأقصى بنية الصلاة فيه وزيارة الخليل عليه الصلاة والسلام كما تقدم في الخروج من مكة الى المدينة أنه ينوي زيارة النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم وليس ثم موضع نبي مقطوع به بعد موضع نينا صلى الله عليه وسلم الا موضع الخليل عليه الصلاة والسلام أعني ما دار به البناء فانه محقق أنه في داخله . وقد نقل بعض العلماء أن نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام قيل له في نومه ابن على قبر خليلي بناء يعرف به فلما أن أصبح نظر فلم يعرف المكان الذي قيل له عليه ثم قيل له في الليلة الثانية مثله ثم في الليلة الثالثة فقال يارب

(١) لا ينزهه بضم أوله وسكون ثانيه أى ينهزه (٢) تمام الحديث قال صلى الله عليه وسلم وأنا أرجو أن يكون الله أعطاه الثالثة



لا أعرف الموضع الذى هو فيه فقيل له اذا خرجت فانظر الى الموضع الذى يصعد منه النور الى السماء فابن عليه فلما أن أصبح نظر فاذا هو بالنور الذى قيل له عنه قد ظهر فى ذلك الموضع فعلم عليه وبنته الجان له ولاجل هذا ترى كل حجر من تلك الحجارة قل أن يقدر على حمله عشرة من الرجال أو أكثر فلما أن فرغ من بنائه استوى على سريريه وصعدت به الريح الى أن خرج من فوقه فلم يعمل له باباً يدخل اليه منه ولا يخرج وكان الناس اذا أتوا الى زيارة الخليل عليه الصلاة والسلام يزورونه من خارج البناء وبقى الأمر على ذلك الى أن جاء الاسلام وفتح المسلمون بيت المقدس وغيره من بلاد الشام وبقى الأمر فى الزيارة على الصفة التى تقدمت الى أن تغلب الفرنج على المسلمين وأخذوه من أيديهم سنة سبع وثمانين وأربعمائة وبقى فى أيديهم الى تمام خمسمائة وثلاثة وثمانين على ما ذكره أبو شامة فى كتاب الروضتين فعمد الكفار لما أن كان بأيديهم الى فتح باب فى ذلك البناء وجعلوه كنيسة وصوروا فى داخل البناء قبورا فيقولون هذا قبر الخليل عليه الصلاة والسلام هذا قبر اسحق عليه السلام هذا قبر يعقوب عليه السلام هذا قبر يوسف عليه السلام هذا قبر سارة ثم أخذوه المسلمون من أيديهم فى التاريخ المتقدم الذكر فتركوا الباب على حاله مفتوحا واتخذوه جامعا وبقى الأمر على ذلك الى الآن . فينبغى على هذا لمن أتى الى زيارة الخليل عليه الصلاة والسلام أن يزوره من خارج البناء كما كان عليه الحال أولا فى صدر الاسلام وليحذر أن يزور من داخله لأن ذلك أمر خطر اذ يحتمل أن يكون قبر الخليل عليه الصلاة والسلام عند الباب أو ما قبله أو ما بين ذلك فيدوس عليه حينئذ شيه واحترامه واجب متعين فلا يزور الامن خارجه كما سبق وان أدركته الصلاة هناك فليصل خارجه ويبسط شيئا يصلى عليه اذ أن خارجه موضع الاقدام واذا كان هذا الخطر فى نفس الدخول اليه فما بالك بما يفعلونه

فيه اليوم من الغناء والرقص في كل يوم بعد صلاة العصر فانا لله وانا اليه راجعون  
وليحذر عما يقوله بعضهم عن العدس الذي يفرقونه فيه هذه ضيافة الخليل  
عليه الصلاة والسلام فيفردونه بالذكر فقد يوم ذلك أن ضيافته عليه الصلاة  
والسلام كانت بالعدس ليس الا وكانت ضيافته عليه السلام بذبح البقر وهذا  
لفظ ينبغي أن ينهى عنه قتله وقد شاع هنا في غير ذلك الموضع من البلاد تسميهم  
ينادون على العدس المطبوخ في الأسواق عدس الخليل عدس الخليل قال الله  
عز وجل في كتابه العزيز ﴿فجاء بعجل سمين﴾ وإذا فعل ذلك في حق نفسه فيتعين  
عليه أن ينصح اخوانه المسلمين بمن يعلم أنه يقبل منه نصيحته والافليح تزلهم والافعليه  
بخاصة نفسه. وليحذر أن يصغى أو ينظر أو يرضى بما يفعل هناك في وقت العصر  
كل يوم من الضرب بالطليل والابواق والمزامير ويرقص بعض الناس هناك عند  
ضربهم بها ويسمون ذلك بنوبة الخليل عليه الصلاة والسلام وهذا لعب ووهو  
ومنكر ظاهر تتعين ازالته على من قدر عليه بشرطه ومن لم يقدر فلا يحضره لثلا  
يشاركم في اثم ما ارتكبه ويذهب عنه التغير بالقلب وهو أدنى مراتب  
الانكار. ويتعين عليه أن يعلم غيره ممن يعلم أنه يستمع نصيحته أو يرجو ذلك منه من  
اخوانه المسلمين كما تقدم في غيره. وأشنع من ضربهم بالطليل وتصويتهم بالمزامير  
والابواق أنهم يرون أن ذلك قرينة يتقربون بها الى ربهم عز وجل فانا لله وانا  
اليه راجعون. كان الناس يتقربون بالחסنات وهم مع ذلك وجلون أن لا يقبل منهم  
فانعكس الحال وصاروا يتقربون بالسيئات ويزعمون أنها حسنات متقبلة منهم  
فانا لله وانا اليه راجعون. والبدع التي تفعل فيه وفي المسجد الأقصى قل أن تحضر  
وفي التلويح ما يعني عن التصريح فالليب العاقل من أخذ لنفسه من نفسه فأقتد  
مهجته من غمرات العوائد المذمومة وأقبل على ما يعنيه وما ينفعه ليوم معاده  
فاذا فرغ من زيارة الخليل عليه السلام فلا يخلل نفسه من زيارة القبور التي هناك

منسوبة الى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكذلك قبور الأولياء والعلماء والشهداء والصلحاء الذين في طريقه ان تيسر عليه ذلك لانه ان كان حقا فقد حصل له الثواب الجزيل والبركات العظيمة ويقوى الرجاء في اجابة دعائه عندهم وان كان غير ذلك فقد حصل له ما احتوت عليه نيته الجميلة . والمستحب أن يقيم بالمسجد الأقصى لفضيلة الصلاة فيه ان سلم مما يعتوره فيه وعجز عن الانكار كما تقدم اللهم الا أن يخاف عورة أهله فالسفر اليهم اذن متعين فينوى بالرجوع اليهم ما تقدم وصفه في رجوع العالم الى بيته من المسجد اذا صلى فيه فكذلك هنا لكن استحضاره تلك النيات أكد لأجل طول غيبته وتعلق خواطر الأهل بما يتوقعون من غرر الطريق والحوادث التي تحدث له وكذلك هو لأنهم رعيته وان كان قد خلف عليهم من ينوب عنه لقضاء ضروراتهم وحوادثهم لكن يحتمل أن تتغير الاحوال وليس حضوره كغيبته واذا كان سفره اليهم بهذه النية كان واجبا أو مندوبا بحسب الحال . الحالة الثالثة أن يقصد الرجوع الى وطنه فينوى ما تقدم ذكره . وينبغي له أن يستصحب معه هدية ليدخل بها السرور على أهله واخوانه ومعارفه ان تيسرت عليه من غير أن يتكلفها وهي سنة ماضية في الاسلام ثم يفعل حين قدومه الى وطنه تلك الآداب المتقدمة . وليحذر مما يفعله بعضهم من أنهم اذا جاؤا من سفر الحج جاء بعض السفهاء فيضربون عند بابه بالطار المصصر والطبل والأبواق والمزامير المحرمة وقد تقدم هذا بما فيه كفاية فأغنى عن اعادته . ثم يأخذ في الأعمال الصالحة من تحصيل علم وعبادة وغيرهما مما يجانسهما لأن المانع من تحصيل الحسنات انما هو ارتكاب السيئات وهو الآن قد عرى عنها فهو قابل لتحصيل الحسنات اذ هي خفيفة عليه وثقلت عليه السيئات فيستصحب هذا الحال بقية عمره فانه علامة على من تقبل حجه ويستعمل الجهد

والاجتهاد بقية عمره لعله أن يكون يوم القيامة من القوم الذين لاسيئة لهم لأن السيئات قد غفرت والحمد لله وهو الآن على الحالة المرضية بفضل الله ونعمته ففتح بجأه الموت وجده على الطهارة والسلامة . وقد روى البخارى وسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة<sup>(١)</sup>) وقال (من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه) والرفث الجماع والفسوق المعاصى أعاذنا الله من ذلك بمنه

### فصل فى ذكر صلاة الرغائب

قد تقدم أن فعلها فى المسجد جماعة بدعة منكورة . لكن احتيج الى اعادتها لأن بعض المتأخرين زعم أنها ليست بدعة وأن فعلها فى المساجد جماعة جائز وألف تأليفا رد فيه على من تقدمه من العلماء ومن تأخر فى قولهم انها بدعة منكورة بكلام متناقض يستدل فيه بشئ عليه لاله كما سيأتى بيانه ان شاء الله تعالى . وهذه سنة الله أبدا جارية فيمن يحاول اخماد سنة وإظهار بدعة أن كلامه يكون متناقضا متباينا فالرد عليه من كلامه فكفى الغير مؤنة ذلك اذ أن الحق واحد لا يتغير ولا يزيد ولا ينقص قال الله سبحانه وتعالى فى كتابه العزيز ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾ فكل ما هو من الله فهو واحد . فبدأ فى رده بخطبة هذا نصها الحمد لله الذى أبان منار الحق وأناره . وأزال من حاد عن سبيله وأباره . والصلاة والسلام الأوفران على سيدنا محمد وآله والدينين والصالحين ما اعتزى ضياء ظلما فأغاره . سألتهم أرشدكم الله وإياى عما رامه بعض الناس من ازالة صلاة الرغائب وتعطيلها ومنع الناس من عبادة اعتادوها فى ليلة شريفة لاشك فى تفضيلها واحتجاجه لذلك بأن الحديث الوارد بها ضعيف بل موضوع

(١) أول الحديث العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما

ودعواه أنه يلزم من ذلك رفعها والحاقها بالامر المطروح المدفوع وغلوه في ذلك واسرافه . وغلو الناس في مشاققته وخلافه حتى ضرب له المثل في ذلك بقوله تعالى ﴿أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى إلى كلالا تطعمه واسجدوا وقرب﴾ فرغبتم في أن آيين الحق في ذلك وأوضحه . أزيغ الزائف منه وأزحزحه فاستعنت بالله تعالى على ذلك واستخرته . وأوجزت القول فيه واختصرته ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل ومات وفق الا بالله عليه توكلت واليه أنيب . والجواب أن يقال والله المستعان . أما قوله في أول خطبته الحمد لله الذي أبان منار الحق وأناره . فهذا اللفظ منه يدل على أن الحق عنده إقامة هذه الصلاة واشاعتها في المساجد في جماعة وكيف تكون من الحق النير المبين وهو قد نقل أن الحديث الوارد بها موضوع وأنها حدثت في القرن الخامس فهذا تناقض في القول لأن الحق البين هو الذي لا نكير له وهذه الصلاة التي أراد اثباتها قد أنكرها العلماء . وقوله وأزال من حاد عن سبيله وأبارة فهذا اللفظ منه يرد عليه ما أراده من صحتها لأن الحق فيها أنها بدعة لما تقدم من أنه لا دليل عليها وأنها محدثة وهو يشير بذلك إلى أن العلماء الذين أنكروها غلطوا في ذلك ونسبة الغلط إليه أقرب لأن ما خالف السنة المحمدية كله باطل والباطل هو الزائف الذي لا يقوم شيء منه على ساق . وقوله سألتكم أرشدكم الله وإياي عماراه بعض الناس من إزالة صلاة الرغائب وتعطيلها . فقوله وتعطيلها التعطيل إنما يطلق على أمر مشروع عطل هذا هو التعطيل المعروف وأما تعطيل ما أحدث فليس بتعطيل بل هو المتعين . وقوله ومنع الناس من عبادة اعتادوها العبادة هي ما قررها الشرع الشريف وبينها وما لم يقرره فليس بعبادة على ماسيا في بيانه ان شاء الله تعالى . ثم لا يخلو المانع لها اما أن يمنعها لكون الحديث عنده موضوعا فان كان كذلك فيمنعها ألبة وان كان الحديث عنده ضعيفا فيمنعها جماعة في المساجد .

والمواضع المشهورة ويجوز فعلها في البيت ما لم يتخذها عادة ليقع الفرق بين ما ثبت  
بدليل صحيح وضده. وأما قوله اعتادوها فهذا ردمه على نفسه لأن العبادة لم تشرع  
قط بالعادة الا ما قرره الشرع الشريف . وقد قال عليه الصلاة والسلام (من عمل عملاً  
ليس عليه أمرنا فهو رد) وصلاة الرغائب لم يرد بها على الوجه الذي رآه شرع  
فهي مردودة . وقد قال عليه الصلاة والسلام (صلوا كما رأيتموني أصلي) وقد قال  
علماؤنا رحمة الله عليهم في الجماعة يجتمعون في مسجد أو في موضع مشهور يقدمون  
واحدا يصلي بهم جماعة ان ذلك يمنع ان كان منهم على سبيل المداومة عليه لأنه  
حدث في الدين فاذا كان هذا المنع في حقهم وهم يزدوا ولم ينقصوا في التنفل  
المشروع شيئاً الا أنهم أوقفوا صلاة النافلة جماعة في غير رمضان في المسجد  
أو في موضع مشهور فكيف بهم في منع صلاة الرغائب لما احتوت عليه . وقد  
قال الامام النخعي رحمه الله لو رأيت الصحابة يتوضأون الى الكوعين لفعلت  
كفعلهم وان كنت أقرؤها الى المرافق لانهم أرباب العلم وأحرص خلق الله على  
اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يهتمون في شيء من الدين ولا يظن  
ذلك بهم الا ذوربه في دينه أو كما قال فكل ما لم يفعلوه اذا فعل بعدهم كان نقصاً  
في الدين وقد قال عليه الصلاة والسلام (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه  
فهو رد) فالخلاص أنه رد على نفسه بنفسه لأنه جعل مشروعيتها على الوجه  
الذي رآه بالعادة لا بالشرع . وقوله في ليلة شريفة لاشك في تفضيلها  
هذا الذي ذكره من أنها ليله شريفة لاشك فيه الا أنه لا يتعب فيها بالعادة بل  
يعظمها المكاف بالامثال لا بالابتداع لأن الشريعة متعلقة من صاحب الشرع  
صلوات الله عليه وسلامه وقد بين عليه الصلاة والسلام أنه متفعله أمته في كل زمان  
وأوان وإضافيسعنا فيها ما وسع السلف ان كنا صالحين لأن تعظيم الشعائر واحترامها  
عنهم يؤخذ ومنهم يتلقى لا بما سولت لنا أنفسنا ومضت عليها عادتنا لأن الحكم

للشرع الشريف فهو الذى يتبع لا العوائد أعاذنا الله من بلائه منه . وقوله واحتجاجة لذلك بأن الحديث الوارد بها ضعيف بل موضوع . فهذا أيضا يبين أنها بدعة وما كان بهذه المثابة كيف يروم اثباته والتقرب به الى الله تعالى . وقوله ودعواه أنه يازم من ذلك رفعها والحاقها بالامر المطروح المدفوع قد تقدم التفصيل بين أن يكون الحديث الوارد بها موضوعا أو ضعيفا فن طرحها وأنكرها لم يستند في ذلك لقوله ولا لفعله بل لأدلة الشرع الشريف على المنع من الاحداث في الدين سيما في الصلاة التى هي في الدين بمنزلة الرأس من الجسد وقوله وغلوه في ذلك واسرافه . هذا الذى قاله لفظ قبيح شنيع لا ينبغي أن يقال في حق عامة الناس فكيف بصلحاءهم وخيارهم فكيف بالعلماء العاملين منهم ولفظ الغلو يستعمل في الزيادة في الشيء قال الله تعالى ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق ﴾ فآله تعالى واحد فقالوا ثالث ثلاثة فزادوا ما كفروا به من ذكر الزوجة والولد فغلوا في دينهم فمن زاد في الدين ما ليس منه فهو الذى ينسب الى الغلو بخلاف من ترك البدعة وذمها فانه لم يزد شيئا على ما قرره الشرع الشريف وقد ذم الله تعالى المسرفين في كتابه بقوله ﴿ انه لا يحب المسرفين ﴾ فكيف يستحل أن يطلق هذا اللفظ في حق من ذب عن السنة وحامها أسأل الله الـ لامة بمنه . وقد قال بعض السلف لحوم العلماء مسمومة وعادة الله فيمن آذاهم أبدا معلومة . وكيف لا وهو سبحانه الناصر لهم والمقاتل عنهم قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿ ولينصرن الله من ينصره ﴾ وقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ﴾ أى ان تنصروا دينه وقال تعالى ﴿ انا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ﴾ فضمن سبحانه وتعالى نصره من نصر دينه . وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال ( ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي ) أو كما قال

عليه الصلاة والسلام. ولا شك أن هذا الذي ذكره من بذاة اللسان وهي ممنوعة في حق آحاد عامة الناس فكيف بها في حق العلماء العاملين ورتة الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم وهم لم ينكروها من تلقاء أنفسهم بل أنهم مستندون في ذلك لأدلة الشرع الشريف ولاتباع الصحابة والتابعين اذ أن هذه الصلاة لم تعرف عندهم حتى حدثت في القرن الخامس كما وافق عليه وقرره على ماسيأتى بعد ان شاء الله تعالى فلو كانت من الدين لم تتأخر الى هذه المدة وقد تقدم قول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه والله لقد جئتم بدعة ظلمها ولقد فقم أصحاب محمد علما وكان ذلك في أقل من هذه البدعة وهو اجتماعهم للذكر جماعة فما بالك بهذا الحدث الذى جعلوه شعارا ظاهرا فمن باب أولى أن ينهوا عنه ويزجروا فاعله . وقد قال مالك رحمه الله انه لن يأتى آخر هذه الامة بأهدى مما كان عليه أولها . وقوله وغلو الناس في مشاققته وخلافه هذا اللفظ يدل على أن العلماء وغيرهم قد خالفوا القائل بأنها بدعة وليس الامر كذلك فان العلماء قد نصوا على أنها بدعة لان الناس انما هم العلماء فقد كان مالك رحمه الله يقول وعلى ذلك أدركت الناس ورأيت الناس وما هو من أمر الناس يعنى به العلماء وكذلك غيره وغيره انما يطلقون لفظة الناس على العلماء واذا كان ذلك كذلك فلا عبرة بمشاققة غيرهم اذ لو اعتبر قول غير العلماء أو عاداتهم لكان فيه تغيير لمعالم الشريعة ونسخها وهذا الشريعة والحمد لله محفوظة الى أن يأتى أمر الله . وقوله حتى ضرب له المثل في ذلك بقول الله تعالى ﴿أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى الى كالا لاتطعه واسجد واقترب﴾ فانظر رحمنا الله تعالى وإياك الى كيفية استشهاده بالآية الكريمة التى نزلت في أبي جهل يرد بها على علماء المسلمين وصلحاتهم الذين ينكرون البدع والمحدثات ويذبون عن الدين فلو علم هذا القائل ما وقع فيه لما تكلم به نسأل الله السلامة بمنه . ثم ان النهى ماورد



الا في حق من نهى عن الصلوات المشروعة المقررة التي بينها صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه وأما من نهى عن البدعة وأنكرها فهو محمود في الشريعة المطهرة مشكور على سعيه . لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين) ذكره أبو عمر بن عبد البر وغيره فمن عدله صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه كيف يدخله هذا القائل في الذم الذي جاء في أبي جهل وأشباهه نسأل الله السلامة بمنه . وقوله فرغتم في أن آيين الحق في ذلك وأوضحه وأزيف الزائف منه وأزحزحه . فهذا القول منه يدل على أن الحق في أقامتها وإشاعتها وأن الباطل في ردها وانكارها فيلزم من هذا تنقيص من مضى من صدر الامة وسلفها الصالح وتزكية من أحدث هذه الصلاة في القرن الخامس إذ يلزم من قوله أن الصدر الاول فاتهم فضيلة هذه الصلاة ومعاذ الله أن يظن هذا أحد لقوله عليه الصلاة والسلام (خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) وقوله فاستعنت بالله تبارك وتعالى واستخرته . انظر رحمنا الله وإياك الى هذا العجب من هذا القائل كيف يستعين ويستخير في مثل هذا وقد تقدم أن الاستخارة لا تكون في واجب ولا محرم ولا مكروه على ماضى من بيانها وهذا قد استعان واستخار في شئ يلزمه منه الرد على السلف الماضين وعلى من أتى بعدهم ممن وافقهم من العلماء على انكار هذه الصلاة وإنها من البدع المحدثه في الدين . وقوله وأوجزت القول فيه واختصرته . فهذا اللفظ فيه إيهام على من سمعه أو طالعاه إذ أنه يشعر أن له أدلة كثيرة على مشروعية هذه الصلاة على الوجه الذي رامه وليس له من الأدلة غير ما ذكره وهو محجوج به على ما تقدم وعلى ما سيأتى إن شاء الله تعالى لأن من تعرض للرد على العلماء الجلة يحتاج أن يأتي بأقوى الأدلة عنده وأعظمها

لكي يحصل له مارامه أو بعضه ان قدر عليه. فقوله وأوجزت القول فيه واختصرته فيه ما فيه . وقوله عقيب خطبته فأقول ان هذه الصلاة شاعت بين الناس بعد المائة الرابعة ولم تكن تعرف . فلفظه هذا يدل على أنها بدعة لنقله هو وغيره أنها حدثت في القرن الخامس ولم تعرف قبله وشيء هو كذلك فهو بدعة وقد ورد ( كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار ) فاذا كان كذلك فأى فائدة في قوله شاعت وأما قوله بين الناس فيحتمل ثلاثة معان . اما أن يريد بلفظه الناس العلماء كما هو اصطلاح العلماء في اطلاق هذه اللفظة عليهم كما سبق . فان كان هذا مراده فليس كذلك لان العلماء قد أنكروها وعدوها من البدع المحدثة المنكرة وان كان مراده العوام ليس الا فالعوام لا يقتدى بهم في شيء . وان كان أرادهما معا فلا يصح لما تقدم من انكار العلماء فلم يبق الا العوام ولا عبرة بهم كما سبق وقوله وقد قيل ان منشأها من بيت المقدس صانه الله تبارك وتعالى . فهذا اللفظ أيضا منه يدل على أنها بدعة اذ أن مبدأ فعلها في بيت المقدس دون غيره والبقع وان كانت مما لها فضيلة في نفسها فليس لها تأثير فيما حدث فيها ولو كان كذلك لذهب كثير من الشريعة والعباد بالله . وقد حفظها الله والحمد لله ألا ترى أن المدينة ومكة أفضل من بيت المقدس وقد حدثت فيهما أمور معروفة بأبائها الشرع الشريف ولا يقول بشيء منها أحد من المسلمين فالتشريع لا يكون بفضيلة المواضع الشريفة ولا الأزمنة الفاضلة وشرفهما انما يتلقى عن الشارع بنصه عليه الصلاة والسلام . فان كان قوله ان منشأها من بيت المقدس أراد به الاستدلال على عملها وثباتها فما تقدم هو جوابه . وان كان اراد به الاخبار عنها أنها حدثت في موضع واحد فهذا دليل عليه لا له لأن ما كان من الدين لا يختص بمكان دون آخر . وقوله والحديث الوارد بها بعينها وخصوصها ضعيف ساقط الاستناد عند أهل الحديث

ثم منهم من يقول هو موضوع وذلك الذى نظنه ومنهم من يقتصر على وصفه بالضعف ولا تستفاد له صحة من ذكر رزين بن معاوية اياه فى كتابه فى تحرير الصحاح ولا من ذكر صاحب كتاب الاحياء له فيه واعتماده عليه لكثرة ما فيها من الحديث الضعيف وايراد رزين مثله فى مثل كتابه من العجب . فانظر رحمنا الله واياك الى اعترافه بما ذكره من أن الحديث بها ضعيف ساقط الاسناد مع قوله أنه موضوع والى مناقشته لرزين فى كونه ذكره فى كتابه وتعجبه من ذلك فهذا يدل على أنها بدعة قاله العلماء . وقوله ثم انه لا يلزم من ضعف الحديث بطلان صلاة الرغائب والمنع منها لأنها داخلة تحت عموم مطلق الأمر الوارد فى الكتاب والسنة بمطلق الصلاة فهى إذن مستحبة بعموم نصوص الشريعة الكثيرة الناطقة باستحباب مطلق الصلاة ومنها ما روينا فى صحيح مسلم من حديث أبي موسى الأشعرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الصلاة نور) وما روينا من حديث ثوبان وعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة) أخرجه ابن ماجه فى سننه وله طرق صحاح . والعجب منه كيف نسب الحديث الى ابن ماجه وقد خرجه مالك فى كتاب الصلاة من الموطأ وليس ذلك من عادة الحفاظ من المحدثين . ثم ان هذا الكلام لا يستفاد منه ما رامه ويانه ان الله عز وجل قال فى كتابه العزيز ﴿ وأقيموا الصلاة ﴾ والصلاة فى لغة العرب تطلق على الدعاء قال الله تعالى ﴿ وصل عليهم ﴾ أى ادع لهم وقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ﴾ فهذا أيضا أمر مطلق لأن السجود يطلق على الميلان والانحاء . تقول العرب سجد الظل اذا مال وسجدت النخلة اذا مالت فلو تركنا مع الأمر المطلق بالصلاة والركوع والسجود دون بيان لم نعرف الحقيقة الشرعية ما هى فلما بينها صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه علينا حقيقة ذلك وتفصيله قال .

تعالى ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ بِهِمْ﴾ فجميع أنواع الصلاة وما احتوت عليه من الأفعال والأقوال بينه عليه الصلاة والسلام وعلمه ونقل عنه وتقرر وليست صلاة رجب من ذلك فدل على أن كل صلاة لا بد أن تتلقى منه عليه الصلاة والسلام ألا ترى أن الإنسان لا يجوز له أن يتنفل بمثل صلاة العيدين أو الكسوف أو الاستسقاء أو الخوف أو الجنابة . هذا وهو قد فعله عليه الصلاة والسلام فكيف الأمر في شيء لم يفعله عليه الصلاة والسلام ولا قرره بل إنما حدث في القرن الخامس على ما سبق فيتعين على المكلف أن يقتصر في التنفل على ما تنفل به عليه الصلاة والسلام . وقد سئل عبد الله بن عمر عن شيء من أمر الحج فقال إن الله بعث إلينا محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا وإنما نفعل كما رأيناه يفعل . وقوله وأخص من ذلك وما نحن فيه ما رواه الترمذي في كتابه تعليقا من حديث عائشة رضي الله عنها ولم يضعفه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من صلى بعد المغرب عشرين ركعة بنى الله له بيتا في الجنة) فهذا مخصوص بما بين المغرب والعشاء فهو يتناول صلاة الرغائب من جهة أن ثنتي عشرة ركعة داخله في عشرين ركعة وما فيها من الأوصاف الزائدة توجب نوعية وخصوصية غير مانعة من الدخول في هذا العموم على ما هو معروف عند أهل العلم فلم يرد اذن حديث أصلا بصلاة الرغائب بعينها ووصفها لكان فعلها مشروعا لما ذكرناه اهـ . والجواب إن الصلاة متلقة من الشارح صلوات الله عليه وسلامه بأوقاتها وأسمائها وصفاتها وحدودها ولا مدخل لصلاة رجب في ذلك وإنما حدثت في القرن الخامس على ما سبق فدل على أنها بدعة مكروهة . ثم انظر رحمنا الله وإياك إلى هذا العجب من هذا القائل كيف استدل لجواز فعل هذه الصلاة بأن ثنتي عشرة ركعة داخله في عشرين ركعة فرد الأمر إلى الحساب ولا مدخل له في مشروعية الصلوات

اذ أنها تعبد محض والحساب انما يدخل في المواريث وماشا كلها . مع أنه قد ورد في حديث آخر (من صلى بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصراً في الجنة) فهذا نص صريح في العدد ومع هذا فلا يستفاد منه مشروعية صلاة الرغائب لأن بين المسألتين فرقا وهو اختلاف النيتين اذ أن الانسان اذا تنفل بعد المغرب انما ينوي النافلة للحديث الوارد فيها وصلاة رجب لها نية تخصها وصفة تخصها واسم يخصها فدل ذلك على أنها بدعة مكروهة فاذا تنفل بعد المغرب فلا يخلو اما أن تكون له عادة أم لا فان كانت له عادة مضى على عادته في جميع السنة ما لم يجمع لها في المساجد مطلقاً أو في المواضع المشهورة وان لم يكن ذلك من عادته وتنفل التنفل المعهود فهو مستحب على بابه ولو لم يكن من عادته وصلى في بيته أول ليلة جمعة من رجب صلاة الرغائب فذاً أو جماعة فهو مبنى على الحديث فيها هل هو موضوع أو ضعيف فعلى وضعفه فذلك جائز له ما لم يداوم عليه وأما فعلها في جماعة في المساجد مطلقاً أو في المواضع المشهورة فبدعة مكروهة لقوله عليه الصلاة والسلام (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) وفعلها في المساجد مطلقاً أو المواضع المشهورة شعار ظاهر يحتاج الى دليل عليه بعينه كصلاة العيدين وغيرهما من الصلوات . ثم أنه عليه الصلاة والسلام لما رغب في التنفل بعد المغرب بالحديث لم يذكر فيه صلاة رجب ولا تعرض لها ولا فهم أحد من السلف هذا ولم يقل أحد بمشروعية صلاة الرغائب بما ذكره من الحساب . وأما قوله وما فيها من الأوصاف الزائدة يوجب نوعية وخصوصية غير مائعة من الدخول في هذا العموم على ما هو معروف عند أهل العلم فقد تقدم أن الصلاة تحتاج الى التوقيف على بيان صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه واذا اقتضت الى ذلك فأوصافها من باب أولى أن تقتصر اليه . فان قيل فلا ذكر التي فيها من حيث هي قد جاءت في الشرع الشريف

فالجواب أنها وإن جاءت ففعلها في هذه الصلاة فيه تشريع وشعار ظاهر وهذا الكلام على ما فيها من الأوصاف الزائدة على تقدير أن صلاة الرغائب داخلة في عموم الأمر بمطلق الصلاة وقد تقدم بيان عدم دخولها فيه فلما لم يصح له العموم لم يحتاج إلى الجواب عما فيها من الأوصاف الزائدة إذ أن ذات الشيء إذا لم تدخل فمن باب أولى صفته . وأما قوله فلولا لم يرد أن حديث أصلاً بصلاة الرغائب بعينها ووصفها لكان فعلها مشروعاً لما ذكرناه . قد تقدم أنها غير داخلة في عموم الصلاة وإذا لم تدخل ذاتها فما فيها من الأوصاف الزائدة من باب أولى فيان أنها ليست بمشروعة كما ذكر . وأما الحديث الوارد فيها فقد تقدم الكلام على أنه موضوع وعلى القول بأنه ضعيف فلا ينكر العمل به على ما تقدم بيانه . وقوله وكمن صلاة مقبولة مشتملة على وصف خاص لم يرد بوصفها ذلك نص خاص من كتاب ولا سنة ثم لا يقال أنها بدعة ولو قال قائل أنها بدعة لقال مع ذلك أنها بدعة حسنة لكونها راجعة إلى أصل من الكتاب والسنة هذا الذي ذكره ليس بواقع في الشرع الشريف لأن الصلاة على جميع أنواعها إلهي الشارح صلوات الله عليه وسلامه وبين أوقاتها وأسماءها وجميع صفاتها حتى القراءة فيها فما زاد على بيانه فهو حديث في الدين فإذا أتى المصلي بذلك كله حكم الفقهاء بأن صلاته صحيحة من غير تعرض للقبول أو الرد إذ أن ذلك ليس من شأنهم ولا يطلع عليه أحد منهم هذا وهي الصلاة المشروعة التي بها قوام الدين فما بالك بصلاة غير معروفة في الشرع الشريف وإذا لم يعرف ذلك فيه فهو بدعة وكل بدعة ضلالة والضلالة لا تكون متقبلة . وقد قال عمر بن الخطاب لابنه عبد الله رضي الله عنهما لما قال له هنيئاً لك يا أبا عبد الله تصدقت اليوم بكذا وكذا فقال له والله لو علم أبوك أن الله عز وجل تقبل منه حسنة واحدة ما كان شيء أشبهى له من الموت . هذا إن كان المراد بلفظ القبول القبول عند الله سبحانه

وتعالى وأما ان كان مراده القبول عند العلماء فالعلماء لا يقبلون الا ما ورد في الكتاب والسنة وقد ذكر العلماء المقتدى بهم أن هذه الصلاة بدعة منكورة فعلى<sup>٢</sup> كلا التقديرين فكلامه مردود والبدعة عند العلماء ما اخترعه المرء من قبل نفسه ولم يسبق اليه غيره فاذا صلى صلاة لم ترد في الشرع الشريف وقد سبق أنها لا تؤخذ الا من يئانه عليه الصلاة والسلام فمن فعلها وصف فعله بأنه بدعة . وأما قوله ولو قال قائل أنها بدعة لقال مع ذلك أنها بدعة حسنة فانظر رحنا الله وياك الى هذه الغفلة ما أشدها لأنه تقرر عنده أنها ليست ببدعة فحكم على كل من العلماء بأنه يقول انها بدعة حسنة وليس الامر كذلك . لقوله عليه الصلاة والسلام (صلوا كما رأيتموني أصلي) فمن زاد وصفاً على الصلاة المشروعة فقد زاد على فعله عليه الصلاة والسلام والزيادة منهي عنها والمنهى عنه أقل مراتبه أن يكون مكروها والمكروه ضد الحسن فكيف يحكم هذا القائل على كل من العلماء بأنه يصفها بكونها بدعة حسنة . وقد قال العلماء ان البدعة الحسنة مثل بناء القناطر والمدارس والربط وما أشبهها . وقالوا في صلاة الرغائب انها بدعة مكروهة وأنكروها انكاراً شديداً . حتى ان من هو على مذهب هذا القائل وهو الامام أبو زكريا يحيى النووي رحمه الله أنكرها انكاراً شديداً في فتاويه وهذا لفظها . قال مسألة صلاة الرغائب المعروفة في أول جمعة من رجب هل هي سنة أو فضيلة أو بدعة . الجواب هي بدعة قبيحة منكورة أشد انكاراً اشتملت على منكرات فيتعين تركها والاعراض عنها وانكارها على فاعلها وعلى ولي الامر وفقه الله تعالى منع الناس من فعلها فانه راع وكل راع مسؤول عن رعيته وقد صنف العلماء كتباً في انكارها وذهموا وتسفيه فاعلها ولا يغتر بكثرة الفاعلين لها في كثير من البلدان ولا بكونها مذكورة في قوت القلوب واحياء علوم الدين ونحوهما فانها بدعة باطلة . وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من أحدث

في أمرنا هذا ما ليس منه فورد) وفي الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) وفي صحيح مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال (كل بدعة ضلالة) وقد أمرنا الله تعالى عند التنازع بالرجوع إلى كتابه فقال تعالى ﴿فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول﴾ ولم يأمر بتابع الجاهلين ولا بالاعتراض بغلطات المخطئين والله أعلم . وأما قوله لكونها راجعة إلى أصل من الكتاب والسنة فليس كما قال لأن الصلاة توقيفية كما تقدم . ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام بين كيفية صلاة العيدين والخروج إليها والتكبير فيها وكذلك بين عليه الصلاة والسلام صلاة الكسوف وصلاة الخوف والرواتب مع الصلوات والاستسقاء والاستخارة والتهمجد وصلاة المريض إلى غير ذلك فينبغي عليه الصلاة والسلام جميع أنواع الصلاة وأوضحها بالفعل والقول فلم يبق لأحد أن يزيد فيها ولا ينقص منها كما تقدم فإذا كانت الزيادة على فعله عليه الصلاة والسلام بدعة ممنوعة فأولى بالمنع إذا أحدثت لتلك الصلاة تسمية ووقت خاص بها وصارت شعاراً ظاهراً شائعاً لم يكن معروفاً إلا في القرن الخامس فقد صارت هذه الصلاة بهذه الهيئة الاجتماعية يفتقر استحبابها إلى دليل شرعي مستقل على مشروعيتها أقامتها جماعة في المساجد والمواضع المشهورة . وقوله ومن أمثال هذا ما إذا صلى الإنسان في جنح الليل خمس عشرة ركعة بتسليمة واحدة وقرأ في كل ركعة آية قآفة من خمس عشرة سورة على التوالي وخص كل ركعة منها بدعاء خاص فهذه صلاة مقبولة غير مردودة وليس لأحد أن يقول هذه صلاة مبتدعة مردودة فإنه لم يرد بها على هذه الصفة كتاب ولا سنة ولو وضع أحد حديثاً باسناد رواها به لأبطلنا الحديث وأنكرناه ولم تنكر الصلاة فكذلك الأمر في صلاة الرغائب من غير فرق والله أعلم . ولهذا شواهد ونظائر لا تحصى من سائر أحكام الشريعة . فانظر رحمنا الله وإياك إلى هذه الصورة التي ذكرها وقال عنها



انها لم ترد في كتاب ولا سنة فكفى غيره بقوله مؤنة الرد عليه اذ أن ما لم يرد في كتاب ولا سنة فهو بدعة والبدعة مكروهة لما تقدم . وأما قوله فهذه صلاة مقبولة غير مردودة فالكلام عليه كالكلام على ما سبق من قوله وكم من صلاة مقبولة فعلى العبد أن يمثل ما أمر الله تعالى ويحسن النية ما استطاع ويتبع السنة في عمله ويرجو بعد ذلك القبول من فضل المولى الكريم وقد أجرى الله سبحانه العادة بفضله أن من أطاعه واتبع أمره واجتنب نهيه تقبل منه ونجاه وأما ان فعل فعلا لم يرد به كتاب ولا سنة فلا نزاع في أن فعل هذا حدث والحدث في الدين ممنوع وقد تقدم قول النخعي رحمه الله لورأيت الصحابة يتوضئون الى الكوعين لتوضأت كذلك وان كنت أقرؤها الى المرافق . وعلى هذا درج السلف والخلف فمن ادعى غير ذلك فهو محجوج بقولهم وفعلهم لأن الثواب انما يترتب على امثال الكتاب والسنة واتباع السلف الماضين رضى الله عنهم فكانوا رضى الله عنهم يمثلون السنة في أعمالهم ويخافون مع ذلك . وقد قال بعض العلماء الخوف على العمل بعد العمل أفضل من العمل . وهذا القائل قد ذكر صورة لم ترد في كتاب ولا سنة فجعلها دليلا يستدل به على ما رآه من صحة صلاة الرغائب . وأما قوله وقرأ في كل ركعة آية فآية من خمس عشرة سورة . فهذا لا يختلف فيه مذهب مالك رحمه الله أنه فعل فعلا مكروها في صلاته مستدلا بفعل النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح فلما أن بلغ الى قصة موسى وهارون أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سعة فركع ولم يقرأ ببعض سورة في غير هذا الموضع فدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم انما اقتصر على بعض السورة للعذر الذي ذكره في الحديث فما بالك بآيات متفرقة وهو مع ذلك يختارها فأين الحال من الحال وأين الاتباع . وأما قوله ولو وضع لها أحد حديثا باسناد رواها به لأبطلنا الحديث وأنكرناه ولم ننكر الصلاة فكذلك الأمر في

صلاة الرغائب من غير فرق والله أعلم . قد تقدم الجواب عن صلاة الرغائب وهو جواب هذه المسئلة سواء بسواء . والسنة الماضية في التنفل التي استقر عليها فعله وقوله وأمره عليه الصلاة والسلام أن يسلم من كل ركعتين فإن زاد على ركعتين فلا يخلو أن يكون ذلك منه على سبيل السهو أو على سبيل العمد فإن وقع ذلك منه سهواً فإنه يرجع للجلوس ما لم يركع فإن ركع مضى في صلاته حتى يتما أربعاً ويسجد قبل السلام فإن لم يسلم وقام إلى خامسة سهواً فإنه يرجع متى ذكر سواء كان قبل الركوع أو بعده لأنه لم يرد في صلاة الفرض أكثر من الرابعة فلا يرد على ذلك . ألا ترى إلى فعله عليه الصلاة والسلام لما أن خرج مع صفية ليلاً فريه رجلان من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرعاً فقال عليه الصلاة والسلام على رسلكما إنها صفية بنت حيي فقللا سبحان الله يارسلو الله فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وإنى خشيت أن يقذف الشيطان في قلوبكما شراً أو قال شيئاً . فانظر رحمنا الله وإياك إلى هذين الأصلين العظيمين أحدهما عصمته عليه الصلاة والسلام في الحركات والسكنات والأصل الثاني قوة إيمان أصحابه رضي الله عنهم ومع ذلك لم يكتف عليه الصلاة والسلام بهذين الأصلين حتى بين لهما ما الحال عليه فلو كان الرجوع إلى الأصل كافياً لم يحتج عليه الصلاة والسلام أن يبين لهما ذلك . وأما قوله ولهذا شواهد ونظائر لا تحصى من سائر أحكام الشريعة فقد ذكر الخمس عشرة ركعة وما تقدم من الجواب عنها هو الجواب عن الشواهد والنظائر التي قال عنها وهي غير موجودة أعني على مقتضى الاتباع لأن الشريعة منقولة محفوظة لا عقلية ولا قياسية . نعم الفقهاء يعلمون الأحكام الشرعية بعد ثبوتها بالأدلة الشرعية وأما أن يخترع الإنسان من قبل نفسه شيئاً ويعمله بعقله فبعيد عن وجه الصواب غير معقول عند ذوى الالباب . على أن هذا الذي قاله من الرجوع إلى أصل من

الكتاب والسنة فيه فتح باب عظيم لاستحسان البدع والزيادة في الدين اذ أن كل من استحسن شيئاً يستند لهذا القول فيعمل ما استحسنه بأنه راجع الى أصل من الكتاب والسنة معاذ الله أن يكون ذلك كذلك لأن الله عز وجل قال في كتابه العزيز ﴿ وأزلنا اليك الذكرك لتبين للناس ما نزل اليهم ﴾ وقال عليه الصلاة والسلام (ألا واني قد بلغت ما في كتاب الله وأكثر) فلي هذا فالأصل الذي يعتمد عليه ويرجع اليه بينه عليه الصلاة والسلام سيما في الصلاة التي هي توقيفية فهي مفتقرة الى بيانه عليه الصلاة والسلام بالفعل فلا يجوز الخروج عن هذا الأصل فان التمسك به متعين ولا يطلب من تمسك به بدليل غيره فمن زاد على ذلك صلاة أو شعرا فوهو الذي يتعين عليه الدليل مع أن الحديث الذي ذكر فيها مع ضعفه لم ينقل أن أحدا من صدر الامة فهم أن يجمع لها ولا أن تعمل في المساجد ولا في المواضع المشهورة وكذلك من أتى بعدهم الى القرن الخامس وشئ لم يوجد من هؤلاء فاطراحه متعين . وقد بين عليه الصلاة والسلام جميع أنواع الصلاة على اختلافها وكيفيةها ووقت لكل صلاة منها وقتا معلوما لا يتغير كما تقدم فليس لأحد أن يزيد ولا ينقص على ما قرره الشارع صلوات الله عليه وسلامه . ولو كان الرجوع الى الأصل كافيا كما ذكره هذا القائل لما دعت حاجة الى بيانه عليه الصلاة والسلام كل صلاة على حدتها وما تختص به وما ينوب المرء فيها . وأما من طريق المعنى فان النفس من طبعها انها لا تريد الدخول تحت الاحكام . ألا ترى أن الشيطان على تمرده في كفره لا ينازع الربوبية والنفس تنازعها فكل فعل كانت به مأمورة لا تقدر عليه الا بمجاهدة قوية بخلاف ما يتبدعه وتحذره من قبلها فانها تنشط فيه وتحمل المشقة والخطر لكونها أمرة غير مأمورة وان كان يدركها فيه التعب فانه حلو عندها بسبب أنها أمرة واذا كان ذلك كذلك فليست العبادة بالعادة ولا بالاستحسان ولا بالاختيار وانما هي راجعة

الى امتثال أمر المولى سبحانه وتعالى مع بيان رسوله المعصوم في الحركات والسكنات  
صلوات الله عليه وسلامه حيث مشى مشينا وحيث وقف وقفنا . وكذلك يتعين  
الرجوع الى ما استنبطه العلماء وأفادوه من كتاب الله عز وجل وحديث رسوله  
صلى الله عليه وسلم بما للقياس فيه مدخل . اللهم من علينا بذلك بكرمك يا كريم  
وأيضاً فما حدث بعد السلف رضى الله عنهم لا يخلو إما أن يكونوا علموه وعلموا  
أنه موافق للشرعية ولم يعملوا به ومعاذ الله أن يكون ذلك إذ أنه يلزم منه تنقيصهم  
وتفضيل من بعدهم عليهم ومعلوم أنهم أكمل الناس في كل شيء وأشدّهم اتباعاً . وإما  
أن يكونوا علموه وتركوا العمل به ولم يتركوه الا لموجب أو جب تركه فكيف  
يمكن فعله هذا مما لا يتعقل . وإما أن يكونوا لم يعلموه فيكون من ادعى علمه بعدهم  
أعلم منهم وأفضل وأعرف بوجوه البر وأحرص عليها ولو كان ذلك خيراً لعلّموه  
ولظهر لهم ومعلوم أنهم أعقل الناس وأعلمهم . وقد قال مطرف بن عبد الله بن  
الشخير عقول الناس على قدر أزمته . ولأجل هذا المعنى لم يكن عندهم إشكال في  
الدين ولا في الاعتقادات لو فور عقولهم وانما حدثت الشبهة بعدهم لما خاطت العجمة  
الأسن فلتنقصان عقول من بعدهم عن عقولهم وقع ما وقع . وقوله والذي يتوهم  
فيه من صلاة الرغائب أنه كذلك أمور نذكرها ونبين بالدليل الواضح كونها سالمة  
من ذلك ان شاء الله تبارك وتعالى . أحدها ما فيها من تكرار السورة وجوابه أن ذلك  
ليس من المكروه المنكر وقد ورد في بعض الأحاديث تكرار سورة الاخلاص فان لم  
نستجبه لم نعد من المكروه المنكر لعدم دليل قوى على ذلك وما ورد عن بعض  
أئمة الحديث من كراهة نحو ذلك فحمول على الكراهة التي هي بمعنى ترك الأولى  
فإن الكراهة قد أطلقت على معان وذلك أحدها والله أعلم . فهذا الذي ذكره  
من وقوع التوهم ليس كما قال بل هي مسائل عديدة صحيحة خالف فيها نقل  
العلماء فبدأ بتكرار السورة في ركعة واحدة واستدل على فعلها بما ورد في

الحديث من تكرر سورة الاخلاص . والجواب عنه أن علماءنا رحمة الله عليهم قالوا في معنى ذلك ان الرجل الذي كان يكررها يحتمل أنه كان لا يحفظ غيرها لأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا لا يكررونها مع عليهم بفضيلتها وإذا كان ذلك كذلك فليس فيه دليل على تكرار السورة لحافظ القرآن . وسئل مالك رحمه الله عن قراءة قل هو الله أحد مرارا في كل ركعة فكره ذلك وقال هو من محدثات الأمور التي أحدثوها . قال ابن رشد رحمه الله كره مالك رحمه الله للنبي يحفظ القرآن أن يكرر قل هو أحد في كل ركعة مرارا لثلاثا يعتقد أن أجر من قرأ القرآن كله كأجر من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات تأويلا لما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من أنها تعدل ثلث القرآن اذ ليس ذلك معنى الحديث عند العلماء ولو كان ذلك معناه عندهم لاقتصروا على قراءة قل هو الله أحد في الصلوات بدلا من قراءة السور الطوال ولكرروها في الركعة الواحدة من فرائضهم ونوافلهم ولاقتصروا على قراءتها من دون سائر القرآن في تلاوتهم فلما لم يفعلوا شيئا من ذلك وأجمعوا على أن من قرأ قل هو أحد في ركعة واحدة ثلاث مرات لا يساوي أجر من أحيا الليل وقام فيه بالقرآن كله قال مالك رحمه الله ان تكريرها في ركعة واحدة من محدثات الأمور ورأى ذلك بدعة وهو كما قال رضي الله عنه ولا دليل على أن تكريرها في كل ركعة واحدة أفضل من قراءة سورة طويلة تزيد في القراءة على قدر ما يجتمع من تكريرها المرات التي كررها فيها لما ثبت من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يكررها فلما أصبح غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن اذ قد يحتمل أنه انما كان يرددها لأنه لا يحفظ سواها ولم يقل رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان ذلك من فعله أفضل من قراءة السور الطوال وانما أعلم بأنها تعدل  
 ثلث القرآن من أجل أن الرجل كان يتقاهها على ما جاء في الحديث والله أعلم  
 وكان السلف رضى الله عنهم يقرؤن القرآن من أوله الى آخره كل على قدر ورده  
 الذى اعتاده ويستحب ترجيع القرآن للتفهم والتدبر . هذا الذى فهمه أصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فیسعنا ماوسعهم ان كنا صالحين . وأما قوله فان لم نستحبه  
 لم نعد من المكروه المنكر لعدم دليل قوى على ذلك فليس كما زعم لأن تكرار  
 السورة لا يستحب لما تقدم . ومذهب مالك رحمه الله أن تكرارها مكروه كما  
 تقدم ولأن القراءة انما تراد للثواب والقراءة على طريق الاتباع هي أكثر  
 ثوابا وفيها ترك الاحداث فى الدين وهو خير عظيم والمكروه المنكر ليس له  
 مدخل فى تلاوة كتاب الله تعالى اذا كانت على وجهها بل الكراهة هنا كراهة تنزيه  
 وحده المكروه ما فى تركه ثواب وليس فى فعله عقاب والقرآن ينزه عن ارتكاب  
 المكروه فيه فتركه يتأكد اللهم الا أن يكون ممن لم يحفظ القرآن فلا بأس اذن  
 بتكرار السورة فى النافلة وخارج الصلاة . وأما قوله وما ورد عن بعض أئمة  
 الحديث من كراهة نحو ذلك فمحمول على الكراهة التى هى بمعنى ترك الأولى  
 فان الكراهة قد أطلقت على معانٍ وذلك أحدها والله أعلم . والجواب  
 أن ترك الأولى فى تلاوة كتاب الله العزيز يتأكد تركه اذا لاحت حاجة تدعو الى  
 ارتكاب مثل هذا فى تلاوة كلام رب العالمين . قوله الثانى السجدة ان  
 المفردتان عقب هذه الصلاة وقد اختلف أئمتنا فى كراهة مثل ذلك فان  
 كان المنازع يختار قول من يكرههما فسيله أن يتركهما لحسب لأن يترك الصلاة  
 من أصلها . وهكذا الأمر فى تكرار السورة سواء بقى على الصلاة اسمها المعروف  
 لبقاء معظمها أو لم يبق لكون المقصود ابقاء الناس على ما اعتادوه من شغل هذا  
 الوقت بالعبادة وصياتهم عن الترك لا الى خلف والله أعلم . والجواب أن الصلاة

انما يراد بها التقرب الى الله تعالى والتقرب انما يكون بالامثال لا بالابتداع ولا بالمكروه وقد اختلف ائمتنا في كراهة مثل ذلك والعلماء انما أجازوا السجود المنفرد عن الصلاة في موضعين لا ثالث لهما أحدهما سجود التلاوة والثاني سجود الشكر على مذهب من يراه وليس هاتان السجدةان منهما لأنه لم يرد ذلك عن السلف الماضين رضي الله عنهم فبطل ما حكه من الخلاف في اجازة مثل ذلك وأما قوله فان كان المتنازع يختار قول من يكرههما فسيله أن يتركهما فحسب لأن يترك الصلاة من أصلها . فهذا لا ينهض له أيضا وهو دليل عليه لانه اذا ترك السجدةتين المفردتين لم يصل صلاة الرغائب على صفتها بكلمها فقد خرجت عن أن تكون صلاة رغائب وان سجدهما فقد ارتكب المكروه لغير ضرورة شرعية كما سبق . وأما قوله وهكذا الأمر في تكرار السورة فقد تقدم الكلام عليه . وأما قوله سواء بقي على الصلاة اسمها المعروف لبقاء معظمها أو لم يبق لهذا الذي ذكره لا يخلو أن يكون مراده بقوله اسمها المعروف صلاة الرغائب أو صلاة النافلة المشروعة فان كان مراده صلاة الرغائب فقد خرجت عن ذلك لنقصان السجدةتين المفردتين منها كما تقدم وان كان مراده صلاة النافلة المشروعة فليس ما ذكره هو صفة النافلة المشروعة وأيضاً فهو لم ينوها . وأما قوله لكون المقصود ابقاء الناس على ما اعتادوه من شغل هذا الوقت بالعبادة . لا يخلو اما أن يريد بلفظة المقصود المقصود الشرعي أو غيره فان أراد المقصود الشرعي فليس بصحيح لأن المقصود الشرعي انما هو الامثال . وقد قال العلماء أن هذه بدعة كما سبق وان أراد مالم يس بشرعي فلا عبرة به . وقد تقدم الكلام على معنى لفظه الناس وماذا أريد بها ولا يخلو أن يكون أراد بقوله ما اعتادوه العادة الموافقة للشرع الشريف أو المخالفة له فان كان مراده الموافقة للشرع فليس ما أحدث في القرن الخامس بموافق للشرع الشريف وان أراد بما

اعتادوه ماخالف الشرع الشريف فهو باطل مردود فالكلام غير مستقيم على كلا التقريرين. ثم انظر رحمنا الله واياك الى هذا العجب من هذا القائل كيف يثبت صلاة بعمل أهل القرن الخامس ومن مذهبه أنه لا يؤخذ بعمل علماء مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم مع كونهم الجمل الغفير وفي زمان لا يمكن ذهاب السنن عنهم ولا يتهمون في ترك سنة ولا في احداث بدعة ولا يقدمون على شيء بغير علم ولا حجة وهم الذين رووا الحديث الذي هو عنده معارض لعلمهم وقد قال العلماء أن الراوى يرجع اليه في فهم الحديث وتفسيره له ويكون ترجيحاً مقدماً على فهم من عداه فكيف يحكم بعبادة بعض الناس في القرن الخامس في بعض الأماكن والحكم الشرعى لا يثبت بمثل ذلك كما تقدم وأما قوله من شغل هذا الوقت بالعبادة فالعبادة إنما هي بالاتباع كما تقدم وشغل هذا الوقت بما جاء في السنة من أنواع العبادات من التفل والذكر والدعاء والتفكير والاعتبار وغير ذلك وترك البدعة هو المتعين وإن شغل الوقت<sup>(١)</sup> عن العمل. ومن كتاب القوت لأبي طالب المكي رحمه الله قال بعضهم يأتي على الناس زمان يكون أفضل أعمالهم النوم وأفضل علومهم الصمت «يعنى لفساد الأعمال ولاشتباه العلم» وأفضل أحوالهم الجوع لا انتشار الحرام وغموض الحلال. وأما قوله وسياتهم عن الترك لا الى خلف. فظاهر كلامه أن من لم يصل صلاة الرغائب بقى بدون عمل وشغور هذا الوقت عن فعل البدعة أفضل وأعلى بل نومه. أفضل اذا توقع بدعة في عمله أودسية فما بالك به مع تحققها. فإن أراد بقوله لا الى خلف أنهم لا يشتغلون في وقتها بغيرها من العبادات فقد تقدم جوابه وإن أراد لا الى خلف عنها وإن اشتغلوا في وقتها بغيرها من الطاعات من طلب علم أو صلاة نافلة أو ذكر أو دعاء أو تفكير أو قضاء حاجة مسلم الى غير ذلك



فلا شك أن من اشتغل بشيء من هذه الطاعات فهو أفضل وأعلى لانه في عمل مشروع يثاب عليه . وقد تقدم أن النوم أفضل من فعل البدعة فاذا اشتغل بعمل مشروع كانت الفضيلة من باب أولى وأحرى . وقوله الثالث مافيا من التقييد بعدد خاص من غير نص فهذا قريب واضح راجع الى ماسبق الكلام عليه وهو كمن يتقيد بقراءة سبع القرآن أو ربعة كل يوم وكتقييد العابدين بأورادهم التي يختارونها لا يريدون عليها ولا ينقصون والله أعلم . وقد تقدم أن الصلاة متلقة من بيان صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فلا بد من نص في عددها بعينها وخصوصها لان القياس لا يدخلها اذ أن أفرادها كلها قد بينها صاحب الشريعة عليه الصلاة والسلام فلا بد من عددها فكيف يمكن مع هذا أن يقال في مثل ذلك فهذا قريب وهو حكم منسوب الى الشريعة بغير دليل . وأما قوله وهو كمن يتقيد بقراءة سبع القرآن أو ربعة كل يوم . فهذا الذي قاله من القياس على ما ذكره من الأوراد ليس كذلك لان المداومة على ما التزمه المرء من الأوراد الشرعية مأخوذ من نص الحديث الصحيح وهو قوله عليه الصلاة والسلام (واعلموا أن أحب العمل الى الله أدومه واقل ) فتضمن هذا الحديث حض الانسان على المداومة على ما التزمه من العبادة كيفما كانت قليلة أو كثيرة . الجواب الثاني أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يختم القرآن كله في ركعة الوتر والصحابة رضي الله عنهم كانوا عالمين بحاله ولا يخالفه فكان اجماعا . فبه سنة ماضية في تقدير الأوراد على ما يختاره المرء في نفسه ويقدر عليه فلا تقاس البدعة على هذا . وقوله الرابع أن مافيا من عدد السور والتسبيح وغيرهما مكروه لشغل القلب . وجوابه أن هذا غير مسلم وهو يختلف باختلاف القلوب وأحوال الناس . وقد روى عدداً من الآيات في الصلاة عن عائشة وطاوس وابن سيرين وسعيد بن جبير والحسن

وابن أبي مليكة في عدد كثير من السلف . وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا بأس بعد الآي في الصلاة نقله عنه صاحب جمع الجوامع في منوصاته من غير خلاف وحكاه ابن المنذر عن مالك والشافعي وأحمد واسحق والثوري وغيرهم . ويشهد له من الحديث حديث صلاة التساييح والله أعلم وما استشهد به هذا القائل من فعل هؤلاء الأئمة في عدد الآيات في الصلاة ليس فيه دليل له لأن ذلك إنما يحمل على عرفهم وعاداتهم في زمانهم . ألا ترى الى ما ورد في الحديث من قول الصحابي رضى الله عنه تسحرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام الى الصلاة قلت كم كان بين الأذان والسحور قال قدر خمسين آية . وما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام (من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين) فهذه عاداتهم بخلاف عاداتنا اليوم فكان الحافظ منهم للقرآن اذا أحرم بالصلاة فهو يعلم كم يريد أن يقرأ وعلى أى آية يقف كل ذلك عنده جلى لا خفاء به ولا يحتاج فيه الى حساب ولا عد وإنما ترك ذلك حين أحدث الحجاج تحزيب القرآن فرجعوا الى الوقوف على الأحزاب والانصاف والأرباع والأثمان والأسباع ونحوها ومن أحرم في الصلاة علم كم من حزب يريد أن يقرأه وعرف ما يقف عليه منها كما كان أولئك يعلنون بالآيات . وإذا كان كذلك فليس فيه شغل عن الحضور في الصلاة بخلاف ما ذكره من عد التسبيح فانه لا يعلم في أى وقت يتم العدد المذكور الاجتساب وعد على أنامله وذلك شغل في الصلاة متحقق يذهب الخشوع فيها والمطلوب في الصلاة الخشوع لاعداد الركعات والأذكار فافترقا . وأيضا فان ذلك كان في الصلاة المشروعة . وصلاة الرغائب ليست بمشروعة فلا يقاس ما هو بدعة على ما هو مشروع . وأما قوله وجوابه ان هذا غير مسلم وهو يختلف باختلاف القلوب وأحوال الناس . فهذا أيضا ليس كما قال لأن الغالب شغل القلب بما يعد ويحسب . وقد ورد في

الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (سيروا بسير ضعفائكم) فدل على أنه لا تراعى أحوال القلوب والناس بل حال الضعيف . وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انكم أيها الرهط أئمة يقتدى بكم فلا يسير القوى الا بسير الضعيف . فعلى هذا فقد صارت الحالة واحدة . وأما قوله ويشهد له من الحديث حديث صلاة التساييح . فهذا لاحجة فيه أيضا لأن صلاة التساييح قد ورد بها الحديث وبين كيفيتها فيه ففى اذن من الصلاة المبيته عنه عليه الصلاة والسلام فلا يقاس ما هو محدث على ما هو مبين . ومع ذلك فلا يداوم عليها ولا يجمع لها فى مسجد ولا فى موضع مشهور لأن ذلك متوقف على بيانه عليه الصلاة والسلام . وهذا على تقدير صحة حديث صلاة التساييح . فقد نقل الحافظ أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى فى مختصر السنن له قال الترمذى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى غير حديث فى صلاة التساييح ولا يصح منه كبير شئ . وقال أبو جعفر محمد بن عمرو والعقيلي الحافظ ليس فى صلاة التساييح حديث ثبت . وقوله الخامس فعلها فى جماعة مع أن الجماعة فى النوافل مخصوصة بالعيدين والكسوفين والاستسقاء وصلاة التراويح ووترها . وجوابه أن الحكم فى ذلك أن الجماعة لاتسن الا فى هذه الستة لأن الجماعة منهى عنها فى غيرها من النوافل . وفى مختصر الربيع عن الشافعى أنه قال لا بأس بالامامة فى النوافل . ومن الدليل عليه ما رويناه فى الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه بات عند خالته ميمونة ليلة فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاته من الليل قام ابن عباس رضي الله عنهما فوقف عن يساره فأداره الى يمينه . وفى رواية لمسلم التصريح بأنه قام يصلى متطوعا من الليل . وثبت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاها فى دارهم فى غير وقت الصلاة وصلى به وبأم سليم وأم حرام . وفى رواية

لأنّ داود فضلى بنا ركعتين تطوعاً . وفى الصحيحين نحوه عن عتبان بن مالك رضى الله عنه والله أعلم . فيه أن فعل الصلوات فرضاً كانت أو نفلاً ليلاً كانت أو نهاراً فذا أوفى جماعة موقوف على بيان صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه حيث جمع جمعنا ومالا فلا . وقد قال عليه الصلاة والسلام (صلوا كما رأيتموني أصلي) وهذا أمر منه عليه الصلاة والسلام شامل لجميع أنواع الصلاة . وصفاتها وأوقاتها على ما سبق . وقد بين عليه الصلاة والسلام ذلك أتم بيان فما فعله عليه الصلاة والسلام فذا أوفى جماعة فليفعله المكلف من غير زيادة ولا نقصان . وقد قال عليه الصلاة والسلام (أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة) فدل عموم هذا الحديث على أن الأصل في النافلة أن تصلى في البيوت فشرع عليه الصلاة والسلام الجماعة في مواضع مخصوصة فلا يتعدى بها غيرها لأنه خلاف الأصل والتجميع في النوافل جائز عند العلماء رحمة الله عليهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أم في النافلة في بيته وفى بيت غيره ولم يفعل مثل ذلك في المساجد ولا فى المواضع المشهورة فلا يتعدى ماشرعه عليه الصلاة والسلام إلا بدليل ولم يثبت فى صلاة الرغائب دليل حتى يقاس على النوافل المشروعة وإذا بطلت فى نفسها فكيف تقاس على ما هو مشروع . وقوله السادس أن هذه الصلاة صارت شعاراً ظاهراً حادثاً ويمنع أحداث شعار ظاهر وجوابه أن حاصل ذلك يرجع الى أنها عبادة لها أصل فى الشريعة ظهرت وكثرت الرغائب فيها وهذا لا يوجب أن يعكر عليها باجتماعها من أصلها فإن ما اختص به علماء المسلمين فى علم الفقه وسائر علوم الشريعة من التأصيل والتفصيل والتفريع والتصنيف والتدريس شعار ظاهر حدث فى الدين لم يكن فى صدر الإسلام فلم لا يقول ان ذلك مبتدع ينبغى اجتنابه وشعار ظاهر يحدث يتعين اجتنابه والله أعلم . وقد تقدم بالدليل الواضح أن صلاة الرغائب

ليست بثابتة وأنها لا تدخل في عموم الامر بمطلق الصلاة وأن أنواع الصلاة كلها وصفاتها لا تتلقى الا من بيان الرسول صلوات الله عليه وسلامه وقد بينها عليه الصلاة والسلام وأخذت عنه . وإذا كان ذلك كذلك فلا أصل لها كما ادعاه وأما قوله ظهرت فلا يلزم من ظهور ما حدث أن يلحق بالمشروع كما تقدم وأما قوله وكثرت الرغائب فيها . فالرغائب لا تغلوا ما أن يريد بها رغبات العلماء أو غيرهم فان أراد العلماء فهو باطل اذ العلماء قد أنكروها كما سبق وان أراد غيرهم فلا عبرة برغباتهم . وقد قال الامام أبو المعالي رحمه الله لو اختلفت الاحكام باختلاف الاحوال والعصر لانحل نظام الشريعة . وكيف تعتبر رغبات من لا علم عنده فيما يحدثونه في كل عصر وأوان وقد حفظ الله الشريعة بالعلماء والحمد لله . وأما قوله وهذا لا يوجب أن يعكر عليها باجتنائها من أصلها فقد تقدم أنه لا أصل لها . وأما قوله فان ما اختص به علماء المسلمين في علم الفقه وسائر علوم الشريعة الخ . فانظر رحمنا الله تعالى وإياك الى ما استدل به على ما رآه من تقرير صلاة الرغائب واطهارها في المساجد والجماعات وهو حجة عليه لاله وذلك ان أصل الدين وعمدته انما هو كتاب الله فهو منبع العلوم وكل العلوم مأخوذة منه ومن بيانه عليه الصلاة والسلام . وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتبون من القرآن في الصحف وفي الجريد وفي غيرهما على ما هو مبين في البخاري وغيره وذلك خيفة منهم من طرو النسيان عليهم تأو الوهم في شيء منه . ومارواه أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه فنهني قريش وقالوا أكتب كل شيء ورسول الله صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضا قال فأمسكت عن الكتابة حتى ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأومأ بأصبعه الى فيه وقال اكتب فوالذي نفسي بيده

ما يخرج منه الاحق فكان ذلك أصلا عظيما لكتب العلم والتحفظ على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يدخله زيادة أو نقصان وسببا قويا لحفظ الاحكام الشرعية وبيانها وصيانتها من أن يضيع شيء منها . فجعل هذا القائل مافعله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمنه وأجمعوا عليه وأقرهم عليه الصلاة والسلام على كتبه وأخذ الناس عنهم ذلك بالكتب وغيره من التابعين والعلماء وكان من الامر الواجب المتعين على الامة كافة بدعة . فألزم هذا القائل العلماء بأن يقولوا عن علم الفقه وسائر علوم الشريعة أن ذلك بدعة ولا قائل بذلك من المسلمين فكيف يجوز أن يصح هذا الالتزام والحالة هذه للعلماء الذين أنكروا صلاة الرغائب . وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (قيدوا العلم بالكتب) فاذا لم يقيدوه فقد تركوا ما أمروا به وكانت الشريعة تضعيع وهذا الذي قاله هذا القائل أمر خطر لو علم مافيه ما قاله . ثم انظر رحمنا الله تعالى وإياك الى هذا العجب من هذا القائل وهو أنه رام اثبات بدعة حدثت بما تقدم من قوله فوق بسبب ذلك في هذا الامر الموهول وهو أن مافعله السلف من الصحابة والتابعين والعلماء بدعة فانا لله وانا اليه راجعون والتي حدثت في القرن الخامس أثبتنا وقال عنها انها ليست بدعة وقوله وقد احتج المنازع بأشياء أخر لا تساوى الذكر وما يجاب به عنها أن يقال له صل هذه الصلاة وتجنب وجنب فيها ما زعمت أنه محذور كما بيناه فيما سبق . فانظر رحمنا الله وإياك الى هذا اللفظ من هذا القائل ما أعجبه لان من عادة العلماء اذا عارضهم أحد من أهل العلم في شيء مما قام لهم الدليل على صحته يردون عليه بأدب واحترام وتلطف واحتجاج بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مع كونهم يعظمونه وقد فعل هذا القائل ضد ذلك من المسائل التي قال عنها انها لا تساوى الذكر وهي مما وجب على المسلمين اجتنابه ويفسق من فعله أو حضره أو رضى بشيء .

منه وهى اجتماع الرجال والنساء فى تلك الليلة محتلطين بسبب صلاة الرغائب فوجدوا الوسيلة فيها الى أغراضهم الخسيسة . وقد تقدم بعض ما يفعلونه فى صلاة الرغائب وما يجرى فيها وفى ليلة النصف من شعبان وغيرهما فأغنى ذلك عن اعادته وكل ذلك لا يرضاه أحد من العلماء . وأما قوله وما يجب به عنها أن يقال له صل هذه الصلاة وتجنب وجنب فيها ما زعمت أنه محذور وجوابه ماسبق وهو ستة أشياء . أحدها تكرار السورة . ثانيها السجدة المفردة عقب هذه الصلاة . ثالثها ما فيها من التقييد بعدد خاص بغير نص . رابعها ما فيها من أن عد السور والتسبيح وغيرهما مكروه لشغل القلب . خامسها فعلها جماعة . سادسها كونها صارت شعارا ظاهرا لحادثا ويمنع أحداث شعار ظاهر وهذا الذى قاله لا يخلو أن يريد به أنه يصلحها فى بيته على تقدير أن يكون الحديث ضعيفا كما سبق فهذا مما لا ينافى فيه لكن على الصفة المتقدمة وأما أن يريد أنه يصلحها فى المساجد جماعة أو فى المواضع المشهورة فإذا تجنبها بما فيها لا يمكن فعلها فكأنه يقول صل هذه الصلاة جماعة بما فيها ولا تصلها وهى كذلك وهذا تناقض بين أن قوله صل هذه الصلاة أمر منه له بفعلها وقوله وتجنب وجنب فيها ما زعمت أنه محذور نهى منه عن إيقاعها لأنها ان فعلت خلية عن تلك الأوصاف المذكورة فليست هى الصفة التى ينافى فيها . وقوله وهو معتد منها بقوله ان فى ذلك اختصاص ليلة الجمعة بالقيام وهو منهى عنه وهذا ليس بشئ لأنه ليس بلام من حال من يصلى صلاة الرغائب أن يدع فى باقى ليلته صلاة الليل ومن لم يدع ذلك لم يكن مخصصا ليلة الجمعة بالقيام وهذا واضح والله أعلم . والجواب على تقدير التسليم بأنه اذا قام ليلة غيرها لم يكن مخصصا ليلة الجمعة بالقيام فتلك الأوصاف المذكورة مانعة من فعلها كما تقدم . وقوله فقد صح بما بيناه وأصلناه أن صلاة الرغائب غير

ملحقة بالباع المنكرة وأن الحوادث ذوات وجوه مختلفة مشتبهة فن لم يميز كان  
بصد الحاق الشيء منها بغير نظيره والله أعلم . وسد تقدم الجواب عن كل  
مأرامه من فعلها وتقدم أنها بدعة محدثة في القرن الخامس على ما ذكر هو  
وغيره والحدث في الدين ممنوع . وأما قوله وأن الحوادث ذوات وجوه مختلفة  
مشتبهة . فقد تبين أنها من البدع المنكرة لما احتوت عليه من الموانع  
الشرعية وقد تقدم النقل عن العلماء في انكارها وهم أعلم بالحوادث ووجوهها  
ومن أى قسم هو ما حدث وقد عدوها من الحوادث المنكرة لامن الحوادث  
المستحبة أو الجائزة . وأما قوله فن لم يميز كان بصد الحاق الشيء منها بغير  
نظيره والله أعلم . فعبارته هذه تفهم أن غيره من العلماء لم يميزوا أنهم ألحقوا  
الشيء بغير نظيره وأنه قد ميز ما لم يميزوا وأنه استدرك عليهم ما وهموا فيه  
وغلطوا وألحق الشيء بنظيره فأصاب دونهم على زعمه . وقوله فهذا بيان شاف  
يتضال به ان شاء الله العظيم خلاف المخالف ويتبدل به وصفه اذا لم يعاند  
بوصف الموافق المؤلف . يعنى أنه بيان شاف على ما ظهر له وقد تقدم قول  
العلماء في انكارها والجواب عما أتى به كله فلا حاجة تدعو الى اعادته . وأما  
قوله اذا لم يعاند الخ فيه ما فيه اذ أن العلماء مبرؤون عن العناد لأن العناد  
هو رد الحق بعد المعرفة بأنه حق . وقوله ولا تبق له الا جمجمة لاطائل  
وراءها وقعقة وإيهامات لا يقتربها الا شرذمة أفسدت أهواؤها آراءها . فهذا  
الذى ذكره من هذه الالفاظ بعيد من أوصاف العلماء اذ أن العالم ينزه لسانه  
عن أن يصف بهذه الالفاظ الذميمة أحدا من عامة الناس فكيف يصف بها  
العلماء العاملين سيما المتبعين منهم المحافظين على سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم  
الذابين عنها وأظن هذا الكلام إنما هو مرتجل على هذا القائل لأنه لا يقع  
في مثل هذا الا من لا يعرف قدر أهل العلم بالسنة ولا قدر الوعيد لمن وقع



في حق أحد منهم أو تنقصه أسأل الله السلامة بمنه . مع أن ما احتوت عليه قصة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه تغني عن كل ما ذكر قبل وذلك أنه قال في خطبته أيها الناس انه كان رأيي ورأي عمر أن أم الولد لاتباع والآن قد ظهر لي أنها تباع فقال له من حضره من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين رأيك ورأي عمر عندنا أولى من رأيك وحدك فسكت على ولم يقل شيئاً . فما نحن بسبيله مثله أو يقاربه فالرجوع الى رأي العلماء الذين أنكروا هذه الصلاة ومن تبعهم أوجب من الرجوع الى رأي هذا القائل وحده بغير دليل يقوم منه شيء على ساق سيما مع اثباته هو وغيره بأنها حدثت في القرن الخامس وأن الحديث الوارد فيها موضوع . وإنما طالت المناقشة في الكلام على المسئلة لثلا يظن ظان أنه ما استوفى الجواب عن كلامه كله ولعل فيه حجة لما ادعاه فدعت الضرورة الى نقل كلامه كله بعينه ووقع الجواب عن جميع ذلك بفضل الله وعونه بحسب مايسر الله تعالى في الوقت والله الموفق للصواب مع أن الشيخ الامام أبا محمد بن عبد العزيز عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الشافعي رحمه الله قد تقدم في الرد على من قال بهذه الصلاة أو فعلها لكنه تكلم بكلام مطلق ولم يتبع ألفاظ القائل بها . فقال ما هذا لفظه : الحمد لله الأول الذي لا يحيط به وصف واصف . الآخر الذي لا تحويه معرفة عارف . جل ربنا عن التشبيه بخلقه . وكل خلقه عن القيام بحقه . أحمدته على نعمه واحسانه . وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له في سلطانه . وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث بحجته وبرهانه . صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه واخوانه . أما بعد فان البدع ثلاثة أضرب . أحدها ما كان مباحا كالتوسع في المآكل والمشارب والملابس والمناكح فلا بأس بشيء من ذلك . الضرب الثاني ما كان حسنا وهو كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء منها كبناء الربط والخانقاه

والمدارس وغير ذلك من أنواع البر التي لم تعهد في العصر الأول فإنه موافق لما جاءت به الشريعة من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى وكذلك الاشتغال بالعربية فإنه مبتدع ولكن لا يتأتى تدبر القرآن وفهم معانيه إلا بمعرفة ذلك فكان ابتداعه موافقا لما أمرنا به من تدبر آيات القرآن وفهم معانيه وكذلك تدوين الأحاديث وتقسيمها إلى الحسن والصحيح والموضوع والضعيف مبتدع حسن لما فيه من حفظ كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخله ما ليس منه وأن يخرج منه ما هو منه . وكذلك تأسيس قواعد الفقه وأصوله كل ذلك مبتدع حسن موافق لأصول الشرع غير مخالف لشيء منها . الضرب الثالث ما كان مخالفا للشرع الشريف أو مستلزما لمخالفة الشرع الشريف . فمن ذلك صلاة الرغائب فإنها موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذب عليه ذكر ذلك أبو الفرج بن الجوزي . وكذلك قال أبو بكر محمد الطرطوشي إنها لم تحدث ببیت المقدس إلا بعد ثمانين وأربعمائة سنة من الهجرة وهي مع ذلك مخالفة للشرع من وجوه يختص العالم ببعضها وبعضها يعم العالم والجاهل . فأما ما يختص به العالم فضربان . أحدهما أن العالم إذا صلاها كان موهما للعامة أنها من السنن فيكون كاذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان الحال ولسان الحال قد يقدم على لسان المقال . الثاني أن العالم إذا فعلها كان متسببا في أن تكذب العامة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هذه سنة من السنن والتسبب في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز . وأما ما يعم العالم والجاهل فمن وجوه أحدها أن فعل البدع مما يغري المبتدعين الواضعين على وضعها وافتراءها والاغراء بالباطل والاعانة عليه ممنوع في الشرع وإطراح البدع والموضوعات زاجر عن وضعها وابتداعها والزجر عن المنكرات من أعلى ما جاءت به الشريعة . الثاني أنها مخالفة لسنة السكون في الصلاة من جهة أن فيها تعداد سورة الاخلاص اثنتي

عشرة مرة وتعداد سورة القدر ولا يتأتى عنه في الغالب الابتحريك بمض  
أعضائه فيخالف السنة في تسكين أعضائه . الثالث أنها مخالفة لسنة خشوع  
القلب وخضوعه وحضوره في الصلاة وتفريغه لله وملاحظة جلاله وكبريائه  
والوقوف على معاني القراءة والأذكار فإنه إذا لاحظ عدد السور بقلبه كان ملتفتاً  
عن الله معرضاً عنه بأمر لم يشرع في الصلاة والاتفات بالوجه قبيح شرعاً فما  
الظن بالاتفات عنه بالقلب الذي هو المقصود الأعظم . الرابع أنها مخالفة لسنة  
النوافل فإن السنة فيها أن فعلها في البيوت أفضل من فعلها في المساجد إلا ما استثناه  
الشرع كصلاة الاستسقاء والكسوف وقد قال صلى الله عليه وسلم (صلاة الرجل  
في بيته أفضل من صلاته في المسجد إلا المكتوبة) الخامس أنها مخالفة لسنة  
الانفراد بالنوافل فإن السنة فيها الانفراد إلا ما استثناه الشارع وليس هذه البدعة  
المختلفة على رسول الله صلى الله عليه وسلم منه . السادس أنها مخالفة لسنة في  
تعجيل الفطر إذ قال صلى الله عليه وسلم (لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر  
وأخروا السحور) السابع أنها مخالفة للسنة في تفريغ القلب عن  
الشواغل المقلقة قبل الدخول في الصلاة فإن هذه الصلاة يدخل فيها وهو  
جوعان ظمآن ولا سيما في أيام الحر الشديد . والصلوات المشروعة لا يدخل  
فيها مع وجود شاغل يمكن دفعه . الثامن أن سجديتها مكروهتان فإن  
الشريعة لم ترد بسجدة منفردة لاسبب لها فإن القرب لها أسباب وشرائط  
وأوقات وأركان لاتصح بدونها فكما لا يتقرب الى الله تعالى بالوقوف بعرفة  
ومزدلفة ورمى الجمار والسعي بين الصفا والمروة من غير نسك واقع في وقته بأسبابه  
وشرائطه فكذلك لا يتقرب اليه بسجدة واحدة منفردة وإن كانت قريبة إلا  
إذا كان لها سبب صحيح ولذلك لا يتقرب الى الله تعالى بالصلاة والصيام في  
كل وقت وأوان وربما تقرب الجاهلون الى الله تعالى بما هو مبعد عنه

من حيث لا يشعرون . التاسع لو كانت السجدة ثان مشروعتين لكان مخالفاً للسنة في خشوعهما وخضوعهما بما يشتغل به من عد التسبيح فيهما بباطنه أو بظاهره أو بباطنه وظاهره . العاشر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا أن يكون في صوم يصومه أحدكم ) وهذا الحديث قد رواه مسلم بن الحجاج في صحيحه الحادى عشر أن في ذلك مخالفة للسنة فيما اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم في أذكار السجود فانه لما نزل قوله سبحانه وتعالى ﴿ سُبْحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ قال اجعلوها في سجودكم . وقول سبوح قدوس ان صححت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصح أنه أفردا بدون سبحان ربى الأعلى ولا أنه وظفها على أمته ومن المعلوم أنه لا يوظف الا الأولى من الذكرين . وفي قول سبحان ربى الأعلى من الثناء ما ليس في قول سبوح قدوس . وما يدل على ابتداء هذه الصلاة أن العلماء الذين هم أعلام الدين وأئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وتابعى التابعين وغيرهم ممن دون الكتب في الشريعة مع شدة حرصهم على تعليم الناس الفرائض والسنن لم ينقل عن أحد منهم أنه ذكر هذه الصلاة ولا دونها في كتابه ولا تعرض لها في مجلسه والعادة تحيل أن يكون مثل هذا سنة وتغيب عن هؤلاء الذين هم أعلام الدين وقدوة المؤمنين وهم الذين اليهم الرجوع في جميع الأحكام من الفرائض والسنن والحلال والحرام . وهذه الصلاة لا يصلها أهل المغرب الذين شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لطائفة منهم بأنهم لا يزالون على الحق حتى تقوم الساعة . وكذلك لا تفعل بالاسكندرية تمسكهم بالسنة ولما صبح عند السلطان الملك الكامل رحمه الله تعالى أنها من البدع المفتريات على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطلها من الديار المصرية فطوبى لمن تولى شيئاً من أمور المسلمين فأعان على إمامة البدع وإحياء السنن . وليس لأحد أن

يستدل بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (الصلاة خير موضع) فان ذلك مختص بصلاة لا تخالف الشرع بوجه من الوجوه المذكورة وأى خير في مخالفة الشريعة . ومثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة) وفقنا الله للإجابة والاتباع وجنبنا الزيغ والابتداع . وقد بلغنى أن رجلين ممن تصديا للفتيا مع بعدهما عنها سعيا في تقرير هذه الصلاة وأفتيا بتحسينها وليس ذلك يبعد مما عهد من خطئهما وزللها فان صح ذلك عنها فما حملهما على ذلك الا أنها قد صليها مع الناس . من جهلها بما فيها من المنهيات تخافا وفرقا ان نأيا عنها أن يقال لها فلم صليتها فحملها اتباع الهوى على أن حسنا ما لم تحسنه الشريعة المطهرة نصرة هواها على الحق ولو أنها رجعا الى الحق وآثراه على هواها بالصواب لكان الرجوع الى الحق أولى من التماسى في الباطل ﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خير ألهم وأشد تثبيتا﴾ والعجب ممن يزعم أنه من العلماء ويفتى بأن هذه الصلاة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يسوغ موافقة وضاعها عليها وهل ذلك الإيعانة للكذابين على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اتبع الهوى ضل عن سبيل الله كما نص عليه القرآن ثم أفتيا بصحتها مع اختلاف أصحاب الشافعى رضى الله عنه في صحة مثلها فان من نوى صلاة ووصفها في نيته بصفة فاختلفت تلك الصفة فهل تبطل صلاته من أصلها أو تنعقد نفلا فيه خلاف مشهور وهذه الصلاة بهذه المثابة فان من يصليها يعتقد أنها من السنن الموظفة الراتبية . وهذه الصفة متخلفة عنها فأقل مراتبها أن تجرى على الخلاف والحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . وحسبنا الله ونعم الوكيل . هذا ما تيسر من الكلام على صلاة الرغائب وأما ما يفعلونه من الصلاة التى أحدثوها فى ليلة النصف من شعبان فالكلام

عليها كالكلام على ماسبق من صلاة الرغائب في المنع . وكذلك كل ما أحدثوه مما لم يذكر قبل وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

### فصول متفرقة جامعة لمعان شتى

اعلم رحمنا الله وإياك أن النية النافعة هي أن يقصد المرء بعمله وجه الله تعالى سواء كانت النفس تحب ذلك وتشتهي أو تبغضه وتقلبه فإن السنة والحمد لله لم ترد بمخالفة النفس على الإطلاق بل باتباعها للأمر والنهي وأنها محكوم عليها لاحكامه مأمورة لا أمرة . فإن صادف الامتثال غرضها واختيارها وشهوتها لم يضر العامل ذلك والحمد لله . ألا ترى الى ما رواه البخارى رحمه الله عن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال (من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء) فإذا تزوج الانسان لأجل هذا الغرض كان يمثل للأمر والممثل في أجل العبادات والطاعات . ومن ذلك ما رواه الترمذى والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ثلاثة حق على الله عونهم المجاهد في سبيل الله والمكاتب الذى يريد الأداء والتاكح الذى يريد العفاف) فقد سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين التاكح المتعفف والمجاهد في سبيل الله فى أعانة الله لهم . ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام (يؤجر أحدكم حتى فى بضعه لامرأته) قالوا يا رسول الله أياأتى أحدنا شهوته ويكون مأجوراً قال أرايتم إن وضعها فى الحرام أكان مأثوماً . قالوا نعم . قال كذلك اذا وضعها فى الحلال يكون مأجوراً) أو كما قال عليه الصلاة والسلام . فدل هذا الحديث على أن الاخلاص ليس من شرطه أن لا تكون فيه شهوة باعثة على فعل

العمل بل يشترط فيه شرط واحد وهو أن تكون حظوظ النفس وشهواتها تابعة للنية الصالحة وتكون النية جميعها متوجهة لمجرد العبادة . وقد جاء في السنة الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ( لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به ) ألا ترى الى فعل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما من أنه اذا كان صائماً ورأى من احدى جواريه بالنهار شيئاً يعجبه منهن اذا غربت الشمس جامع واعتسل وصلى المغرب ثم بعد ذلك يفطر مع أنه رضى الله عنه كان من عادته أنه اذا فاتته تكبيرة الاحرام مع الامام يعتق رقبة فلولا الفضيلة العظيمة والنية الحسنة التى كانت له فى البداءة بالوطء على فعل الصلاة لما فعله فدل ذلك على أن شهوه الانسان التى جبل عليها بطبعه لاتقدح فى نيته البتة فلو فرض أن الانسان لا يأتى بعمل الا اذا كان سالماً من دواعى النفس وخواطرها لكان هذا من أكبر المشقة والخرج على الأمة فى أمر دينها . وقد رفع الله تعالى ذلك عن هذه الأمة والحمد لله . قال تعالى فى كتابه العزيز ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ وقال تعالى ﴿ لا يكلف الله نفساً الا وسعها ﴾ وقال تعالى ﴿ وما جعل عليكم فى الدين من حرج ﴾ وروى البخارى رحمه الله عن أبى موسى أن رجلاً قال يارسول الله ما القتال فى سبيل الله فان أحدنا يقاتل غضباً ويقاثل حمية فرفع اليه رأسه وما رفع اليه رأسه الا أنه كان قائماً فقال ( من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو فى سبيل الله ) ومن العتية عن عيسى بن دينار عن ابن وهب عن عطاء الخراسانى أن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال يارسول الله ليس من بنى سلمة الا مقاتل فمنهم من يقاتل طبيعة ومنهم من يقاتل رياء ومنهم من يقاتل احتساباً فأى هؤلاء الشهيد من أهل الجنة فقال ( يا معاذ بن جبل من قاتل على شيء من هذه الخصال أصل أمره أن تكون كلمة الله هي العليا فقتل فهو شهيد من أهل الجنة ) قال ابن رشد رحمه الله فى البيان والتحصيل له هذا حديث

فيه نص جلي على أن من كان أصل عمله لله وعلى ذلك عقد نيته لم تضربه الخطرات التي تقع بالقلب ولا تملك على ما قاله مالك رحمه الله وذلك أنه سئل عن الرجل يحب أن يلقى في طريق المسجد ويكره أن يلقى في طريق السوق فقال إذا كان أول ذلك وأصله لله فلا بأس به إن شاء الله تعالى قال الله عز وجل ﴿واجعل لي لسان صدق في الآخرين﴾ وقال عمر بن الخطاب لابنه لأن تكون قلبها أحب الي من كذا وكذا إذ أخبره بما كان وقع في قلبه من أن الشجرة التي مثلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجل المسلم وسأل أصحابه عنها فوقعوا في شجر البوادي هي النخلة . قال مالك رحمه الله فأى شيء هذا الأمر يكون في القلب لا يملك وذلك من وسوسة الشيطان لينعه من العمل فن وجد ذلك فلا يكسله عن التمادي على فعل الخير ولا يؤيسه من الاجر وليدفع الشيطان عن نفسه ما استطاع ويجرد النية لله فان هذا غير مؤاخذ به إن شاء الله تعالى وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إن الله تجاوز لآمتي عما حدثت به نفوسها ما لم ينطق به لسان أو تعمل به يد) ويوضح ما تقدم ذكره ما رواه مسلم والترمذي عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر) فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال (إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمص الناس) قال العلماء بطر الحق رده على قائله وغمص الناس احتقارهم . فظاهر هذه الأدلة أن الشهوات إذا كانت تابعة للامثال كان صاحبها ممثلا . وقد ضيق بعضهم في هذا الباب فقال إن النية لا تدخل تحت الاختيار ورأى أنه إن جامع أو فعل ما تستلته النفس وغيره من الطاعات أن ذلك يكون قدحا في نيته . وما تقدم من الأدلة يردده ولعن آخر وهو أنه إن قيل به جاء منه تكليف ما لا يطاق ويؤدي ذلك الى الوقوع



فى المحرم المتفق عليه وهو القنوط والاياس من رحمة الله ومن عمل يتخلص للعبد . وقد جاء فى الحديث اخبارا عن رب العزة سبحانه وتعالى يقول (لو كنت معجلا عقوبة لمعجلتها على القانطين من رحمتى) فيدخل المكاف فى العمل على تحقيق تخليص العمل لله تعالى لكى يسلم من الآفات التى تعتوره فيه فيقع فى هذا الوعيد العظيم . أسأل الله تعالى السلامة من بلائه بمنه . والشرية والحمد لله سهلة سمحة على الصغير والكبير والذكر والأنثى والحر والعبد كل يسر الله عليه أمر عبادته ولم يكلفه من العمل فوق طاقته . وقد ورد فى الحديث (يسروا ولا تعسروا) وقد ورد أيضا عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الاغلبه فسدوا وقاربوا وأبشروا) الحديث أخرجه البخارى . وروى البخارى ومسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسى فاذا امرأة من السبي تحلب ثديها تسعى اذ وجدت صبيا فى السبي فأخذته فألصقته بطنها وأرضعته فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم أترون هذه طارحة ولدها فى النار قلنا لا وهى تقدر على أن لا تطرحه فقال الله أرحم بعباده من هذه بولدها . فان قيل قد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه انى لأتزوج النساء ومالى اليهن حاجة وأطأهن ومالى اليهن شهوة قيل ولم ذلك ياأمير المؤمنين قال رجاء أن يخرج الله من ظهري من يكأثر به محمد الامم يوم القيامة . فالجواب أن ذلك لكثرة اتباعه ومحبهه للامثال فرجعت شهواته كلها تابعة للامر والنهى لا متبوعة له . قال القاضى أبو بكر ابن العربى رحمه الله فى سراج المريدين له لو كانت النية لا تدخل تحت الاختيار لما كانت شرطا فى صحة الاعمال الاختيارية وهذا أئين من الاطئاب فيه . وقد انفتحت الامة والعقلاء من كل طائفة على التكلم فى الترجيح بين النية والعمل . ولو كانت النية ضرورية والعمل اختياريا ما وقع بينهم ترجيح

﴿فصل﴾ إذا دخل المكلف في عمل من أعمال الآخرة فمن شرطه أن يكون تابعا للعلم فيه . كما قال عليه الصلاة والسلام (العلم امام والعمل تابعه) وكما قال الامام سهل بن عبد الله العلم يهتف بالعمل فان أجابه والا ارتحل وإذا كان كذلك فليحذر من تتبع عوائد كثير من الناس في هذا الزمان وما ركنوا اليه من أمور حدثت عندهم لم تكن في الصدر الاول والخير كله منوط بالاتباع لهم وترك ما حدث بعدهم كيفما كان من اعتقاد أو علم أو عمل اللهم الا أن يكون شيء قد ندر وقوعه فينظر فيه على مقتضى قواعدهم وقوانينهم فيما يشبه ذلك كما سبق . وقد قال الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له وعن ابن مسعود أتم اليوم في زمان خيركم فيه المسارع ويأتي بعدكم زمان يكون خيركم فيه المثبت المتبين يعني لبيان الحق واليقين في القرن الاول ولكثرة الشبهات والالتباس في زماننا هذا ودخول المحدثات مداخل الليل في الستر وقد أشكل الأمر الاعلى الفرد الذي يعرف طرائق السلف فيجتنب الحديث كله . وليحذر أن يسكن الى ما يقع له من الهوائف التي تهتف به في يقظته ومنامه ومن الرجوع الى سهو بعض العلماء في أشياء لم يكن عليها الصدر الاول وكذلك لا يسكن الى رؤيا يراها في منامه تكون مخالفة لشيء مما تقدم ذكره من الاتباع لهم . وليحذر مما يقع لبعض الناس في هذا الزمان وهو أن يرى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فيأمره بشيء أو ينهيه عن شيء فيتبه من نومه فيقدم على فعله أو تركه بمجرد المنام دون أن يعرضه على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى قواعد السلف رضى الله عنهم قال تعالى في كتابه العزيز ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول﴾ ومعنى قوله فردوه الى الله أى الى كتاب الله تعالى ومعنى قوله والرسول أى الى الرسول في حياته والى سنته بعد وفاته على ما قاله العلماء رحمة الله عليهم وإن كانت رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم

حقا لا شك فيها لقوله عليه الصلاة والسلام (من رأى فى المنام فقد رأى فى الشيطان لا يتمثل فى صورتي) على اختلاف الروايات . لكن لم يكلف الله تعالى عباده بشئ مما يقع لهم فى منامهم . قال عليه الصلاة والسلام (رفع القلم عن ثلاث) وعد فيهم النائم حتى يستيقظ لأنه اذا كان نائما فليس من أهل التكليف فلا يعمل بشئ يراه فى نومه هذا وجه . ووجه ثان وهو أن العلم والرواية لا يؤخذان الا من متيقظ حاضر العقل والنائم ليس كذلك . ووجه ثالث وهو أن العمل بالمنام مخالف لقول صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه حيث قال (تركت فيكم الثقلين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي) وفى رواية وعترتي أهل بيتي . فجعل عليه الصلاة والسلام النجاة من الضلالة فى التمسك بهذين الثقلين فقط لا ثالث لهما ومن اعتمد على ما يراه فى نومه فقد زاد لهما ثالثا فعلى هذا من رأى النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه وأمره بشئ أو نهاه عن شئ فيتعين عليه عرض ذلك على الكتاب والسنة اذ أنه عليه الصلاة والسلام انما كلف أمته باتباعهما . وقد قال عليه الصلاة والسلام ألا فليبلغ الشاهد الغائب الحديث . وروى أبو داود فى سننه عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (تسمعون ويسمع منكم ويسمع من يسمع منكم) ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام (صلوا كما رأيتمون أصلي) وقوله عليه الصلاة والسلام (خذوا عني مناسككم) الى غير ذلك فاذا عرضها على شريعته عليه الصلاة والسلام فان وافقتها علم أن الرؤيا حق وأن الكلام حق وتبقى الرؤيا تأنيسه وان خالفها علم أن الرؤيا حق وأن الكلام الذى وقع له فيها ألقاه الشيطان له فى ذهنه والنفس الامارة لانهما يوسوسان له فى حال يقظته فكيف فى حال نومه ولأجل هذا المعنى قال علماؤنا رحمة الله عليهم على ما سمعت سيدى أبامحمد رحمه الله يقول غير مأمرة نقلا عن العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم اذا روى فى المنام فأمر

بشيء أو نهى عن شيء فالواجب فيه أن يعرض على كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام فإن وافق علم أن الرؤيا حق وأن الكلام حق وتكون الرؤيا تأنيساً للرأى وبشارة له وإن خالفت علم أن الرؤيا حق وأن الشيطان أوصل إلى سمع الرأى غير ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم فلو كان المنام مما يتعبد به لبنه النبي صلى الله عليه وسلم أو نبه عليه أو أشار اليه ولو مرة واحدة كما فعل في غيره . وقد نقل الشيخ الامام أبو زكريا يحيى النووى رحمه الله في أوائل كتاب تهذيب الاسماء واللغات في أثناء الكلام على خصائصه عليه الصلاة والسلام قال ومنه أن من رآه في المنام فقد رآه حقاً فإن الشيطان لا يتمثل في صورته . ولكن لا يعمل بما يسمعه الرأى منه في المنام مما يتعلق بالاحكام خلاف ما استقر في الشرع لعدم ضبط الرأى لا للشك في الرؤيا لأن الخبر لا يقبل الا من ضابط مكلف والنائم بخلافه فعلى هذا فمن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وخاطبه وكله ووصل الى ذهن الرأى لفظ أو ألفاظ من العوائد التى هى واقعة في زمن الرأى أو قبله وتكون مخالفة لشريعته عليه الصلاة والسلام فلا يجوز له ولا لغيره التدين بها ولا أن يعتقد أن ما وصل الى ذهنه في منامه مما خالف الشريعة المطهرة أنه صحيح لأن تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن نسبة ذلك وما شاكله اليه واجب متعين . اذ أن العصمة في رؤيا صورته الكريمة عليه الصلاة والسلام ليس الا دون ما يكون من الزيادة والنقصان . سيما وقد نقل القرافى رحمه الله في كتاب الذخيرة له قال قال العلماء لا تصح رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم قطعاً إلا لرجلين صحابى رآه أو حافظ لصفته حفظاً يحصل له من السماع ما يحصل للرأى له عليه الصلاة والسلام من الرؤيا حتى لا يلتبس عليه مثاله من كونه أسود أو أبيض أو شيخاً أو شاباً الى غير ذلك من صفات الرأى التى تظهر فيه كما تظهر في المرأة أحوال الرأتين . وتملك الأحوال صفة الرأتين لا صفة المرأة

فاذا كانت رؤيا صورته الكريمة عليه الصلاة والسلام التي ضمن فيها عدم تلبس الشيطان على الرأى اذا رآها على غير ما هي عليه كان ذلك راجعا الى صفة الرأى وحاله والجناب الكريم منزوع عن ذلك وأشباهه فبالك بسماع الكلام الذي لم تضمن العصمة فيه للرأى . فان قال قائل ان رؤيا صورته الكريمة عليه الصلاة والسلام قد ضمنت العصمة فيها للرأى فيقاس عليها سماع الكلام . فالجواب ما قد علم من القواعد المقررة في الشرع الشريف أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ويوسوس له في جميع أحواله في اليقظة والنمام فجاء النص في عصمته اذا رأى الرأى صورته عليه السلام في منامه وبقي ما عدا ذلك على الأصل لا يؤمن فيه تلبس الشيطان على الرأى . ومن الاكمال للقاضى عياض رحمه الله قوله (من رآنى في المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يتمثل بى) وفي رواية (فانه لا يبنى للشيطان أن يتمثل في صورتي) وفي الحديث الآخر (من رآنى فقد رأى الحق) قال الامام رحمه الله اختلف المحققون في تأويل هذا الحديث فذهب القاضى أبو بكر بن الطيب رحمه الله الى أن المراد بقوله صلى الله عليه وسلم (من رآنى في المنام فقد رآنى) أنه رأى الحق وأن رؤياه لا تكون أضغاثا ولا من تشبهات الشيطان وعضد ما قاله بقوله صلى الله عليه وسلم في بعض الطرق (من رآنى فقد رأى الحق) ان كان المراد به ما أريد بالحديث الأول من المنام . وقوله صلى الله عليه وسلم (فان الشيطان لا يتمثل بى) اشارة الى أن المراد أن رؤياه لا تكون أضغاثا وانما تكون حقا . وقد يراه الرأى على غير صفته المنقولة اليها كما لو رآه شيئا أبيض اللحية أو على خلاف لونه أو يراه راثيان في زمن واحد أحدهما بالشرق والآخر بالمغرب ويراه كل واحد منهما معه في مكانه . وقال آخرون بل الحديث نجح على ظاهره والمراد أن من رآه فقد أدركه صلى الله عليه وسلم ولا مانع يمنع من ذلك ولا عقل يحيله حتى يضطر الى صرف الكلام عن ظاهره وأما الاعتلال

بأنه يرى على خلاف صورته المعروفة وفى مكانين مختلفين معاً فان ذلك غلط فى صفاته وتخيّل لها على غير ما هي عليه . وقد تظن بعض الخيالات مرئيات لكون ما يتخيّل مرتبطاً بما يرى فى العادة فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرئية وصفاته متخيّلة غير مرئية فان الإدراك لا يشترط فيه تحديق الأبصار ولا قرب المسافات ولا كون المرئى مدفوناً فى الأرض ولا ظاهراً عليها وانما يشترط كونه موجوداً ولم يقيم دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء فى بعض الأخبار ما يدل على بقاءه صلى الله عليه وسلم ويكون اختلاف الصفات المتخيّلة بمرآتها الدلالات . وقد ذكر الكرماني فى باب رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم . قال وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم اذا رأى شيخاً فهو عام سلم واذا رأى شاباً فهو عام حرب . وكذلك أحد جوابهم عنه صلى الله عليه وسلم لو رأى أمراً يقتل ما لا يحل له قتله فان ذلك من الصفات المتخيّلة لا المرئية وجوابهم الثانى منع وقوع مثل هذه ولا وجه عندى لمنعهم اياه مع قولهم بتخيّل الصفات . قال القاضى عياض رحمه الله يحتمل معنى قوله فقد رأى فان الشيطان لا يتمثل بى وفقد رأى الحق اذا رآوه على الصفة التى كان عليها فى حياته لا على صفة مضادة لحاله فان رؤى على غير هذا كانت رؤيا تأويل لا رؤيا حقيقة فان من الرؤيا ما يخرج على وجهه ومنها ما يحتاج الى تأويل وعبرة . ثم قال ولم يختلف العلماء فى جواز رؤيا الله فى المنام وان رؤى على صفة لا تليق بجلاله من صفات الاجسام لتحقق أن ذلك المرئى غير ذات الله تعالى اذ لا يجوز عليه التجسيم ولا اختلاف الحالات بخلاف رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم فكانت رؤياه تعالى كسائر أنواع الرؤيا من التمثيل والتخيّل . قال القاضى أبو بكر رؤيا الله تعالى فى النوم أوهام وخواطر فى القلب بأمثال لا تليق به فى الحقيقة ويتعالى سبحانه وتعالى عنها وهى دلالات للرأى على أمور مما كان ويكون كسائر المرئيات . قال

الامام رحمه الله وأما قوله صلى الله عليه وسلم من رأى فى المنام فسيرانى فى اليقظة أو فكاً ثم رأى فى اليقظة فإن كان المحفوظ فكاً ثم رأى فى اليقظة فأويله مأخوذ مما تقدم وان كان المحفوظ فسيرانى فى اليقظة فيحتمل أن يريد أهل عصره ممن لم يهاجر اليه صلى الله عليه وسلم فإنه اذا رآه فى المنام فسيراه فى اليقظة ويكون البارئ سبحانه جعل رؤيا المنام علماً على رؤية اليقظة وأوحى بذلك اليه صلى الله عليه وسلم قال القاضى رحمه الله وقيل معناه يرى تصديق تلك الرؤيا فى اليقظة وصحتها. وأنكر بعضهم أن يكون معناه فسيرانى فى اليقظة أى فى الآخرة اذ يراه فى الآخرة جميع أمته من رآه ومن لم يره. وقال القاضى رحمه الله ولا يبعد عندى أنه محتمل لهذا وأن تكون رؤياه فى النوم على الصفة التى عرف بها ووصف عليها موجبة لكرامته فى الآخرة ورؤيته اياه رؤية خاصة من القرب منه والشفاعه السابقة فيه ونحو هذا من خصوصية الرؤية. وقد قيل فى قوله عليه الصلاة والسلام فى المسلم والكافر لا ترامى نارهما أى لا يجتمعان فى الآخرة ويبعد كل واحد منهما عن صاحبه ولا يبعد أن يعاقب الله بعض المذنبين فى القيامة بمنهم رؤية محمد نبيه وشفيعه صلى الله عليه وسلم. ومن الذخيرة للقرافى رحمه الله قال الكرمانى الرؤيا ثمانية أقسام سبعة لا تعبر وواحدة تعبر فقط. فالسبعة مائشاً عن الاخلاط الاربعة الغالبة على الرأى. فمن غلب عليه الدم رأى اللون الاحمر والحلاوات وأنواع الطرب. أو الصفراء رأى الحرور والالوان الصفرة والمرارات. أو البلمغ رأى المياه والالوان البيض والبرد. أو السوداء رأى الالوان السود والخاوف والطعوم الحامضة. ويعرف ذلك بالأدلة الطبية الدالة على غلبة ذلك الخلط على ذلك الرأى. الخامس ماهو من حديث النفس و يعلم ذلك بجولانه فى النفس فى اليقظة. السادس ماهو من الشيطان ويعرف بكونه يامر بمنكر أو معروف يؤدي الى منكر كما اذا أمره بالتطوع بالحج فيضيق عائلته وأبويه

السابع ما يكون فيه احتلام . والذي يعبر هو ما ينقله ملك الرؤيا من اللوح المحفوظ فان الله تعالى أمره أن ينقل لكل واحد أمور دينه وأخراه من اللوح المحفوظ كذلك . انتهى مقالته الكرماني رحمه الله . وذكر الامام أبو محمد عبد الله بن مسلم المعروف بابن قتيبة في تأليفه الذي أجاب فيه عن أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم المدعى عليها التناقض والاختلاف حين تكلم على أقسام الرؤيا فقال وانما تكون الرؤيا الصحيحة التي يأتي بها الملك من نسخة أم الكتاب في الحين بعد الحين . ثم قال حدثني سهل بن محمد قال حدثني الاصمعي عن أبي المقدم أوقرة بن خالد قال كنت أحضر ابن سيرين يسأل عن الرؤيا فكنت أحزره يعبر من كل أربعين واحدة وهذه الصحيحة هي التي تجول حتى يعبرها العالم بالقياس الحافظ للأصول الموفق للصواب فاذا عبرها وقعت كما قال

﴿فصل﴾ واذا كانت الرؤيا على ما تقدم ذكره من التفصيل وأن

المعتبر منها قسم واحد فكيف يمكن السكون الى ما يراه الرائي في نومه مع وجود تلك الاحتمالات أو الاقدام على العمل بما يراه الرائي في نومه قبل أن يعرضه على الكتاب والسنة المضمون له العصمة في اتباعهما هذا مما لا يتعلل . وقد قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى ان الله عز وجل ضمن لك العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمنها لك في الكشف والالهام . هذا وهو في حال اليقظة التي هي محل التكليف لأن الكشف فيه أجلى من النوم فما بالك بمن هو غير حاضر العقل وقد رفع عنه الخطاب في حال نومه . وقد كان الساف رضي الله عنهم يرون في اليقظة أشياء ثم لا يرجعون اليها الا بعد عرضهم ذلك على الكتاب والسنة كالطيران في الهواء والمشى على الماء الى غير ذلك وقد قال امام هذه الطائفة الجنيد رحمه الله اذا رأيتم الرجل يمشى على الماء ويطير في الهواء فلا تلتفتوا اليه فان الشيطان يطير من المشرق الى المغرب ويمشى



على الماء ولكن انظروا في اتباعه الكتاب والسنة فان الشيطان لا يقدر على ذلك أبداً أو كما قال . فان قال قائل قد شرع الأذان بسبب المنام . فالجواب أن هذا يؤيد ما تقدم ذكره من عرض الرؤيا على الشريعة المطهرة فاذا وافقت أمضيت وان خالفت تركت بدليل أنهم لم يعملوا بما رأوه حتى عرضه على صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فشرع بما رآه عليه الصلاة والسلام . قال تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ﴾ والوحي على قسمين وحي بواسطة الملك ووحى الهام لان ما يراه الرائي يحتمل أن يكون في حقه ويحتمل أن يكون في حق غيره ويحتمل أن يكون للساخى ويحتمل أن يكون للمستقبل الى غير ذلك كما حكاها أصحاب علم التعبير في كتبهم فوجب أن يرجع في ذلك اليه عليه الصلاة والسلام في حياته والى سنته بعد انتقاله الى ربه عز وجل فان قال قائل فقد ورد من حديث سمرة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى صلاة أقبل علينا بوجه فيقول من رأى منكم الليلة رؤيا قال فان رأى أحد رؤيا قصها فيقول ما شاء الله أن يقول فسلأنا يوماً فقال هل رأى أحد منكم رؤيا قلنا لا قال نكنى رأيت الليلة رجلين أتيا نى الحديث أخرجه البخارى رحمه الله . فالجواب أن هذا يؤيد ما تقدم ذكره أيضاً لان الرؤيا قد تكون وحيا من الله تعالى اما في حق الرائي نفسه أو في حق غيره الى غير ذلك مما تقدم ذكره فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسألهم ليقف بذلك على ما رآه فيعلم ماهو من جهة الملك الموكل بالرؤيا من غيره وما هو مختص به عليه الصلاة والسلام وما هو مختص بالرائي وما هو لغيره الى غير ذلك من تفاصيلها فكانوا يرجعون اليه عليه الصلاة والسلام لا الى ما رآه فكذلك الحكم بعد انتقاله عليه الصلاة والسلام فالرجوع الى شريعته لا الى المرئى على ما تقدم ذكره فاذا عرضت الرؤيا على الكتاب والسنة فوافقت فهو حق وبشارة للرأى أو من رآهاله . لقوله عليه الصلاة والسلام (لم يبق بعدى من النبوة

الا المبشرات يراها الرجل الصالح أو ترى له) وكذلك يتعين أن يعرض على الكتاب والسنة ما يجري على يدي بعض المباركين المتبعين له عليه الصلاة والسلام من خرق العادة مثل القليل يصير كثيرا ومثل الطير ان في الهواء والمشي على الماء وصفاء الباطن والنظر بالنور وسماع الخطاب والهواتف الى غير ذلك من أحوالهم السنية فاذا عرض ذلك على الكتاب والسنة فوافق كان بشارة وتأيينا لمن وقع له أو في حق غيره وكل ذلك مالم يسكن الى شيء منه فان سكن خيف عليه وقد قالوا ان الكرامة كرامة مالم يحدث بها لغير ضرورة أدت الى ذلك أو يزهو بها . ويتعين عليه مع ذلك الشكر على ما خلع عليه من علامات القبول لقوله عليه الصلاة والسلام (قيدوا النعم بالشكر) ويتعين عليه الخوف خيفة أن يكون ذلك استدراجا أو من الشيطان الرجيم . وقد قال سري السقطي رحمه الله لو أن واحدا دخل بستانا فيه أشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير يقول له بلسان فصيح السلام عليك يا ولي الله فلم يخف أنه مكر لكان بمكورا به . وقال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في كتاب مراقب الزلفي له قال الاستاذ أبو علي الدقاق في قول النبي صلى الله عليه وسلم حيث قيل له إن عيسى عليه السلام كان يمشي على الماء فقال صلى الله عليه وسلم لو ازداد يقينا لمشي في الهواء فقال إنما أراد النبي صلى الله عليه وسلم وأشار بهذا القول الى نفسه ليلة الاسراء لأن في لطائف الاسراء والمعراج أنه قال فلما بلغت الرفرف رأيت البراق قد بقي ومشيت يعني أنه مشى في الهواء الى الملك الأعلى . والى هذا أشار الجنيد رحمه الله حيث قال قد مشى رجال باليقين على الماء ومات بالعطش أفضل منهم يقينا وقوله مشى في الهواء الى الملك الأعلى يريد مع التنزيه والتقديس عن الجهة والمكان وكان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول ان أكبر الكرامات في هذا الزمان اتباع السنة والعرض عليها بالنواجد والتشمير لامثال ما وردت به في كل وقت وأوان

وترك البدع وقلاها وترك الالتفات لمن يتعاطاها أو يرضى بها إذ أن هذا ليس زمان ذلك وليس ثم أسباب تعين عليه الا فضل الله ولأن أكثر الناس في هذا الزمان لعدم اليقين وضعف الايمان لا يسكنون لما من به عليهم من الاتباع ولزوم الخير والمساورة اليه حتى يروا كرامة أو رؤيا منام وكل ذلك مهمل يحتمل لأشياء والاتباع لا يحتمل الا وجها واحدا وهو التوفيق لأنه خلعة محققة خلعت عليه من قبل المولى سبحانه وتعالى لا يراها الا أهل الصدق والتصديق

### فصل في تربية الأولاد ومشيمهم على قانون الشريعة وترك ما عداها وحسن السياسة في ذلك كله

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله في كتاب مراقب الزلفي له . اعلم أن الصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل نقش وقابل لكل ما يمال به اليه فان عود الخير وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة يشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب . وان عود الشر وأهمل أهمل البهائم شقي وهلك وكان الوزر في رقبة القيم به والولى عليه . وقد قال تعالى ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ ومهما كان الأب يصونه من نار الدنيا فينبغي أن يصونه من ناز الآخرة وهو أولى وصيائه بأن يؤدبه ويهذب ويعلمه بحسن الاخلاق ويحفظه من القرائن السوء ولا يعود التعم ولا يجلب اليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها اذا كبر ويهلك هلاك الابد . بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره فلا يشغل في حضائته وارضاعه الا امرأة سالحة متدينة تأكل الحلال فان اللبن الحاصل من الجرام لا بركة فيه فاذا وقعت عليه نشأة الصبي عجت طبيئته فيميل طبعه الى ما يناسب الخبائث ومهما بدت فيه مخايل التمييز فينبغي أن يحسن مراقبته وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فاذا كان يحششم ويستحي

و يترك بعض الافعال فليس ذلك الا لاشراق نور العقل عليه حتى رأى بعض الاشياء قبيحة ومخالفة لبعضها فصار يستحي من شيء دون شيء وهذه هدية من الله اليه وبشارة تدل على الاخلاق وصفاء القلب وهو مبشر بكمال العقل عند البلوغ فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل بل يعان على تأديبه بكمال حياته وتمييزه . وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فيعلمه متى يأكل ويعلمه أنه لا يسرع في الاكل ويمضغ الطعام مضغاً جيداً ولا يوالى بين اللقم ولا يبلطخ يده ولا ثوبه ويعود الخبز القفار في بعض الاوقات حتى لا يصير بحيث يرى الادم حتماً ويقبح عنده كثرة الاكل بأن يشبه من يكثر الاكل بالبهايم وأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الاكل ويمدح بين يديه الصبي المتأدب القليل الاكل ويحب اليه الايثار بالطعام وقلة المبالاة والقناعة بالطعام الحشن أى طعام كان ويجب اليه من الثياب الايض دون الملون والابرسم ويقرر عنده أن ذلك لباس النساء والمخشين من الرجال ومهما رأى على الصبي ثوبا من ابرسم أو ملونا فينبغي أن يستنكره ويذم ذلك ثم ينبغي أن يقدم الى المكتب ويشغل بتعليم القرآن وبأحاديث الانبياء وحكايات الصالحين والاخيار وماقارب ذلك ويمنع من سماع الاشعار التي فيها ذكر العشق وأهله ويحفظ من مخالطة الادباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع فان ذلك يغرس في قلوب الصبيان الفساد ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويجازى عليه بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس فان خالف ذلك في بعض الاحيان مرة فينبغي أن يتغافل عنه ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا يظهر أنه يتصور أن أحداً يتحاشى عن مثله لاسيما اذا ستره الصبي واجتهد في اخفائه فان اظهار ذلك ربما يفيد به جسارة حتى لا يبالى بالمكاشفة بعد ذلك فان عاد ثانياً فينبغي أن يعاقب سرا

ويعظم الامر فيه ويقال له ان يطلع عليك في مثل هذا تفتضح بين يدي الناس ولا يكثر القول عليه بالعتاب في كل حين فانه يهون عليه سماع الملامة ورؤوب القبايح ويسقط وقع الكلام من قلبه . وليكن الاب حافظا هيبة الكلام معه لا يوبخه الا احيانا والام تخوفه بالآب وتزجره عن القبايح . وينبغي أن يمنع النوم نهارا فانه يورث الكسل ولا يمنع النوم ليلا ولكن يمنع الفراش الوطيئة حتى تصلب أعضاؤه ولا ينحصب بدنه فلا يصبر عن التعميل بعوده الخشونة من الفراش والملبس والمطعم . وينبغي أن يمنع من كل ما يفعله في خفية الا وهو يعتقد أنه قبيح فاذا ترك تعود فعل القبيح . ويعود في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل . ويعود ذلك بكشف أطرافه ولا يسرع المشي ولا يرخي يديه بل يضمها الى صدره . ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والداه وبشيء من مطاعمه وملابسه وملذذاته . ويعود التواضع والاكرام لكل من عاشره والتلطف في الكلام معهم . ويمنع أن يأخذ من الصبيان شيئا بداية ان كان من أولاد المحتشمين بل يعلم أن الرفعة في الاعطاء لا في الاخذ وأن الاخذ لؤم وان كان من أولاد الفقراء فيعلم أن الاخذ والطمع مهانة ومذلة وأن ذلك من دأب الكلب فانه يصبص في انتظار لقمة . وبالجملة يقيح الى الصبيان حب الذهب والفضة والطمع فيهما ويحذر منها أكثر من التحذير من الحيات والعقارب فان آفة حب الذهب والفضة والطمع فيها أكثر من آفة السموم . القتالة على الصبيان بل على الكبار أيضا . وينبغي أن يعود أن لا يصبق في المجالس ولا يتمخط بحضرة غيره ولا يضع رجلا على رجل ولا يضرب بكفه تحت ذقنه ولا يستدبر غيره ولا يغمز رأسه بساعده فان ذلك دليل الكسل ويعلم كيفية الجلوس . وينبغي أن يمنع كثرة الكلام ويبين له أن ذلك يدل على

الوقاحه وأنه عادة أبناء اللثام . ويمنع اليمين رأسا صدقها وكذبها حتى لا يتعوده في الصغر . ويمنع أن يبتدىء بالكلام وبعود أن لا يتكلم الاجوابا وأن يحسن الاستماع منها تكلم غيره ممن هو أكبر منه سنا ويوسع لمن فوقه المكان ويجلس بين يديه . ويمنع من لغو الكلام وفحشه وعن اللعب والشتم ومن مخالطة من يجرى على لسانه شيء من الفواحش فإن ذلك يسرى لاحالة من القرناء السوء . وينبغي اذا ضربه المعلم أن لا يكثر عليه الصراخ والشغب ولا يستشفع بأحد بل يصبر ويذكر أن ذلك دأب الشجعان والرجال وأن كثرة الصراخ دأب المماليك والنسوان . وينبغي أن يؤذن له بعد الفراغ من المكتب أن يلعب لعبا جميلا يسترىح اليه من تعب الادب بحيث لا يتعب في اللعب فإن منع الصبي من اللعب وارهاقه الى التعليم دائما يمت قلبه ويطل فكره وذكاه ويغض اليه ذلك وينغص عيشه حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأسا . وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه وكل من هو أكبر منه سنا من قريب أو أجنبي وأن ينظر اليهم بعين الجلالة والتعظيم وأن يترك اللعب بين أيديهم . ومهما بلغ سن التمييز ينبغي أن لا يساهج في ترك الطهارة ويؤمر بالصيام في بعض الايام من رمضان ويتجنب لبس الحرير والذهب والفضة ويعلم كل ما يحتاج اليه من حدود الشرع ويخوف من السرقة وأكل الحرام ومن الكذب والخيانة والفحش وكل ما يغلب على الانسان من شدة الكلام من لسانه فاذا وقعت نشأته في صباه انتفع بذلك . ومهما قارب البلوغ أمكن أن يعرف أشرار هذه الامور فيذكر له أن الاطعمة أدوية وانما المقصود منها أن يتقوى الانسان بها على طاعة الله وعبادته وأن الدنيا كلها لا أصل لها اذ لا بقاء لها وأن الموت يقطع نعيمها وأنها دار ممر لا دار مقر وأن الموت منتظر في كل ساعة وأن الكيس العاقل من تزود

من الدنيا للآخرة حتى تعظم عند الله درجته وتتسع في الجنان نعمته . فإذا كانت نشأته صالحة كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا مؤثرا ثابتا يثبت فيه كما يثبت النقش في الحجر . وإن وقعت النشأة بخلاف ذلك حتى ألف الصبا واللعب والفحش والوقاحة وشره الطعام واللباس والتزين والتفاخر بنا قلبه عن قبول الحق بنو الحائط عن التراب اليابس فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعى فإن الصبي خلق جوهره قابلا لنقش الخير والشر جميعا وإنما أبواه يميلان به إلى أحد الجانبين . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه )

(فصل) في ذكر التكسب وكيفية ما يحاوله المكلف في ذلك كله  
زعم بعض الناس أن التكسب هو من الأمور الدنيوية لأن النفوس جبلت على حب الدنيا واكتسابها . وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ( حب الدنيا رأس كل خطيئة ) والجواب عنه أن الذم إنما ورد في نفس الحب لها لا في نفس التكسب فكم من متكسب زاهد وكم من تارك راغب على أن مقدار الضرورة ليس من الدنيا على ما قاله العلماء بل هو أعظم من الاشتغال بأمور الآخرة فلو تكسب الإنسان بنية أن يكفي أخوانه المسلمين القيام بضروراته وما يحتاج إليه لكان في أجل الأعمال لأنه جمع بين فرض ونفل . أما الفرض فهو قوام بنيته وستر عورته وتحمله الشرعي وأما النفل فهو رفع ما يحتاج إليه من ذلك عن أخوانه المسلمين . فقد روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى ثلاثة نفر في المسجد متقطعين للعبادة فسأل أحدهم من أين تأكل فقال أنا عبد الله وهو يأتيني برزقي كيف شاء فتركه ومضى إلى الثاني فسأله مثل ذلك فأخبره أن له أخوا يحتطب في الجبل فيبيع ما يحتطبه فيأكل منه ويأتيه بكفايته فقال له أخوك أعبد منك ثم أتى الثالث فسأله فقال له ان الناس يروني فيأتوني بكفاتي

فضربه بالدرّة وقال له اخرج الى السوق أو كما قال . فدل ذلك على أن التكسب أفضل من الانقطاع للعبادة اذا كان عالة على اخوانه المسلمين ومن أفضل الأعمال ادخال السرور على قلب واحد من المسلمين فكيف بجماعة منهم فان لم يمكن فأقل ما يكون رفع الكلفة عنهم والمتسبب قد رفع كلفته عن اخوانه المسلمين وفي ذلك ادخال الراحة عليهم فكان المتسبب في أفضل الأعمال ثم مع ذلك يكون على يقين من قوته من أين يدخل عليه لتحززه في كسبه مما تأباه الشريعة المحمدية أو تكرهه . اللهم الا أن تكون أوقاته مستغرقة في التعبد فانقطاعه أولى به وأفضل . وقد وقع لبعض السلف رضى الله عنهم أنه عمل فتوى ودار بها على العلماء في وقته وفيها ما تقول السادة الفقهاء في فقير منقطع للعبادة هل التسبب له أفضل أو الانقطاع له أفضل أو كما قال فاختلفوا عليه في الجواب ففهم من قال انقطاعه أفضل ومنهم من قال التسبب له أفضل وفصل بعضهم فقال ان كان الفقير ليست له فترة على العبادة فيكره في حقه التسبب أو يحرم بحسب الحال وان كان له وقت راحة فيجعله في التسبب فأعجبهم ذلك ورجعوا اليه فيما أفتى به . وعلى هذا يحمل ما جرى لعمر بن الخطاب رضى الله عنه في تركه الأول من الثلاثة نفر . واذا كان كذلك فلا فرق اذن بين المتسبب والمنقطع في العبادة في الفضيلة اذا حسنت نية كل واحد منهما مع عدم الاستشراف وعدم تعلق القلب بالمخلوق دون الخالق وهذا انما هو مع وجود السلامة في السبب الذي هو يتسبب فيه وسلامته مما يدخل عليه الخلل فيه بلسان العلم . وقد تعذرت الاسباب في هذا الزمان في الغالب فقل أن تجد السبب بدون غش لأنه ان عمل ما اصطالحوا عليه أكل الحرام وان لم يغش فيه لم يرضوا به فصار التسبب في حيز الحرام لاجل هذا المعنى أو في حيز المكروه بحسب الحال فصار الانقطاع أفضل وأوجب لكن بين هذا الانقطاع وانقطاع السلف رضى الله عنهم فرق ظاهر بين وهو أن انقطاع السلف



كان اختياريا طلبا للنزلة الرفيعة عند ربهم عز وجل وتبديهم كذلك وأما الانقطاع اليوم فهو من باب الضرورة لاختيار اللبر فيه ومع ذلك فله فيه الثواب الجزيل لأنه إنما تركه هروبا من الوقوع فيما تتعمر به ذمته على ما تقدم وهذا كله بخلاف أحوالنا اليوم لأن المتسبب لا يبالي من أين دخل عليه كسبه والمنقطع ناظر إلى المخلوقين متطلع لما في أيديهم راغب فيهم راهب منهم ولأجل هذا تجدد كثيرا منهم على أبواب المتسبين ياليتهم لو اقتصروا على ذلك بل تجدد من انغمس منهم في الجهل على أبواب من لا يرضى حاله في الوقت فصرنا كما قال الامام المحقق بمن نرزق رحمه الله لانعرف العقلاء من كثرة الحق وهذا الذي قاله رحمه الله إنما كان في زمانه وأما اليوم فقد عم الأمر واشتد الكرب الاعلى الفرد النادر . وقد كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا تزال طائفة من هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله) لآيس الانسان في هذا الزمان من أن يجد واحدا منهم ولكن الحديث يرد هذا الاياس أوجا قال لكنهم في القلة بحيث أنهم لا يعرفون قطوبى لمن عرف واحدا منهم ورآه بعين التعظيم فهم القوم لا يشق بهم جليسهم . نسأل الله تعالى أن لا يحرمنا من بركاتهم بمنه

(فصل) في معنى قوله عليه الصلاة والسلام (أتم في زمان من ترك عشر ما أمر به هلك وسيأتي زمان من فعل عشر ما أمر به نجا) رواه الترمذى . كان سيدى أبو محمد رحمه الله يقول قديخنى معنى هذا الحديث على بعض من يسمعه من أجل ظاهره وذلك أنا قد استويناه نحن وإياهم في إقامة الفرائض وغيرها من الاقسام الخمسة المشروعة فمن ترك منا ومنهم شيئا من الواجبات فالحكم فيه معلوم ومن ارتكب منا ومنهم شيئا من المحرمات فالحكم فيه معلوم فإنا هذا الذى إن فعلنا عشره نجونا وإن تركوا عشره هلكوا . والجواب عنه أن الفرائض

بالنسبة الى المندوبات تكون العشر أو نحوه فاذا اقتصرنا على الفرائض نجونا باذن الله تعالى وذلك راجع الى ما يعتور المكلف في العبادات في هذا الزمان لانه اذا حضر وليمة وفيها من الثواب ما فيها يشهد من البدع والمحرمات أوهما معا شيئاً كثيراً وكذلك عيادة المريض وحضور الجنائز وزيارة الاخوان وحضور مجالس العلم والبحث فيها ولقاء المشايخ والاهتداء بهديهم الى غير ذلك فيجد المكلف في مباشرتها أشياء عديدة تمنعه من فعل شيء منها فاذا اضطر المكلف اليوم الى الاقتصار على الفرائض وتوابعها دون غيرها وتبقى العبادة التي بينه وبين ربه عز وجل ليس الاوذلك هو العشر أو نحوه بخلاف من تقدم من السلف الماضين رضى الله عنهم أجمعين فان من عرض له منهم شيء من السنن المذكورة وغيرها لا يمنعه من فعل ذلك مانع لوجودها على ما ينبغي من الاتباع وترك الابتداع فلا يتركها أحد منهم الارغبة عنها ومن ترك المندوب اختياراً فالغالب عليه أن لا يوفى بالفرائض فيهلك . يشهد لذلك ما رواه البخارى من حديث سمرة بن جندب رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام رأى في منامه رجلاً مضطجعا على قفاه ورجل قائم على رأسه بفهر<sup>(١)</sup> أو صخرة يشدخ بها رأسه فاذا ضربه تدهده الحجر<sup>(٢)</sup> فينطلق اليه ليأخذه فلا يرجع الى هذا الاويلثم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضربه الحديث ففسر له الملكان عليهما السلام ذلك بأنه رجل عليه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يصنع به هذا الى يوم القيامة . ومعلوم أن قيام الليل ليس بفرض ولا يعذب المكلف على ترك المندوب لكنه وان كان مندوباً فهو يجبر به ما وقع من الخلل في الفرائض . وقد أخبر أنه لا يعمل فيه بالنهار وترك

(١) الفهر بكسر الفاء حجر مملء الكف .

(٢) تدهده أى تدحرج

عمله به فيه خلل في فرائضه وهو لم يقم به في الليل حتى يجبر به الفرض فالعذاب في الحقيقة إنما وقع على ترك الفرض لا على ترك المنسوبة . فعلى هذا فمن ترك المنسوبة خيف عليه أن يقع الخلل في فرائضه ولا يوجد مندوب يجبره فصارت أكثر عبادة أهل هذا الزمان بالترك لأنهم إنما يتركونها امتثالاً لأمر الشرع الشريف فهم في أسنى الأعمال وإن كانوا في الظاهر تاركين فتجبر لهم الفرائض بهذه النية الجميلة بخلاف من تقدم فإنه لا مانع يمنعهم من فعل شيء من ذلك كما تقدم

(تنبيه) وليحذر بما يفعله بعضهم وهو أنه إذا قيل له عن اتباع السنة وترك البدعة يقول لا يمكنني ذلك في هذا الزمان لئلا يقع الناس في عرضي ويتكلمون في فأكون سبياً في إيقاعهم في المحرمات أو المسكرات وهذا جهل منهم بطريق القوم ما هو أذن الأصل عندهم التصديق بعرضهم على من نال منهم من أخوانهم المسلمين وترك المبالاة بذلك كله والأعراض عنه . وقد ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم . كان إذا خرج من منزله قال اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك ) فيتعين على المرید الطالب للخلاص مهجته ترك الالتفات الى هذه الأشياء وأشباهاها ويعد الخلق كأئمتهم موتى لا يحسب الاحساب السنة فيقتبعها ومن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط لأن النظر الى ما يصدر من الناس يشغل الخاطر ويكثر الوسواس والحقد ويقطع عن الاتباع . وقد كان بعض السلف رضى الله عنه أراد أن يعلم ابنه السلوك وأن يقطعه عن النظر الى الخلق فخرج راكباً على دابة هو وولده فقال بعض الناس انظروا الى هذين كيف ركبا على هذه الدابة وهي لا تطيق فنزل ولده عنها وبقي الوالد راكباً فقالوا انظروا الى هذا الرجل كيف هو راكب وولده يمشي وكان الولد أولى منه بالركوب فنزل الوالد وركب الولد فقالوا انظروا

الى هذا الولد ما أقبل أدبه أبود يمشى على أقدامه وهو راكب فقال لولده انزل فقل  
عن الدابة ومشى على أرجلها وترك الدابة تمشى دون راكب عليها فقالوا ما أقبل عقل  
هذين يمشيان على أقدامهما والدابة لا راكب عليها أو كما جرى فقال لولده انظر الى  
هذا الأمر واعتبر به فانه لا يسلم أحد من القيل والقال فيه وان عمل ما عمل وقد  
رأيت عيانا فلم ولده ترك النظر للمخلوق بالفعل . وقد قال بعض أكابر  
السلف نظرت الى الناس فرأيتهم موتى فكبرت عليهم أربع تكبيرات  
فالعقل اللبيب من أخذ من نفسه لنفسه وأقبل على الامثال بكليته  
وترك الالتفات للمخلوق حتى لا يخطر له غير ربه عز وجل في كل حركة وسكون  
فاذا رأى البدع تكثروا العوائد تفعل وبعض الناس يسخرون به ويستهنئون  
منه فليشد يده على ما من الله به عليه من الامثال ويحرص على الزيادة مما هو  
فيه . لقوله عليه الصلاة والسلام (العمل في المهرج كهجرة معي) ولقوله عليه  
الصلاة والسلام (للعامل منهم أجر خمسين قالوا يا رسول الله منا أو منهم قال بل  
منهم لانكم تعبدون على الخير أعوانا ولا يجدون على الخير أعوانا) ولقوله عليه  
الصلاة والسلام (كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة) وقد تقدم  
هذا ما هو من طريق النقل . وأما ما هو من طريق العقل فان الفارس الشجاع  
لا يعرف الا وقت الهزيمة وأى هزيمة أعظم مما نحن فيه في هذا الزمان . ألا ترى  
الى ما احتوت عليه قصة عمر بن عبدالعزيز لما أن كتب الى سالم بن عبد الله أن  
كتب الى سيرة عمر رضى الله عنه في الناس فاني أحب أن أسير بها فكتب  
اليه . أما بعد فانك لست في زمان عمر ولا لك رجال كرجال عمر فان عملت في  
زمانك هذا ورجالك هؤلاء بسيرة عمر فأنت خير من عمر رضى الله عنه . فاذا  
كان هذا في زمان عمر بن العزيز رضى الله عنه مع سيرته الحسنة فما بالك  
بزماننا هذا فيحتاج من علم شيئا من السنن في هذا الزمان أن يحافظ عليها ويعمل

بها ويعلمها. وليحذر أن يميل إلى الغرور والأمانى لما يرى من العوائد المتلفة ووقوع المهالك بل يغتم ما سبق له من هذه الغنيمة العظيمة لأنه اذا تكلم بالسنة فلا يخلو حاله من أحد أمرين . اما أن يقبل منه أو لا . فان قبل منه حصلت له الشهادة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه بالمعية معه في الجنة لقوله عليه الصلاة والسلام (من أحيأ سنة من سننى قد أميتت فكانما أحيأني ومن أحيأني كان معي في الجنة) وينبغي أن يرى الفضيلة لمن قبلها منه لأنه أعانه على احياء السنة واقامتها ومن أعان على الخير كان شريكا لعامله ولا شك أن الاعانة حاصلة لمن قبل وامثل ما أمر به أو نهى عنه وان لم يقبل منه حصلت له الشهادة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه بشيء لم يقدر هو وغيره عليه ولا يصلا اليه . لقوله عليه الصلاة والسلام (العمل في المخرج كهجرة معي) كما تقدم . والهجرة معه عليه الصلاة والسلام لا يفوقها غيرها ويتعين عليه مع هذا استصغار النفس وحقارتها اذ أنه من عليه بمنة لا يقدر على القيام بشكر بعضها لأنه لو كان الأمر بالعكس وهو أن أحدا يأمر بالسنة ويحض عليها ولم يرجع هو اليه ولم يقبلها منه لكان في خطر عظيم وأمر مهول فليكثر الشكر على ما أولاه الله تعالى من هذه النعمة امتثالاً لأمره عليه الصلاة والسلام حيث يقول (قيدوا النعم بالشكر) نسأل الله الكريم أن يوفقنا لذلك بمنه

### فصل في ذكر محاسبة النفس

ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا) واذا كان ذلك كذلك فينبغي للمكلف أن لا يقدم على فعل أو قول حتى يحاسب نفسه عليه ويعلم من أى قسم هو أعنى من الأقسام الخمسة المذكورة في الشرع الشريف حتى يكون عمله كله جلياً أمره في الشريعة المحمدية فان لم

يمكنه ذلك لعذر وقع به فينبغي أن تكون له ساعة من الليل أو من النهار يحاسب نفسه فيها على كل شيء عمله أو تكلم به فيعرضه على لسان العلم فما كان من خير حمد الله عليه وسأله القبول وما كان من غيره نزع عنه بالتوبة النصوح مع وجود الندم والافلاح فإن وجد في قوله أوفى فعله شيئاً تعمرت به ذمته في حق أحد من المسلمين أو غيرهم فلا بد له أن يتحلل منه لأنه ليس للمريض أنفع من الحمية ثم الدواء بعدما فلو اقتصر على الحمية دون الدواء ففعله ذلك باذن الله تعالى وإن استعمل الدواء دون حمية لم ينفعه بل يعود بالضرر عليه فأصل الحمية ورأسها تخليص الذمة من حقوق المخلوقين ولا يتميز ذلك في الغالب إلا بمحاسبة النفس ووقوفها عند كل فعل وقول واعتقاد . فإذا كانت له ساعة من الليل أو النهار ويحاسب نفسه فيها أمكنه أن يستدرك ما فرط منه من الخلل ويتوجه بعد إلى ربه عز وجل وهو برى من التبعات . نسأل الله أن يوفقنا لذلك بمنه وكرمه

## فصل في كيفية النظر الى المسلمين بعين التعظيم والاحترام ورؤية الفضل لهم عليه

ينبغي للكلف أن ينظر الى اخوانه المسلمين بهذا النظر الحسن . فإذا نظر اليهم بذلك وجدهم على طبقات ثلاث له في كل طبقة منها سلوك الى ربه عز وجل . أما الطبقة الأولى فانه اذا نظر من هو أكبر منه سناً أو أعلم أو أكثر عبادة وانقطاعاً لربه عز وجل علم أن له فضيلة عليه بسبقه للإسلام أو ما خصه الله تعالى به من الخصال الحميدة في الشرع الشريف وعلم تقصيره في نفسه فيحترمه ويعظمه ويرى فضله عليه وسبقه . الطبقة الثانية أن يرى من هو مثله فينبغي له أن ينظره بعين التعظيم لأنه قد يكون سالماً من الذنوب أو تكون له ذنوب

لكنه بالنسبة الى الراى له أقل اذ أن الانسان يعرف ذنوبه على الحقيقة ولا يعرف ذنوب غيره ولعله اذا اطلع على ذنب لغيره لم يكن له سوى ما اطلع عليه واذا كان كذلك فينبغى أن ينظره بعين التعظيم والتفضيل له على نفسه . الطبقة الثالثة أن يرى من هو أصغر منه سناً فيقول هذا أقل منى ذنوباً لأنى قد سبقته الى الدنيا واركتبت فيها ما ارتكبت وهو بعد لم يكن مكلفاً فلا ذنوب عليه فان رأى من هو مبتلى فى دينه وضاق عليه سلوك باب التأويل فى حقه فليرجع اذ ذاك لنفسه ولينظر منة الله تعالى عليه فى الحال فى كونه أنعم الله عليه بما تلبس به من الطاعات وكونه سالماً مما ابتلى به غيره مما هو محذور فى الشرع الشريف ثم مع ذلك يذكر نفسه بالخاتمة فانه لا يدرى بماذا يحتم له فانه ان عومل بالعدل فلا يخلصه شيء مما هو فيه من أفعال القرب وان كثرت وان عومل من رآه بالفضل قضيت عنه التبعات وقبل منه اليسير من الحسنات فان فضل الله لا ينحصر فى جهة وعدله لا يؤمن فى حال . فاذا نظر الى الناس بحسن هذا النظر يرجع وعادت عليه بركة تحسين ظنه باخوانه المسلمين حالاً وما لا وكان اجتماعهم رحمة فى حقه وحقهم وكذلك الفرار منهم والهروب من خطيئتهم بهذا النظر والاعتبار به فى كل ذلك سلوك الى ربه عز وجل الا أن هذا النوع أسلم وأمن عاقبة لمن قدر عليه سيما فى هذا الزمان لكن يشترط فى حقه اذا رأى مبتلى فى دينه أن يقيم عليه سطوة الشرع الشريف مع ما تقدم من التأويل الحسن فى حقه له فان عجز عن ذلك فأقل ما يمكنه الهجران له كما تقدم فى غير ماموضع

### اسباب تأليف هذا الكتاب

وقد تقدم فى أول الكتاب أن بعض الاخوان قصدى فى تلخيص شيء أذكر فيه بأى نية يخرج بها المرء من بيته الى الصلاة فى المسجد . والى حضور مجالس العلم والى

قضاء حوائجه من السوق وغيره وبأى نية يرجع الى بيته وبأى نية يمكث فيه فأسعفته بذلك حتى بلغت فيه الى الكراس الثانى عشر منه ثم حصل لى قلق وانزعاج فى أخذ العلم عنى ولست عند نفسى أهلا لذلك . فعزمت على أن أعدم تلك الكراس فأخذتها وشددت عليها ودفعتها لبعض الاخوان وقلت له يثقلها بحجر ويلقيها فى البحر فكشفت عنده أكثر من عام . ثم جاء الفقيه الخطيب أبو عبد الله محمد بن عبد المعطى المعروف بابن سبع خطيب جامع الظاهر بالحسينية وفقه الله وإيانا فطلب الكراس فأخبرته بما جرى فشق عليه وقال لى أسأل عنها فلعله أن يكون لم يفعل ما أمرته به الى الآن فقلت له ان له مدة فقال ولعل أن تكون قد بقيت فسألت الشخص الذى أمرته بتغريقها فقال لى هى باقية الى الآن فسألته عن موجب تركها فأخبر أنه وضعها فى موضع فى بيته حتى يتفرغ فيلقيا فى البحر . قال فعزمت على ذلك مرارا ثم أنى أنسى وهى الى الآن عندى لم أغرقها بعد . فطلبها منه وأخذتها ودفعتها للفقيه الخطيب المذكور فطالها ثم أتانى بها فقال لى يحرم عليك اتلافها وحضنى على اتمامها وسألنى مرارا أن أعين اسمه فيها وان كان داخلا فى جملة من أعان عليها لكى يدعى له لكونه كان سبيا فى اتمامها

### خاتمة المؤلف

وهذا دعاء أختتم به الكتاب رجاء الاستجابة من فضل الله الكريم المنان اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدمك الجدم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين انك حميد مجيد . اللهم اجعلنا ممن صدقه بتوفيقك واتبعه بارشادك



وتسديدك وأمتنا على ملته بنعمتك واحشرنا في زمرة برحمتك . اللهم  
بنورك اهتدينا وبفضلك استغنينا وفي كنفك أصبحنا وأمسينا أنت  
الأول فلا شيء قبلك وأنت الآخر فلا شيء بعدك نفوذك من الفشل  
والكسل ومن عذاب القبر ومن قته الغنى والفقر اللهم نهنا بذكرك  
في أيام الغفلة واستعملنا بطاعتك في أيام المهلة وانهج لنا إلى رحمتك طريقا  
سهلة . اللهم اجعلنا من آمن بك فهديته وتوكل عليك فكفيته وسألك  
فاعطيته . اللهم يا عالم الخفيات ويا باعث الأموات ويا سامع الأصوات  
ويا مجيب الدعوات ويا قاضى الحاجات ويا خالق الأرض والسموات  
أنت الله الذى لا اله الا أنت الجواد الذى لا يخل والحليم الذى لا يعجل  
لا راد لأمرك ولا معقب لحكمك رب كل شيء وخالق كل شيء ومالك  
كل شيء ومقدر كل شيء نسألك أن ترزقنا علما نافعا ورزقا واسعا  
وقلبا خاشعا ولسانا صادقا وعملا زاكيا وإيمانا خالسا وأن تهب لنا  
إنابة المخلصين وخشوع المحبتين وأعمال الصالحين ويقين الصادقين  
وسعادة المتقين ودرجات الفائزين والعابدين يا أفضل من قصد وأكرم  
من سئل وأحلم من عصى ما أحلبك على من عصاك وأقربك من دعاك  
وأعطفك على من سألك لك الخلق والأمر ان أطعنك بففضلك وان  
عصيناك فبحلبك لا مهدي الا من هديت ولا ضال الا من أضللت ولا  
مستور الا من سترت نسألك أن تهب لنا جزيل عطائك والسعادة بلقائك  
والفوز بجوارك والمزيد من آلائك وأن تجعل لنا نورا في حياتنا ونورا  
في مماتنا ونورا في قبورنا ونورا في حشرنا ونورا توصل به اليك  
ونورا نفوز به لديك فانا ييا بك سائلون ولنوالك متعرضون ولأفضالك  
راجون . اللهم اهدنا إلى الحق واجعلنا من أهله وانصرنا فيه وأعلننا به

اللهم اجعل شغل قلوبنا بذكر عظمتك وأفرغ أبداننا في شكر نعمتك وأنطق  
ألسنتنا بوصف متتك وقنا نوائب الزمان وصوله السلطان ، وسوسة  
الشیطان واكفنا مؤنة الاكتساب وارزقنا بغير حساب . اللهم اختم  
بالخير آجالنا وحقق بالرجاء آمالنا وسهل فی بلوغ رضاك سبيلنا وحسن  
فی جميع الاحوال أعمالنا . اللهم اغفر لنا ولآبائنا كما ربونا صغارا واغفر  
لهم ما ضيعوا من حقك واغفر لنا ما ضيعنا من حقوقهم واغفر لخاصتنا  
وعامتنا وللمسلمين والمسلمات فانك جواد بالخيرات يامنقذ الفرق  
ويامنجي الهلكى وياشاهد كل نجوى ويامتہی كل شكوى وياحسن  
العطاء وياقديم الاحسان ويا دائم المعروف ويا من لا غنى لشيء عنه  
ولا بد لكل شيء منه ويا من رزق كل حى عليه ومصير كل شيء اليه  
اليك ارتفعت أيدي السائلين وامتدت أعناق العابدين وشخصت أبصار المجتهدین  
نسألك أن تجعلنا فی كنفك وجوارك وعبادك وسترک وأمانك . اللهم  
انا نفوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وشمانة الأعداء . اللهم اقسم لنا  
من الدنيا ما تغنيننا به عن أهلها واجعل فی قلوبنا من السلوة عنها والمقت لها  
والزهد فيها والتبصر بعيوبها مثل ما جعلت فی قلوب من فارقها زهدا فيها  
ورغبة عنها من أولئك المخلصين يا أرحم الراحمين . اللهم لاتدع لنا فی مقامنا  
هذا ذنبا الا غفرته ولاهما الا فرجته ولا كربا الا كشفته ولا ديناً الا  
قضيته ولا عدوا الا كفيته ولا عيا الا أصلحته ولا مريضا الا شفيته  
ولا غائبا الا رددته ولا خلة الا سدتها ولا حاجة من حوائج الدنيا  
والآخرة لنا فيها خير الا قضيتها فانك تهدي السبيل وتجبر الكسير  
وتغنى الفقير . اللهم ان لنا اليك حاجة وبنا اليك فاقة فما كان منا من  
تقصير فاجره بسعة عفوك وتجاوز عنه بفضل رحمتك واقبل منا ما كان

صالحا وأصلح منا ما كان فاسدا فإنه لا مانع لما أعطيت ولا معطى  
لما منعت اليك نشكو قساوة قلوبنا وجمود عيوننا وطول آمالنا واقتراب  
آجالنا وكثرة ذنوبنا فنعم المشكو اليه أنت فارحم ضعفنا واعطنا  
لمسكنتنا ولا تحرمنا لقلة شكرنا فإلنا اليك شافع أرجى في أنفسنا  
منك فارحم تضرعنا واجعل خوفنا كله منك ورجائنا كله فيك نسألك  
للهم بكرمك واحسانك أن تغفر لنا ولوالدينا ولوالدي والدينا الى منتهى  
الاسلام وأن تغفر لمشايخنا ومشايخهم الى منتهى الاسلام وأن تغفر لمن قرأ  
علينا أو قرأنا عليه واستفدنا منه واستفاد منا واغفر لنا برحمتك وكرمك  
واحسانك إذا الجود والكرم والاحسان والامتنان . وأسأل الله العظيم رب  
العرش العظيم أن يجعله لوجهه خالسا وأن ينفع به من طلبه أو كتبه أو قرأه  
أو أعان عليه أو عمل بشيء منه وأن يمن عليه وعلينا بالعمل به وأن يجعله  
حجة لنا لا علينا وأن يختم لنا بخير أجمعين ونسأله سبحانه وتعالى الكريم  
المنان أن يخلصنا ويخلص بنا ويكفينا ويكفي بنا وأن يعافينا من شرور  
أنفسنا ومن سيئات أعمالنا آمين يارب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد  
خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا الى  
يوم الدين والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول  
ولا قوة الا بالله العلي العظيم

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الهادى الى اقوم السبل . والصلاة والسلام على أفضل  
الأنبياء والرسل . سيدنا محمد نبي الرحمة . ومنير الظلمة . وعلى آله وأصحابه  
هداة الأمة

أما بعد . فلما شاعت الضلالات . وارتكبت البدع والمخالفات  
حتى خيل لكثير من المسلمين . أنها من قواعد الشرع وأركان الدين  
وكان الناس في حاجة الى بيان العقائد الصحيحة . والسنة المرضية  
الصريحة . بعثنا الغيرة على الشريعة الغراء . والملة الحنيفة البيضاء  
أن تتخير كتاباً يهdy الى خير شريعة . ويميز السنة من البدعة . فشرعنا  
بتوفيق خالق البريات . في طبع هذا الكتاب المسمى «بالمدخل الى تنمية  
الأعمال بتحسين النيات» . ولم نأل جهداً في تصحيحه وتحسين وضعه  
حتى جاء يفضح النيرات بجمال طبعه . والحمد لله في البدء والختام  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه البررة الكرام

## تقريظ

عزمت الى العلا تتسأى	واقنذار يروع الصمصاما
واهتمام يرد شيب الامانى	فى شباب فحى ذا الاقداما
شرف يبلغ السماء وفخر	مارآه الأجداد إلا لماما
وابتكار غدا فريدا بديعا	بيها الفن يسلب الأفهاما
فلك فى سما «الطباعة» زاه	ما تبدى إلا أزال الظلاما
«لابن عبداللطيف» أجمل طبع	نضر العلم آزر الاسلاما
ينشر العلم بيننا باعترام	لا يرى البطله لا يرى الاحجاما
اى فخر وذى العقول شهود	بروا الطبع أرغمت إرغاما
دقة أصلت الحقود سعيها	وكال لدى الحجى يتسأى
رب غر يروم كسباً فيغدو	جاهداً يجعل النهار ظلاما
ظلم الناس والشرعة حتى	جعل الشرع مثل مال التامى
آفة العقل أن يرى النكس مكشاً	بين قوم تملكوا الاقداما
وابتذال الوضع فى العيش أمر	لا يرى منه موبقاً واعتصاما
أيها الماجد النيل هنيئاً	صرت بالجد فاضلا مقداما
قد حوت الأنام فضلا وبراً	فرأى اللب فيضك البساما

من كتاب الى المعارف يندى	وعلى الجهل صار جيشاً لها ما
«مدخل الشرع» للخلیقة هاد	فهو شمس تقوض الاظلاما
يصرع الباطل العنيف بحق	وينوق الحرام منه الحماما
بقوى من الحديث وآى	من كتاب تنور الاحلاما
فيلسوف له العقول اطمأنت	تخذته الى الخيف إماما
متع العقل والنواظر فيه	تلق فيه الهدى وتروى الآواما
ضاعف الله للثؤلف أجراً	جنة الخلد منزلاً ومقاما
	محمد اسماعيل الصاوى

---

فهرس

الجزء الرابع من كتاب المدخل

لابن الحاج

٢	صفة الفلاحة
٧	اجارة الارض
٩	الغراسة
١٠	صناعة القرازة ، الغزل ،
١٦	القصاراة ، الصباغة ،
١٨	صناعة الخياطة
٢٧	تاجر البز وما أشبهه
٣٦	نية التاجر المتقل في الأقاليم
٣٨	صفة الاستخارة وفوائدها
٤١	فضل المشاورة
٤٤	وجوب الوصية قبل السفر
٤٥	المصاحبة في السفر
٤٦	آداب السفر
٤٩	ما يقال عند دخول بلد أو نزول منزل
٥٠	ما يقال في سفر البحر
٥١	النهى عن ترك الاوراد
٥٢	ترك السير عند سماع الأذان
٥٣	السفر الى بلاد الكفار
٥٤	الخلوة عن الناس
٥٦	تجديد التوبة عند هياج البحر
٥٩	النهى عن تأخير الثمن في البيع الحال
٦٥	النهى عن خلط الجيد بالردى
٦٦	النهى عن بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة



٦٧	اخراج زكاة التاجر
٦٨	مجالسة العلماء
٦٩	النهى عن الجلوس فى السوق لغير ضرورة
٧٠	النهى عن الدخول على الازل لىلا
٧١	ما ىحتاج الىه العطار من الآداب
٧٥	النهى عن الفرر
٧٩	نية الوراق وكيفيتها وتحسينها
٨٣	نية الناسخ وكيفيتها
٨٦	تحرىم نسخ القرآن بلسان أجمى
٨٧	الصانع الذى ىجلد المصاحف والكتب
٩٢	الابزارى والزىات
٩٧	الحضرى
٩٨	ىمع القلقاس
١٠٠	كراهة الصلاة على النبى لآجل الىبع
١٠٥	المزىب
١٠٧	الكحال والطىب الكافرىن
١٠٨	دسائس الطىب الكافر
١١٥	طب الابدان والرقى الواردة
١٢١	التداوى بالقرآن
١٢٣	فائدة للسحر والغم والامراض
١٢٤	دواء لوجع الاسنان
١٢٥	دواء للدوخة والحصبة وضعف البصر
١٢٦	دواء لنزول الدم والقولنج والشعر الذى فى العين

صحيفة

- ١٢٧ دواء لوجع المعدة وللنزلة ولقطع الدم عقيب السقط  
 ١٢٨ دواء لوجع الظهر والحرارة التي تحت القدم ولسلس الریح  
 ١٢٩ دواء للشنة ولوجع اليدين  
 ١٣٠ دواء لبرودة المعدة والمغص وعسر النفاس والثقل  
 ١٣١ دواء للبرودة التي تكون في الرأس . ونشرة المعزمين  
 ١٣٣ آداب الطيب  
 ١٤١ فوائد الصدقة  
 ١٤٢ فضل ركعتی الضحی  
 ١٤٣ ذکر الشراب الذي يستعمله المريض وما يتعلق به  
 ١٤٥ بائع الاشربة  
 ١٥٠ ما يفعل في المطابخ  
 ١٥٥ الطاحون وما يتعلق بها  
 ١٦٤ النهی عن معاملة الكفار  
 ١٦٧ الفران وما يتعلق به  
 ١٧٢ الخباز الذي يعمل الخبز للسوق  
 ١٧٥ السقاء  
 ١٨٢ القصاب  
 ١٨٦ الشرائحی وما يتعلق به  
 ١٩٢ اللبان وما يتعلق به  
 ١٩٤ البناء  
 ١٩٨ الصانع  
 ٢٠٠ الصيرفي وغيره  
 ٢٠٢ ذکر بعض ما يعتر الحجاج في حجه عما يتعين التحذير منه

صحيفة

- ٢٤٨ كراهة صلاة الرغائب  
٢٨٢ النية النافعة  
٢٨٦ وجوب تقديم العلم على العمل  
٢٨٧ النهى عن العمل بوحى المواقف والرؤيا اذا خالفا الشرع  
٢٩٥ تربية الاولاد وحسن سياستهم  
٢٩٩ كيف يحاول المكلف التكسب  
٣٠١ معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ( اتم في زمان من ترك عشر ما أمر به  
هلك وسيأتى زمان من فعل عشر ما أمر به نجى )  
٣٠٣ النهى عن مخالفة السنة خشية كلام الناس  
٣٠٥ فصل في ذكر محاسبة النفس  
٣٠٦ فصل في كيفية النظر الى المسلمين بعين التعظيم والاحترام  
٣٠٧ أسباب تأليف هذا الكتاب  
٣٠٨ خاتمة المؤلف









